

وزارة الأوقاف والشينون الاستيلامية

الموروعيران وسيت

انجزءالأوَلُ

انتُمَة _ الجنزاء

يسر المُ الْأَمْرَ الْرَابِيرِ

﴿ وَمَا كُانَ الْمُؤْمِدِينَ لِمِنْهِ وَاكْوَ فَأَ فَقُولًا مَقَرَّ مَن كُلِّي فَرَقُهُ وَمُنْفِعُ فَعَانِهُمَا فِيقَعَلْهُورَ فِي تَعَانِ وَلِيلِهِ وَوَا فَرَعَهُمْ يُوا وَخَفُورًا إِلَيْهِمُ لَعَلْهُمْ يَعْفُورُونَ * * * *

(سورة النواء أيه ١٩٤٢)

« من يرد الله به خبراً يفقهه في الدبن »

والموجا للجريز ومجري



إصدار وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية ـ الكويت

الطبكة الثانيكة

طباعكة ذات السكوسن الكوكيت

حقوق الصبع محفوضة للوزارة

ص.ب ١٣ - وَزَارَةَ الأَوْثَ أَفَ وَالسَّنْ تَوْنَ الإسلامِيَّةَ مَ السَّوَيْنِ

بنالة الحمالحير

اَلَـهَ ﴿ فَالِكَ الْحَكِنَابُ لَارَبْ فِيهِ مُسُكَى لِلسَّنَفِينَ ﴿ اللَّذِينَ يُوْمِنُونَ بِالْفَيْبِ وَيُفِيمُونَ الصَّلَوْةَ وَمِّ رَزَّفَنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ مِنَا أُرْقَ إِلَيْكَ وَمَا أُرْقِ مِن قَبْلِكَ وَمِ الْأَجْرَةِ مُسَدَّ يُوقِئُونَ ﴿ مِن قَبْلِكَ وَمِ الْآخِرَةِ مُسَدَّ يُوقِئُونَ ﴿ أُولَئِكَ عَلَى عَلَى مِن زَيْبِمُ وَالْوَلَئِكَ مُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ الْمُفْلِحُونَ ﴾ الْمُفْلِحُونَ ﴾

تحسدت اللهم على عسيم آلائك، وتشكرك على جزيل تعدائك، وتشكرك على جزيل تعدائك، وتشكرك على جزيل تعدائك، وتصلي وتسلم على خاتم رسلك وأنبيائك سيدنا محمد الذي أتم الله به النعمة، وكشف به المُمّنة، وأقام به الحجة، وعلى آله وأصحابه ومن اهندى بهديه وسار على سنته إلى يوم الدين.

أمايمدن

فإن علم الغقه الإسلامي له أهميته التي لا ينكرها مشكر، فهو الذي بدين لشا أحكام أعمالنا من عبادات ومعاملات، ولا يستخشي عنه مسلم حريص على دينه، وها نحن أولاء نشاهد بوادر الصحوة الإسسلامية في أنحاء مشفرقة من العالم ، فهناك أصوات تنادي يوجوب العودة إلى الله وتحكم شريعته .

ومن هنا رأت دولة الكويت بمشلة بوزارة الأوقاف والشاون الإسلامية أن يكون لها قدم صدق في الإسهام بدعم المثقافة الإسلامية من نواحي شتى، فأرسلت الدعاة إلى أنحاء العالم، وبذلت جهداً في طبع الكتب الإسلامية ونشرها، كها رأت أن مشروع الموسوعة الفقهية هو الجدير بالعناوة، لأنه يوفر على الراغبين في معرفة أحكام دبهم الوقت والجهد، ويجمع على الراغبين في معرفة أحكام دبهم الوقت والجهد، ويجمع مسام، الذخائر الإسلامية بهذا العلم الذي لا بستفنى عنه مسلم.

ولم تبخل دولة الكويت للجاح هذا المشروع بجهد أو مال إيمانياً منها أن هذا عبدل تفرضه الشريعة الإسلامية وتحتمه ظروف هذه الصحوة الإيمانية .

وقد مرت أطوار على هذا المشروع تعدلت عنها المقدمة بصدد التعريف بالموسوعة ، والآن تتقدم وزارة الأوقاف والشيون الإسلامية في دولة الكويت بهاكورة هذا المشروع الذي نسأل الله سبحانه وتعالى أن ينمه على خير وجه ، فإنه وحده المسؤل أن يعن على أنهام صالح الأعمال .

ومن المعلوم أن الرحلة الأولى في كل عمل نتطلب جهداً مضاعفاً وزمناً أطول، حتى يقوم البناء على أساس متي. ومشروع الموسوعة يشطلب إعداداً غيرعادي على خطوات مشتابها لا يمكن حذف واحدة منها، هي : استخراج المصطلحات الفقهة من مظائها في كتب الفقه المتعددة وفي

الذاهب الختلفة _ قرز هذه المعطلحات واقراح ما لا يمت إلى المعطلحات الفقهية بصلة - تصنيف هذه المعطلحات إلى أصلية ومصطلحات دلاقة _ التخطيط فكل مصطلح _ طرحه للاستكتاب إما داخلياً أو خارجياً _ إراله إلى المراجعين من فقهاء العالم الإسلامي الذين لهم قدم شابسته في الفقه _ مراجعة هذه المعطلحات المكتوبة مراجعة علمية _ مراجعة أخيرة لاعتمادها _ بحراجها فنياً وموسوعياً قبل تقديها للطبع والنشر.

قادًا كان قد تأخر صدور هذا الجلد بعض الوقت ، فإن هذا راجع إلى التشبت من سادته ، وإخراجه على الصورة المشودة في الضمون والشكل .

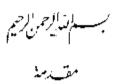
على أن هساك مصطلحات قدتم إعدادها ولكن لم يأت موعد تشرها ، لالتزامنا بالترتيب الأنفيائي على الطريقة الموسوعية . وهمناك مصطلحات معذة ولكمًا في حاجة إلى المرجعة الطمية وإجراء المراحل المختلفة التنالية قبل الطبع .

وقد سبق أن صدرت بعض بحوث في طبعة تمهيدية لتلغي الملاحظات من جميع السالم الإسلامي على هذه البحوث وبملخت السني عشر بحشاً في يلتزم فيها بالمنج النهائي الذي استقرت عنيه المخطة للموسوعة المرتبة.

هذ. وإن وزارة الأوقاف وانشؤن الإسلامية لترحب بكل انقد بشاء يرد إليها ، وتبيد أن بكون هذا النقد محلّ درسة وتسميمس، لأن الكدال الله وحد، وما زال العلماء (قديماً وحديثاً) يراجع بعضهم بعضاً، ويستدرك بعضهم على بعض، من غيران يكون هناك حرج في العدور، فإن الحق احتى أن يُشبع، كما ترجو الوؤارة من المنقشين في الفقه الإسلامي أن يتعاونوا معها إما يكتابة الأبحاث أو مراجعها. والوزارة في كس الأحوال تقدر لكل جهد جهده، ولا يخفى ما يؤدي إليه هذا التعاون المنفود، من سرعة الإنجاز وزيادة الإنقان.

وإن دونة الكويسة ، أميراً وحكومة وشعباً ، لترجومن الله تعالى أن يكون هذا العس خالصاً لوجهه ، وأن يتمه على أحسن الوجوه وأكممنها ، وهي تعتبران إسهامها في هذا المضمار على الصورة النبي خرجت وتخرج عليها هو مرض كفائي قامت به امتثالا لأمر الله وتعاوناً عنى البروائيقوى . والله المستول أن يهدينا جيعاً مواء السيل ، وأن يعدد على طريق الخير خطانا ، إنه سبع بجيب .

وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية دولة الكوبت



الفقه الإسلامي والتعريف بالموسوعة الفقهية

الحسيد لله الذي شرع أنا من الدين ما تستميم عليه حياتنا، ونشهم أن لا إله الله وحده لا شريت له الحكيم العلم بصالح عبده، ونشهم أن سبدا محمداً عبده و يسوله الذي ختر الله به الرسالات، وأنم به النحمة، وأكمل به حين، ونسلم وسعيم على هذا الرسول الأميز الذي بلغ نرسالة، وأدى الأمانة، ونصح الأمة، وكشف المخمدة، ولم ينتقل إلى الرفيق الأعلى حتى بثن ما أنزل شه من كشاب، وما أجمل من خطاب، وعلى آله وصحبه ومن تنعهم بإحسان إلى يوم عين.

أما بعد : ورد من مافلة القول أن القرر أن عام المقد كان أوفر العوم الإسلامية الخلال أم حرام؟ لا القرار أن عام العلم عسم أحلال أم حرام؟ الصحيح أم فاسد؟ و تستبون في جميع المعاود حريصول على المرفة الخلال والحرام، والصحيح والعاصد من تصوفاتهم، سواء ما يتصل بعلاقتم النشأ أو سعياده، هو يسيأ كان أو يعيداً، عدوة كان أو صديعاً، حاكماً كان أو عرصام.

ولا سبيبيل إلى معرفة دلك إلا إلى عليها هذه الذي يتحث قيه عن حكم الله المستحياتية وتبعد في على أذهاب العدد عدماً أو تخدراً أو وضعاً، وسوء كان الطالب عديد قص أو طب كف على نفعل، يسواء كان الحكم الوضعي كون الشيء مسجيحاً أو قاسداً أو شرطاً أو سيباًم لى غير ذكك تما سنبينه في موضعه إن شاءاتش

ولمساكان الفقه - كغيره من العلوم أو كغيره من الأحياه - ينمو باستعماله، ويغسم بإهماله، حرّت به أطوار أنا فيها وترعرع وتناول كل مناحي الحياة، ثم غدّت عليه عوادي الزمن فوقف تموّه أو كد، لأنه أبيد - إما عن عمد أو إهمال - عن كلير من حث كل الحياة، لاستبدال أكثر دول الإسلام أوانين أخرى لا تستتُ إلى عاداتهم وبيئهم ومعتقداتهم عصلة، أعجبوا بير يقها، وصرفوا النظر عن عن مضمونها، فاغذوا منها قوانين تنظم حيائهم، وتفض مشاكلهم، فألمدت عملهم المشاكل، وكان من أول ما صرف النظر عنه في عليهم الحياة، وتعقدت بهم المشاكل، وكان من أول ما صرف النظر عنه في بعض هذه المول الإسلامية ما يتعقن بالحدود والقصاص والتعازير، ثم تبع ذلك عليم عاشرعوه - من عشد أنضمهم عد من قوانين مدتية تنظم علاقة الأفراد بعضهم بيمض في البيرعوا ما حرّم الله من ريا وبيوع بيمض في البيرع والشراء والأعقد والمطاعفة باحوا ما حرّم الله من ريا وبيوع بيماسدة ومعاملات باطلة، فيقدوا عن الباس حياتهم كما عقدوا سبل التقاضي، خاص كرة عدة النظم من تعقيدات.

وانحصر جمهد الفقهاء من أواخر القرن الثالث عشر الهجري إلى اليوم في بيان أحكام الأسرة، وهو القسم الذي أطلقو عليه _ تحيرا _ اسم « الأحوال الشخصية » . بل إنا بعض هذه الدول امتلات بدها إلى هذا الغدر الفشيل من الفقه الإسلامي نشوهته ماسم الإصلاح والتجديد.

و بالرغم من توالي الضربات على هذا العلم، فإنه _ نقوة أساسه وإحكام بشياته _ لا يزال صاعداً يتحلى الزمن، وقد أذن القراب ببحثانه وصالى _ غذه الأمة الإسلامية أن تصحوبعد غفوته، فسمعنا أصواناً مدة ية من هنا ومن هناك تشادي بوجوب الحودة إلى شربعة الله تحال في كل شيء، فاستجاب غذه الأصوات بعض الدول، فأعلنوا عن رضتها في العودة إلى حظيرة الإسلام تشريعاً وتبطيقاً ، وكان من هؤلاء دولة افكر يت فقد صدر في غرة رابيع الأول ١٣٩٧ هـ الموافق ١٩ من فبراير ١٩٧٧م قرار بجلس الوزراء بأن يعاد النظر في قوانين البلاد كملها على ضوء الشريعة الإسلامية، فتشكلت لجان غذا الفرض، غلمل القا مسيحان أن يوفق الجميع للعمل بشر بعته، ونيسبر تطبيفها عملياً في جميع مناسي الحياة، حتى تتخلص الأمة من الاستعمار القلكري وانتشر بعي كما تخلصت من الاستعمار العسكري.

وتبيسيهراً على المشتخلين بالتشريع نضع بين أيديهم مقدمةً لعلم المفعه لا يستشفي عنها دارس أو مدرس، أو فقيه أو متفقه ، ولن تسترسل في هذه المقدمة إلا بالقدر الذي تدعو إليه الحاجة، تاركين تفصيل كل شيء إلى موطنه من هذه الموسوعة، أو إلى الملاحق التي ستلحق بها، حتى لا يتشعب الأمر على الفارئ. والله المسؤل أن يدينا إلى مواه المبيل.

الفقه الإسلامي

تعريف الغقه لغة ع

١ - الغفه لغة الغهم مطلقاً عنوه ما ظهر أو خفي. وهذا ظاهر عبارة القاموس والمصباح المنبي. واستدلوا على ذلك بقوله تعالى حكاية عن قوم شعيب : « نُسالُوا بنا شُمَيْتُ مَسا نُفْفَ عُرَيْراً مِنْسًا نُفُسِهُ كَايُوراً مِنْسًا نَفْسُونُ » (أ) وقوله تعالى: « وَإِن مُسالُ شَيء إلاّ بُمُسَابِعُ بِحُمْسِهِ وَلَسْكِن لا تَفْقُهُونَ تَسْبِحُهُم » (الكالاتان تدلان على نفى الفهم مطلقاً.

وذهب بعض العلماء إلى أن انفقه لغة هو فهم الشيء الدقيق، بقان : فقهت كلامك، أي ما يرمي إليه من أغراض وأسرار، ولا يقال ففهت السهاء والأرض. والمستشيع لآيات الفرآن لكرم يدوك أن لفظ الفقه لا بأي إلا للدلالة على إدراك

⁽١) سوة هو: (١١

⁽٢) سبية الإسر ٥ /١١)

المشيء الدفيق؛ كما في قونه تعالى: « وَلَحْسَوُ الَّذِي أَنْشَسَأَ كُمْ مِن نَفْسِ وَاجِسَدُهُ فَمُ سُخَدَمْ وَالْمَسَدُونَ عَلَيْهِ مَا الْأَيْسَاتِ لِقَسْرِ وَالْمَانِ فَلَيْسَ وَالْمَانَ الْمُعْلِينَ فَي قول قوم شعب عليه السابقتان فليس المنفي في قول قوم شعب عليه السلطام إدراك أسسرار دعوته والا فهم قاهمون لظاهر قوله والمنفي في آينة الإسراء إدراك أسرار تسبيع كل شيء لله تعانى، والا قان أيسط العقول في آينة الإسراء إدراك أسرار تسبيع كل شيء لله تعانى، والا قان أيسط العقول في آينة الإسراء إدراك أسرار تسبيع بعدالله طوعة أو كرها لأنها مسخرة أنه وأيا ما كان فاللذي بعنينا إلى هومعنى الفقه في اصطلاح الأصولين والفقهاء، لأن هذا هو الذي يتعمل ببحثنا .

تعريف الفقه عند الأصولين :

٧ ــ انفقه في اصطلاح الأصوليين أخذ أطواراً ثلاثة :

الطور الأول : أن الفقه مرادف للفظ الشرع، فهو معرفة كل عاجاء عن الله سبحانه وتعالى، سواء ما يتصل بالعقيدة أو الأخلاق أو أفعال الجوازع, ومن ذلك ما عرف الإمام أبو حشيفة ـــرضي الله عنه ـــ: «هو معرفة النفس مالها وما عليها ». ولهذا سمل كتابه في العقائد : «الفقه الأكبر».

البطور الشاني : وقد دخله يعض التخصيص، فاستبعد علم العقائد، ولجُول عدماً مستقلا سنّي بعني التوجيدِ أو علم الكلام أو علم العقائد. وعرفُ الفقه في هذا الطور بأنه العلم بالأحكام الفرعية الشرعية المستمدّة من الأدلة التفصيلية.

والمواد بالفرعية ما صوى الأصلية التي هي المقائد ، لأنها هي أصل انشر بعة ، والتي بتناول الأحكام انشر بعة ، والتي بتناول الأحكام الشرعية المعرفة التي تتصل بأضال الجوارح كما يتناول الأحكام الشرعية الفرعية الفيضية كحرمة ألم ياء والكير والحسد والعجب ، وكحل التواضع وحب الخير الى غير ذلك من الأحكام التي تتصل بالأخلاق .

ا النظور الشالث (ـــ وهو الذي استفرّ عبه رأي العلماء إلى يومنا عدالـــ أن

⁽١) خود الأسام (١)

الفقه هوالعلم بالأحكام الشرعية الفرعية العملية للمتحدة من الأدلة التفصيلية. وعلى هذا فالأحكمام الشرعية الفرعية المتصلة بأعمال القبب أأرذ لها علم خاص غسرف باسم علم التصوف أو لأخلاق.

٣ ـ يتضع من التعريف الأخبر أمور لامد من النتبيه عليها وهي:

أ — أن العلم بالذوات أو الصفات ليس فقهاً. لأنه ليس علماً بالأحكام. ب - والحلم بالأحكام العقلية والحسية واللغوية والوضعية (أي التي

تواضع أهل كل علم أو فن عليها) ليس فقها أيضا ، لأنها ليست علماً بالأحكام الشرعيق

والعلم بالأحكام الشرعية الاعتة! دية التي هي أصول الدين أو الأحكام الشرعبة القلبية التي ترجع إلى أعمال الفلوب كعرمة الحقد والحسد والرياء والكبر ووجوب عبة الحبر للغير ليست من الفقه في اصطلاح لهؤلاء، وكذا العلم بالأحكمام الشرعبية التي يشتمل عليها علم أصول الفقه كوجوب العمل بخبر الآحماد، أو وجنوب الشفيد بالقباس، إلى غير ذلك. وإذا لم تكن هذه من الفقه لأنها نيست أحكاماً عملية، بل هي أحكام علمية قلبية أو أصولية.

د _ وعملُم جبر يل عميه السلام، وعلمه صل الله عليه وسلم، بما طربقُه الوحي، نبس فقهاً؛ لأنه غرمستفاد بطريق الاستنباط والاستدلاء، بل بطر بق الكشف والوحي. أما عمد صلى لله عليه وسلم بما طر بقه الاجتهاد قلا يستبعد أنابسمي اجتبادأ

هـ - وكذفك الحلم بكل ما علم من الدبي مانضرورة، كوجوب الصلاة والنركحاة وصنوم رمضان والحج على المستطيع وكنحرمة الربا والزنى وشرب الخمر والمبسرة ليس فقهأ والأنه غبرحاصل بالاستنباط بل بالضرورة وبدليل حصوله للموام والنساء والصبيات المبيزين وكل من شأ في دار الإسلام. ولا يستبعد أن تكون هذه الأحكام من قبيل علم المقائد ، لأن من أنكر شيئاً من ذلك حكم عليه مالكفي

و وليس من الفقه كذلك معرفة العياء للأحكام لشرعية الغرعية العمية بعضريق التغليد، كمعوفة الحنفي فرضية مسح ربع الرأس، ووجوب صلاة الوز والعبدين، وكنففس الوضوء بسيلان الذم والقيح عن علها، إلى غيرذلك من الأحكام، وكمسرفة الشافعي جواز الاكتفاء بمسع يعفس الرأس في الوضوء، الأحكام، وكمسموفة الشافعي جواز الاكتفاء بمسع يعفس الرأس في الوضوء، والشاهدين في عقد النكاح، إلى غيرذلك مما هوميسوط في كتب الفروع، فكل هذه الأحكام حاصلة عند التفقيدين المغيد لا يطلق عند الأصوليين على في المملقة عند الأصوليين على أخلت له ملكة الاستنباط، ويستطيع أن يستنبط الأحكام من أدلتها التفعيلية. وتبسس من الفيروري أن يكون عيطاً بجسم أسكام الفروع، بل يكفي أن يكون وتبس من الفيروري أن يكون عيطاً بجسم أسكام الفروع، بل يكفي أن يكون عنده تشريع دليل على دلل، أو في المعارض الأدفة عندهم تعارضاً بصعب معه ترجيح دليل على دلل، أو في أما لشعارض الأدفة عندهم تعارضاً بصعب معه ترجيح دليل على دلل، أو في أما لشعارض الأدفة عندهم تعارضاً بصعب معه ترجيح دليل على دلل، أو في أما لشعارض الأدفة عندهم تعارضاً بصعب معه ترجيح دليل على دلل، أو في تعمل إلها أدلة على دلل، أو في العالم المنازية المنائل، التي توفعوا في المائل، أو في العالم المنائل، التي توفعوا في المائل، أدل المنائل، أدل المنائل، أدل المنائل، أدلة على هذه المائل التي توفعوا في المائل على دلل، أو في العالم المنائل، أدلة على هذه المائل التي توفعوا في المائل، أدلة المنائل، أدلة على هذه المائل التي توفعوا في المائل المائل المائل التي توفعوا في المائل التي توفعوا في المائل التي توفعوا في المائل المائل التي توفعوا في المائل ال

تعريف الفقه عند الفقهاء :

على أحد معين :

أولها : حفظ طائفة من الأحكام الشرعية العمية الواردة في الكتاب أو المستة، أو وقع الإجماع عليها، أو استنبطت بطريق القياس المعتبر شرعاً، أو بأي دائيل أخر يرجع إلى هذه الأدلة، سوء أحفظت هذه الأحكام بأدلتها أم بدونها. قالفتيه عندهم لا يجب أن يكون بحبّها كها هورأي الأصوليين.

وتكلّموا في القدار الأدنى الذي يجب أن يخفظه الشخص حتى يطلق عليه النقب فشيه . ونشوا إلى أن هذا مشروك للعرف. ونستطيع أن نفرر أن عُرفنا المالآن لا يطلع للقب «فقيه » إلا على من يعرف موطن الحكم من أبواب الفقه التناثرة بحيث يسهل عليه الرجوع إليه . وقيد شباع بين عوامً معض اتبلاد الإسلامية إطلاق لفظ فقيه على من حفظ القرآل وال لم يعرف لم معنى .

واتنفيق الشقيها معل أن «فيقيه النفس » لا بطلق إلا على من كان و سع الاطلاع قوى النفس والإدراك ذا ذون ففهي سلم وإن كان مقلداً.

وتنانيها : أن الفقه مطلق على عمومة الأحكام والسائل الشرعية العملية. وهذا الإطلاق من فبليش طلاق المصدر ورادة الحاصل بدر كتولد تعالى: «الهلية الحُينَ الله ١٤٠٢كي علوقه .

الألفاظ ذات العبلة طفظ فقد :

لفظ n الدين » :

بطق نفظ الديس لغة على معان شقى، فهو من قبيل الأنفاظ المشتركة.
 والمدي بهمنا في هذا المشام هوبعض هذه المعاني ثني تنصل بوضوعنا. وهي الجنزاء. كما في قوله تعالى « طَالِمُن يُؤم الدين » (أن يمن ذلك قوله ــ جل شأله ــ : « مُسال قَائِع مُلقِع أَن كَانَ في قرينَ يَقُول أَونَكَ لَونَ المُسَدَّقِينَ أَونًا وَمَثْنَا وَكُنَّا ثُرَاياً وَمِشَاماً أَمَنَا لَنَدِينُونَ الآثابي نجز تبون. ومنها المطريقة، ومن ذلك قوله تعالى: « لَسَخَمُ وبشكُمْ ولني دينِ » (أومنها الحاكمية كفوله تعالى: « وفائيلة في يُكونَ الدينَ كُمُ في ها () أي حاكمية والفراده وفائيله منانى: « فَسَاتِمُوا السَّيْرِينَ ومنها القواعد والنقين ومن ذلك قوتمه تعالى: « فَسَاتِمُوا السَّيْرا المَائِينَ وَالْمَائِينَ وَمَا النَّالِينَ المَائِينَ وَمَا ذَلِكَ وَسِه تعالى: « فَسَاتُمُوا السَّيْرا النَّالِينَ وَمَا النَّالِينَ وَمَا النَّالِينَ وَمَا النَّالِينَ وَمَا النَّالِينَ وَمَا النَّالِينَ وَمَا النَّالِينَا النَّالِينَ وَمَا النَّالِينَ وَمَا النَّالِينَ وَمَا النَّالِينَ وَمَا النَّالِينَا النَّالِينَا وَمُنْ النَّهِينَ وَمَا النَّيْلُوا النَّالِينَا وَمَائِلًا النَّالِينَا وَمُنْ الْمَائِلَةُ وَلِكُونَ النَّالِينَا وَمُنْ النَّالِينَا وَمُنْ النَّالِينَالِينَا وَمُنْ النَّالِينَالِينَا وَمُنْ النَّالِينَا وَمُنْ النَّالِينَا وَمُنْ النَّالِينَا وَمُنْ النَّالِينَا وَمُنْ النَّالِينَا وَمُنْ النَّالِينَا النَّالِينَالِينَا وَمُنْ النَّالِينَا وَمُنْ النَّلُولُونَا النَّالِينَا وَمُنْ النَّالِينَالِينَا وَلْكُونَا النَّالِينَا وَمُنْ النَّالِينِينَ وَمِنْ النَّالِينَالِينَا وَمُنْ النَّالِينَالِينَا النَّالِينَالِينَا النَّالِينَا النَّالِينَالِينَا وَمُنْ النَّلْمُ النَّالِينَا النَّالِينَالِينَا النَّالِينَالِينَالِينَا النَّالِينَالِينَا النَّالِينَالِينَ النَّلْمَالِينَا النَّالِينَالِينَا النَّالِينَالِينَالِينَا النَّالِينَالِينَالِينَا النَّالِينَالِينَالِينَالِينَالِينَالِينَالِينَا النَّالِينَالِينَالِينَالِينَالِينَا النَّالِينَالِ

ودوا موية للمائد الدو

فالأأسوة الباغدارة

⁽۳) موره العبديد (۲۰ ما ۲۰۰

⁽¹⁾ مورة الكام ودريد

^{75/(128} do = (*)

لا يُعَرِّبِهُ إِنَّ اللهِ وَلاَ بِالْبَسِمِ الْآَيْمِ وَلاَ يُعَمِّلُونَ مَاخَرَّمُ اللهُ وَرَسُولُهُ وَلاَ يَدِينُونَ وَيَنَّ السَّخِينُ مِنْ الْجِسْرُ وَقَامُ مَنْ الْجِسْرُ وَقَامُ مَسْلَا بَعْضَ الْجِسْرُ وَقَامُ مَسْلَا يَعْمُ وَلَا السَّذِينَ مَا وَصَّى بِهِ فُوحاً وَالْسَذِينَ مَا وَصَّى بِهِ فُوحاً وَالْسَذِينَ مَا اللهِ اللهِ اللهُ وَالْسَدِينَ اللهُ وَاللهُ وَالْسَائِينَ اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَلّا وَاللّهُ وَلَمْ فَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلِمُ وَاللّهُ وَلِمُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَلِمُولًا وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَاللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ واللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَال

أما الدين اصطلاحاً فإنه _ عند الإطلاق_ يراد به ما شرعه الله لعباده من أحكام ، سواء ما يتصل منها بالعقيدة أو الأخلاق أو الأحكام العملية.

لفظ « الشرع » :

٩ أما الفظ شرّع فهو مصدر شرّع الناس كذا أي سن لهم كذا، ثم استعمل هذا اللفظ في فشرّع فهوال. هذا اللفظ في فشرع ب فيقال: هذا شرع فق أي ما شرعه الله وسته نجاده. ومنه فوله تعالى: «شرّع للكم من اللهن ته ومنى به نُوحاً والذي أوّك هذا اللهن ته وانشرع في اصطلاح علماء الإسلام: هوما سنه الله لمباده من أحكام عقائدية أو عليه أو خلقية.

وبهذا بنبين لنا أن لفظ شرع مرادف الفظي الدين والفقه بالاعتبار السابق. وإن كمان لفظ شرع ودين يعتبران لفظين عامين بالتسبة الضعنى الذي استقراعليه رأي المناخر بن من الأصوليين والفقهاء.

لفظ « الشريعة ، والشرعة » :

لا _ الشريعة في اللغة : العَشْبَة ومورد الشارية، وطلها شرّعة . وعند علياء الإسلام تطلق على على المشارعة على الإسلام تطلق على ما يطلق عليه اسم الشرح . ومن ذلك قوله تعالى : «ثُمَّةً جَمَّدُ الله على شريعة مِنْ الأقسر أناتُهِ فِي الأَسْدِينَ لأَ

والأرا سوية القومة ١٩٢

⁽۲) مع ة الكثيري (۱۳

يف مؤن الأكوس ذلك قوله تعذل : « إسكالُ جَعْلُنا مِسكُمُ عُرِعْهُ وَمِنْهَا جَاهَ اللهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ من هذا الهوفي العصر الحديث شاع إطلاق لعظ الشريعة على ما شرعه الله من أحكمام عسم لمية الجهي بهذا الإصلاق تكون مرادفة اللفط فقه بالاعتمار الذي عليه المتأسرون.

وسعل لهذا النعرف المسايد حدث سنداً من ثوله تعانى: ٥ لسكل جَعَلَسها وشكرُ شِرْهُ وَشِهاجِسها ٢ أَنْ فَإِنْ مِن المعلوم أَنَّ مَا تُعَلَّفُ فِيهِ الشرائع المساوية إما هوفي الأمور العملية الفرعية، وإلا فالأحكام الأصلية واحدة في كل الشرائع السهاوية .

وبهذا العرف المستحدث أطلقوا عن الكليات التي تعني بدرامية القروع اسم كليات الشرايعة .

لفظ « النشر بع » :

٨ ـــالتشر بع لغة مصدر شُرَع ، أي وضع فانوناً وقواعد .

⁽١) سويداء (فارده

ا (د المورد الاجتماع) . ا (د) مو (الأنجام) (د)

والمروفاتها والانتار

ورسول الله صلى الله عديه وسلم ــ مع عمو مكانته ــ اليس له حق التشريع وإنها له حق البيان، وعديه وجب التبليغ: «بالبها الزشول بالغ ما ألزل إلبسك من رُبُّكَ وإن لَمْ تَقْفَلُ فَمَا بَلَعْتُ رِصَالَتُهُ * (أو يقول تعالى: « وَمَا أَنْزَلْتُ الْمِسْتُ عَلَيْسِالَ الْمُحَدَّى بَعْدُ فَا لَمْ يَعْدُ وَمَا أَنْزَلْتُ الْمُعِلَّى بَعْدُ فَا لَمْ يَعْدُ وَمَعْتَهُ لِقُوْمُ يُولِمُنُونَ * (أوكنونه فعالى: « وأثراتُ الله السائم الشائم المُنْفِقُ لِللَّاسِ مَا تُسَرُّلُ اللَّهِ فَاللَّهِ مَا تُسَرُّلُ اللَّهِ فَاللَّهِ مَا تُسَرُّلُ اللَّهِ مَا تُسَرُّلُ اللَّهِ فَاللَّهِ مَا تُسَرُّلُ اللَّهِ فَاللَّهِ اللَّهِ فَاللَّهُ فَا اللَّهِ فَاللَّهِ مَا تُسَرُّلُ اللَّهِ فَاللَّهِ اللَّهِ فَاللَّهُ اللَّهِ فَاللَّهُ إِللَّهُ فَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ فَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالِي مَا تُسَرِّلُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالِي اللّهُ اللّهُ

وهذا ما أجمع عليه المسلمون قاطبة إلى أجمعت عليه الشرائع السماوية كلها، وفريشة عن ذلك إلا الذين رفضوا الانصباع إلى شرائع الله جملة وتفصيلا . وسنميشن ساإن شاء الله سادلك بالتفصيل في الملحق الأصولي، مبينين المذاهب والأدنة الذي لا تدع مجالاً للشك في أن الحكم لله وحده .

لفظ ((الأجتباد » :

إلى الاجتهاد الغة مأخوذ من الجهد، وهو الشقة أو الوسع أو الطاقة. قال في الغاموس: الجهد: النظافة والنشقة ... إلى أن قال: والتجاهد بذك الجهد كلاحتهاد.

وسنواء كان ذائك في معرفة حكم شرعي عنقادي أوعملي، أو معرفة حكم الشوي أو مسألة عقلية، أو كان في أمر عسوس كحمل شيء، ولا يقال: "جنه في حمل وردة.

وأما الاجتهاد عند عماه الغفه أو لأصول فقد عزفوه يتعاريف متقاربة في كفاظها ومعانيها. وإذا كان أد أورد على بعض هذه التعاريف اعتراضات ترجع إلى الصناعة اللفظية، ذكفها ندور حول بذل الجهد والطاقة لعرفة الحكم الشرعي

 $[\]pi_{k_{1}}(idd) \approx_{per} (i)$

وم) سوية النحل (عاد

وج) منورة الحل (1)

مان دليله روأدق ما قبل في تعريفه ما ذهب إليه صاحب مسلّم النبوت: ^(C) لا إن الاجتهاد هويذل الطاقة من الفقيه ان تحصيل حكم شرعى ظنى ».

ومن همنا يشبهن لمنا أن الاجتهاد لا يكون إلا في المسائل الظنية. وهو بهذا المحمدي يشفق مع الغذه في أكثر مسمائله ، وإن كان الفقه يتناول بالمعنى الذي ذهب إليه الفقيهاء الأحكام الفطعية التي تتناول الأفعال، كقومم : الصلاة واجبية، إلى غير ذلك، وبيان مسائل الاجتهاد بالتفصيل متكون إن شاء الله في المحق الأصول لهذه المسوعة.

 ١٠ يشور بهناسية الحديث عن الأحكام الظنية الاجتهادية التي هي مثار المشتلاف الفشهاء قديماً وحديثاً نساؤل حاصله: أن كان الأجدر أن تأتي الشصوص والأدلة قطعية حتى لا يفتح باب الاعتلاف الذي هو مثار اخلاف والششاف بين أهل الملة الوحدة حتى استباح بعضهم دم عضى؟!! فتقول.
 والشا المعافين:

ن الأحكام الشي هي أساس الدين سواء ما يتصل منها بالمقبدة أو الأمور العملية قد وردت في آبات عكمة لا تحتمل التأويل، ولا تثير الاختلاف، لأن الله سيسحانه وتمال أراد أن تكون هذه الأمور ثابتة على مر العصور كأكثر أحكام المواريث، وأصور أحكام الأحوال الشخصية، وآبات الحدود و تقصاص.

أما المسائل القابلة للتطور فقد جاء القرآن الكريم في شأنها موضعاً المتعلوط الرئيسة ، وكانت محلا الاختلاف الأنظار واختلاف المطرسة إذ لم يكن مبنياً على الهنوى والمتشقفي في فيهورجة للأمة ، فقدياً اختلف الصحابة في كثير من المسائل، وفم يكن هذا الاختلاف صباً فسنازعة ، وكان نصلي بعضهم خلف بعض من غيرنكي، لأن كلامة مكان يرى أن ما ذهب إليه هو الصواب مع

⁽و) المواحث القرين فيه اللكل البراي ، فرعل الفت أغول مدة ١٠ (وهيئة ١٠٥) م البراء المداخلة المراجعة الكرات البرانيية بالكرب له يزوى ملي أمري التقف وصابح اللي فقد القدل التقهر بن ي تدوالي فقا الدني و ١٠ الرابعة التكرير ومراعة الفنية مزودها

احتمال الحنطأ، وما ذهب إليه غيره خطأ مع احتمال الصواب. فلما تجمت الفتنة تمكن الأهواء ، فكان الاعتلاف في الرأي سبباً للشقاق.

والمشتبع لسنة الله في خلقه سواء ما ينصل بالتشريع أو الإبداع يجد أنه ما من خبر إلا و يستمو به بعض الشراء والمذي يتقارن بين الخبر في وجود الطني من المنصوص الذي هو مثار اختلاف الأنظار، وما قد يشو به من شرء يدرك أن الخبر كمل الخبر فيها وقع، فإن جود الأفكار ـــ لوجاءت النصوص كلها قطعية ـــ يكون يلاه دونه كل يلاه.

والسار ينغ يشهد بصدق هذا ، فإن الآراء المبنية على الحرى ، والتي نجم عنها ما نجم من فتن ، قد اندثرت آفارها ، ولم يبق لها إلا آفار في بطوف الكنب ، فقلها افتيا قبلون الشهد لهذه الأمة على سمة صدرها ، وحر به الرأي فيها ، ولكنها ذهبت كنتاء السيل ، وانطفأت كوميض البرق : « قالمًا الرَّبَّدُ فَيَسَدُهَا ، جُفَاء وَأَسَّنا مَا يَقَدُمُ النَّسَاسَ فَيَمْكُ في أَلاَرْض . » أنا

على أنه لوجاءت التصوص الشرعية كلها قطعية لغال قائلهم: هلا كان لنا بجال للإجتهاد حتى لا تجيمه عقولنا، وتصبح أمام تصوص جامدة؟!!

القرق بن الفقه الإسلامي والفقه الوضعي :

19 _ يتقول بعض المتحسين للفقه الوضعي: إن الفقه الإسلامي ما هو إلا آراء البعض العلياء ولا يعتبر الحروج عليه خروجاً على الشريعة، كما يقولون: إن الفقه الإسلامي لم يحالج مشاكل العصر وما جدّ من أحداث، بل يتجزأ البحض و يشوق: إن أصبح ناريحاً، كنشر بع الآشور بين وقدماء المصر بين وغيرهم من الإندة.

وَمَقَولَ _ وَبِاللهِ السَّوفِيقَ _ ; إنّ الفقه الإسلامي وإنّ كان عِموعة آراه البيسض العلياء، إلا أن هذه الآراء لابد أن تكون معتمدة على نص شرعي من

⁽١٧) سيرة الرهد (١٧/

كتاب الله أو سنة رسول الله صلى الله عبه وسلم، حتى إن الآراء المتعدة على الإجاع والقياس وغيرها من الأداة المسائدة لابد أن ترجع — أخيرا سال كتاب الله أو سنة رسوله ، فالإجاع — مثلا — لابد أن يكون له سند من نصى قرآني أو سنة مضبولة ، وهو ما يعرف عندهم بسند الإجاع ، وقد يكون هذا المنذ ظني الدلالة ، ولكن اجتمع تراء الجتهدين على رأي واحد يرفعه من الظنية إلى المنظمية ، والأحكام النابعة من القياس لابد أن ترجع إلى أصل من الكتاب أو السنة ، لأن القياس — كما عرفوه ولها في مسألة أخرى السنة ، لأن القياس — كما عرفوه ولها في مسألة أخرى ورد فيها نص بمألة أخرى منبين ذلك معصلاً إن شاء الله في الملحق الأصولي ، والمسائل التي بنيت على سنين ذلك معصلاً إن شاء الله في الملحق الأصولي ، والمسائل التي بنيت على الاستعمالاح ، وهي ما تعرف بالمسالح المرسلة ، لابد أن تكون تلك المسلمة لم يلخها الشارع ، وجوء من وجوء الاعتبار ، يلخها الشارع ولوبائي وجه من وجوء الاعتبار ، وهكذا يقال في كل حكم .

ومن هننا يشبين لت أن وجه الفناسة في الفقه الإسلامي هوبالنظر إلى مصادره، ولذا رأينا الفقهاء على ملك العصور الرفصون كل رأي لا تشهد له الشرايعة مهما كان فائله، فأين هذا من الفقه الوضعي الذي ينبت أكثر أحكامه على الأهواء والأغراض وترضية أصحاب النفوذ، والذي يلبس في كل حين الماساً حديداً.

أما دعوى أن الفقه الإسلامي لم يعالج مناكل المصر فهذه دعوى كذيها الستار بخ الأن هذا الفقه حكمت به دول وشعوب مختفة على مدى ثلاثة عشر فرناً ، فكان فيه لكل مشكلة حلى حتى في عهد التقليد و لجمود ، فقد رأينا في كل عصر مفتين وعلماء وجدوا في هذا الفقه حلاً لمنه كل هذه المجتمعات الخنفة . كل عصر مفتين وعلماء وجدوا في هذا الفقه حلاً لمنه كل هذه المجتمعات الخنفة . ولكل إبصاد هذا الفقه حام في تقدم مو الكرها قوجدته مسايراً لكل عصر ، حلاً لا لكل مشكلة ، فإن العقه كل تقدم مو العلم يالأحكام الشرعية الفرعية العملية المستبطة من الأدنة التفصيلية . فهذا

الشماريف توجى بأن لكل فعل يعيدر من الإنسان حكماً شرعياً، سوء ما يتصن بالعيادات أو العاملات أو أحكام الأسره أو الفضاء أو الشلم أو الحرس، فكيف يشال إن هذا المدفء عاجز عن علاج مشاكل انتماع الجديد، فيس العيب في الفقة الإسلامي، إنه العيب في عدم تطبيقه.

قابان كمال المفرض من قوضه (إن الفقه الإسلامي قاصر عن مجاواة مشاكل العصر أنه لا سنجب للأهواء جاعة قنص معهد، لأن الفقه الإسلامي عا أراد الله أن يصع به أمة تسير عني الجادة الواضحة والحجة البيضاء لبلها كذارها (لا أن يكون مطبة أذون الأهواء بحوث هذا الشيء حيثاً ويحرمونه حيثاً .

أما فوهم : إن المفقد لإسلامي قد أصبح تاريخاً، فهذ الفول لا يعيّر به قائله لا على هوى في نصسه. ولكن الله مسحانه وتعالى خلف ظف، فقد رأيدا الكثرة لكثيرة من الشعوب الإسلامية تنادي موجوب الرجوع إلى شو يعة الله المتعقلة في الفقد الإسلامي. والذي مبصبح تاريخاً الرائداء الله الحق لفقه الوصعي الذي لم يض أمده في لبلاد الإسلامية إلا قراداً أو أقل من قران، ومع عدا فقد ضافت به المدفوس، ولم يستق متحلهاً به إلا شرفعة ترى أن حبائها مرتبطة عبائد، وسعة قرار فها منوطة بيقائد، ولكن عد سيفهر دينه ولو كره الشركون.

9.9 ... هناك ورق واضح بين الفقد الإسلامي والفقة الوضعي، فإن الفقة الإسلامي يرسط د ثماً من الجزاء الدنيوي وخزاء الأخروي، فليس معنى السائلة في الفقة عبد أن المقواء الدبوي انفلا ته من جزاء الأخروي، وفي كل مسائلة في الفقة عبد أن المقواء تكلموا على الحكم التكليفي لهذا الأمر أحلال عو أم حبرام ؟ أنوض هو أم مندوب ؟ كن تكلمو على أحكامه الوضعية أصحيح هو أم غير صحيح ؟ أنافة هذا المصرف أم غير نافة ؟ وقد رأينا الشدينين لا يصهم أن يكسبوا فضية أمام لعضاء إلا إذا ارتاحت ضمائرهم أن هذا الحق الذي أثبته لهم الفضاء حتى مشروع ، بينا المشتناون بالذفة الوضعي لا يعملم إلا الحكم المنساء حتى مشروع ، بينا المشتناون بالذفة الوضعي لا يعملم إلا الحكم المسلم المنافقة إلى المنافقة الوضعي لا يعملم إلا الحكم المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة إلى المنافقة المن

الدنسيوي حشى وللورفظة الشرع، ولذا يتفننون في الحيل التي يكسبون بها هذا الحق الدنيوي .

الأطوار التي مرّبها الفقه الإسلامي:

١٣ - ليس من موضوع هذه المقدمة أن نتناول تاريخ الفقه الإسلامي بالتفصيل: فإن لهذا علماً خاصاً عرف بتاريخ التشريح، أفردت فيه المؤلفات. ولكن لابد أن تشقي النضوء على هذا التاريخ ليكون الدرئ على بينة من الأمر، ولنثيت استقلال هذا الفقه عن غيره من فقه الأمم الأخرى.

وقد مرت بالفقه الإسلامي أطوار متعددة بنداخل بعضها في يعض، و يؤثر المشقدم فيها بالمتأخر، ولا نستطيع أن نفول: إن هذه الأطوار شميزة من حيث الغرمن تسمييزاً دقيقاً، الملهم إلا الطور الأول وهو عصر النبوة، فإنه منسيزعها بعده بكل دفة، بانتقال النبي صلى الله عليه وسلم إلى الوفيق الأعلى.

الطورالأول: عصرالنبوة

٩٤_ وهو في عهديه المكي والمدني بعدم كل الاعتماد عنى الوحي، حتى إن المسائل التي اجتهد فيها أصحابه في المسائل التي اجتهد فيها أصل الله عليه وسلم أو اجتهد فيها أصحابه في حضرته أو غيبته ثم علمها فأفرها أو أنكرها تستمد _ كذلك _ عنى الوسي، الأن الله سبحانه وشعالى إن أفر هذا الاجتهاد فهونشر يع بطرين الوحي، وإن رد، فالمستدعل ما أقره الوحي من تشريع.

ومها قبل في اجتهاده صلى الله عليه وسمم ــ نفياً وإلياناً ــ فإن الحق أنه قد اجتهد في بعض المسائل الشي لم يكن فيها وحي، فأحيانا بقره الله على هذا الاجتهاد، وحيدً بين له أن الأولى غيرما ذهب إليه .

ومن هشا يشبين أن هذا العهد لم يتأثر بفقه أجنبي من هنا أو هناك، لأن النببي صلى الله عمليه وسلم أمي لم يجلس إلى معلم قط، وقد نشأ في أمدَ أمية لا عهد ها بالقانون الروماني أو غيره . نعم كانت هناك أعراف اصطبع عليها الناس، فعيناً تجد أن بعض هذه الأعراف قد أقرها الشارع، وأحيانا نجد أن الشارع قد أبطل هذه الأعراف. كعرف الشيني وكعرف الظهار وبعض أنواع الأنكحة التي كانت معروفة عند العموب، وكما ربا فقد كان معروفاً بينهم، إلى غيرذلك، ولا يستطيع أي إنسان حمها كان مغالباً في عدائه للإسلام. أن يدعي أن النشر يع في هذا المهد قد تأثر بغيره من تشر بعات الأمم السابقة.

ولم يُدَوَّنَ في هذا المهد إلا الفرآن الكريم. وقد نُهي عن تدو بن غيره خشية أن يختلط على الساس كلام الله بكلام الرسول صلى الله عليه وسنم، كما وقع للأمم السابقة، حيث خلطوا بين كلام الله ورسلهم وأحبارهم ورهبانهم واعتبروها كلها كتباً مقدمة من عند الله، ولكن أذن لبعض الصحابة أن بدؤنوا أحاديثه الشريفة، كمهد الله بن عشر وبن العاص، فقد كتب ما سمعه عن رسول الله على الله وسلم وسمى صحيفته هذه به الصادقة »، وأذن لعلي كرم الله وجهه أن يكتب بعض السائل التي نتصل بالدماء والديات.

وقد انشغل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى بعد أن مكث يبلغ رسالة ربه قلاتا وعشر بن سنة ، منها قلات عشرة سنة بحكة ، كانت مهمته الأولى تشبيت العقيدة ، ما يتصل منها بالله سبحانه وتعالى أو التدليل على صدق الرسول صلى الله عليه وسلم أو ما يتصل منها باليوم الآخر ، كها غني في هذا المسهد بالدعوة إلى مكارم الأخلاق والنبي عن أمهات الرفائل ، وإذا كان في العهد الكي بعض الأحكام الفرعية كأحكام الفيائح فإن هذه الأحكام الفرعية .

والحمد المدني هو ذلكم المهد الذي توالت فيه النشر يعات العملية بكل ما تحمله هذه الكلمة .

وإذا كمان لسما أن نقول في هذا العهد شيئا فإننا نقرر أن دعاة الإصلاح على مدى الأزمان يضمون نظر باتيم ولا يعيشون ليروا ثمرة هذه اننظر بات، ولكن

الطور الثاني: عهد الصحابة:

المنتوحات واختلاط السلمين بغيرهم من الأمم التي لها أعراف لم تكن معروفة المشتوحات واختلاط السلمين بغيرهم من الأمم التي لها أعراف لم تكن معروفة عند العرب. ولابد من معرفة حكم الله في هذه الخوادث الجديدة، لأنه _ كما بوجود صحابة عرفوا باللغة ، فكان برجع إليم إذا تزلت الحوادث ، وكان منه المكترون لغتها وهم لا يتجاوزون ثلاثة عشر شخصاً . نذكر منهم ؛ عمر وعلياً الكشرون لغتها وهم لا يتجاوزون ثلاثة عشر شخصاً . نذكر منهم ؛ عمر وعلياً وويد بن عباس ومعاذ بن جبن وعيد الله بن سعودائخ . رضي ألله عمر وعيدالله بن عباس ومعاذ بن جبن نكامت سفراً عظيماً . ومنهم التوسطون كأبي بكر رضي الله عنه ، وإقا قل ما نقل عنه عمن جاء بعده لأنه لم نعل حياته بعد وفاة الرسول صلى الله عقه وسلم، فقد عمن جاء بعده لأنه لم نعل حياته بعد وفاة الرسول صلى الله عقه وسلم، فقد مات في السنة الثالثة عشرة للهجرة ، وكان قارم والقرس ، ومنهم عثمان رضي الله كراسة أو المؤرم موسى الأشمري وغيرهم ، بحيث لوجمت فناويهم لبلغت كراسة أو عليه منه .

وهشاك من أثر عنه الفتوى في مسألة أو مسألتين أو ثلاث. وكان منهم من يحتسمه في اجتهاده على روح التشريع متى ساعدته النصوص. و يعتبرزمام هذا

⁽١) سوية الاشفارة

اللهجب عسر بن الخطاب وضي الله عنه ثم تلمية، عند الله بن صنعود , ومنهم من كان بلتزم الخرفية ، كعبد الله بن عسر وضي الله عنها .

وفي صدر هذا المهد، و بالتحديد في عهد الشيخين أبي بكر وعمر رضي الله عنها نجسه مصدر ثالث سوى الكتاب والسنة كان مرجعاً الن جاء بعدهما، ألا وهو الإجماع، فيقند كان إذا نزلت الحادثة يستدعي الحليفة من غرفوا بالتفقه في المدين، وكانوا معروفين مشهورين محصور بن فيه بينهم، فيعرض عليم الأمر، فإن انفقوا على رأى كان ذك إجرعا لا يسوع لمن جاء بعدهم أن يخالفوه.

ومها شكد المشككون في حجية الإجاع أو إمكانه قلد وقع ولا سبيل إلى إنكاري كإجاعهم على توريث الجدة الصحيحة السدس إذا انفردت، واشتراك الجيدات فيه إذا تعددان، وكإجاعهم على حرمة تزويج المسلمة للكتابي مع حل تنزوج المسامم لمكتابية . وكرجاعهم على جع الفرآن في المصاحف، ولم يكن الأمر كذنك في عهد الرسود صلى الله عليه وسلم ... إلى غيرذلك من المسائل الجمع عليا .

ودعوى الإجماع بعد عهد الشيخين دعوى تفتقر إلى دليل ، لأن انجتمين من المصحابة قد انتشروا في الآفاق وتفرقوا في الأمصار، وعدية ما يستطيع الفقيه أن يقول : لا أعلم في هذه المسألة خلاقاً .

ومن هنا يتبين أن القول بأن الإمام أحمد بن حنيل أنكو الإجاع قول عام عن النصيحية، فيضائية ما نفل عند أنه قال: من ادعى الإجاع فهو كاذب، فإنه يرايد الإجاع بعد عهد الشيخين.

وفي هذا العمد لم يدون إلا الشرآن الكريم أيضاء وكانت السنة وقتاوى المسحابية في المسائل المستحدثة تنفل حفظاً في الصدور، اللهم إلا أن البعض كان يدون بعض هذا الأمور لنفء لتكون تذكرة له .

وفي آخر عهد الصحابة أطلت الفئنة بقرنها بغتن الخليفة ذي التيورين عثمان رضي الله عنه أثرتلك الأحداث العظام التي وقعت في عهد علي رضي لله عنهم وكنان ما كان من وجود المُرقة نني لاركنا نكنوي بدارها إلى اليوم. وبدأ بعض المستحصدين يسؤغون آر مهم بوضع أحاديث يرفعونها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أو إلى كبار الصحابة، ولم يكن هؤلاء المتصبون من الصحابة بل كانوا من الطبقة التالية الذين كانوا حديثي عهد بالإسلام.

وي هذا العهد لم يتاثر أحقه بالقوانين لرومانية أو الفارسية, وإذ كان الصحابة قد التسو بعض النظيمات الإدارية, من هؤلاء أو أوثلك، فليس معنى هذا أنهم خرجوا عن الخط الرسوم، وهورد الأحكام إلى كتاب شه وسنة رسوله صلى الله عليه وسنم، إما نظر بن مباشر، وإما بطريق الإجمع أو القياس أو الاستنصلاح، فقد أبطل لمسلمون أعرافاً كانت شائمة في البلاد المفتوسة لأنها تخالف التشريع الإسلامي نصاً وروحاً.

الطور النالث : طور النابعين :

19 _ وهذا الطور امتداد لعهد صغار الصحابة، وقد اشترك أكثرهم في حروب المشتنة. وقدكن هذا العهد تميزبوجود مدرستين: إحداها باحجاز، والآخرى بالعراق. قاما مدرسة لحجاز فكان اعتمادها في الاجتباد على نصيبوس من كتماب وسنة، ولا تلجأ إلى الأخذ بالرأي إلا تادراً، وذلك لوزة المحدثين هتاك، إذ هو موطن الرسائة، وفيه نشأ المهاجرون والأنصار، وسلمة الرواة عندهم قعيرة، إذ لا يتجاوز التابعي في تحديثه عن لرمول صلى الله عليه وسلم أكثر من راو واحسه و وهو الصحابي غالباً، والصحابة رضي الله عنهم عدول ثقات، وكانت هذه المدرسة بالدينة يتزعمها أولا : عبد الله بن عمر رضي الله عنها، ومن بعده سعيد بن المسيب وغيره من التابعين، وأخرى بحكة، وكان يتزعمها عبد الله بن عباس رضي الله عنها ترجان القرآن، وهل الأمانة بعده تلاميذه كحرمة مؤلاه وابن جريبه.

أما المدرسة الأنحرى ــ وهي مدرسة العراق ــ فكانت تلجأ إلى الرأي كثيراً ، والرأي عندهم برجع إما إلى القياس الأصولي ، وهو إلحاق مسألة لا نص فيه بمسألة فيها نص شرعي ، لعلة جامعة بينها ، وإما رد المسائل المستحدثة إلى قواعد الشريعة العامة الأن أساتلة هذه الدرسة شددوا في الرواية ، نظراً لأن الممراق كان بوطة موطن الفتن ، قفيه الشعوبيون الدين يكنون العداء للإسلام ، ولكنهم يعبرون عن ذلك بكراهيتم للعرب ، ومنهم اللاحسلة الذين لا يفتؤون بشيرون الشبهات ، ومنهم غلاة الرافضة الذين بالغوا في حب علي حتى جعلوه إنما أو شبه إله ، ومنهم الخوارج الذين بكرهون علياً وشيعته ، بل و يستبيحون دمه المسلمين الدين على غير نحلتهم ، ومنهم ومنهم . . . فكان الفقهاء الذين يعتذ بهم يتحرون في الرواية ، و يدققون فيها ، و بضعون شروطاً لم يلتزمها أهل الحبعان وذلك أنهم اعتبروا عمل الصحابي أو التابعي بغير ما روى قدماً في دوايته . فيحملون هذه الرواية على أنها منسوعة أو مؤولة . وكذلك بعشرون أن نفراد الثقة بمرواية في مسألة نعم بها البلوى قدم في روايته ، ويحملون هذه الرواية على أنها منسوعة أو مؤولة . وكذلك بعشرون أن نفراد الثقة مسوعة أو خطأ من الراوي عن غير قصد ، لأنهم كانوا بتحاشون وصف كتاب بتممد الكذب ، قالعدل قد بنسي أو يخطئ .

ومن هذا كثر اعتماد فقهاء هذه المدرسة عن الأخذ بالرأي فيا يجدّ لهم من أحداث، اللهم إلا إذا لبسنت عندهم منة لا شك فيها، أو كان احتمال الخطأ فها احتمالاً ضعفا.

وكـان زعيم هـذه المدرسة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه. ثم جاء من بعده شلامـــذه.. وأشــهرهـم علقمة النخس، ثم من بعده إبراهيم النخص، وعليه تخرج أنه هذا المذهب.

٩٧ _ ليس معنى أن مدرسة الحجاز كانت مدرسة الحديث والأقر أنه لم يكن من بين قفهائها من يعتمد على الرأي في كثيرمن استنباطاته، فقد عرف في هذا المحهد من الحجاز بين رسيعة بن عبد الرحن المشهير بربيعة الرأي، وهوشيخ الإمام ماذك. كما كمان في العراق من يكره الأخذ بالرأي كعامر بن شرّاحيل الشهور بالشمين.

14 - ليس معنى المدرسة في كلامنا هذا ما هو معروف عندنا من مبنى خاص ، أو مكان أعد للدراسة ، بل الراد بالدرسة التزامُ اتجاه نعاص ومنج مشمير، وإن كانت المساجد الجامعة في الجملة هي مكان تُمبع العلمه . وفيها حلقات الندريس ، عل أن العلمه في هذا العهد كانوا يفتون في بيوتهم وطرقهم . 19 - وتما ينبخي أن يعلم أن أكثر حلة العلم في هذا العهد كانوا من الموالي ، في المدينة كان عكرمة مولى عبد الله في المدينة كان عكرمة مولى عبد الله ابن عباس ، وفي الكوفة سعيد بن جبر مولى بني والية ، وفي البصرة الحسن المعري وابن سيرين ، وفي الشام مكحول بن عبد الله وهو أستاذ الأوزاعي ، وفي مصرير يد بن أبي حبيب وهو أستاذ اللبت بن سعد إمام أهل مصر . . وكثير غير هزاد من الموالى .

وكان هناك عرب خطص تفرغوا للعلم في هذا العهد كمعيد بن المسبب وهامر الشعبي وعلقمة بن قيس النخعي.

وكانت الغلبة في العلم في بعض الأمصار، للعرب، كالمدينة والكوفة، وفي البحض الآخر للموالي كسكة والبحض، والشام ومصروم اختلاط بعضهم بيسعض، وأغذ بعضهم عن بعض، من غير غضاضة لأن الإسلام نزع من قلوبهم عصبة الجاهلية.

ولكن أكثرأهل العلم _ في هذا العهد _ كيان من الموالى. ولهذا أسباب : أ ــ أن العرب كانوا ــ يومئذ ــ حلة السيف ، وقادة الجيوش ، لأنهم معدن الإسلام ، وهم عليه أغير، فشغلهم ذلك عن التفرغ للعلم تعليماً وتعلماً .

ب ــ أن هؤلاء الموالي نشؤوا في بيشات لها حضارتها وتفاقتها، وأرادوا أن يسهموا بجهودهم في نصرة هذا الدين الذي اعتنقوه طائمين مختارين. ولما لم يكونوا من أهل المهف، فليتصروا هذا الدين بالقلم.

جـــ حرص صادتهم من الصحابة على تعليمهم حتى يحملوا عنهم أمانة ما حـلـوا من العلم، فهذا نافع مول عبد الله بن صمر، علمه وهذبه وأحد عنه وعن كشير من الصحابة كأبي هو برة وأم المؤمنين أم سلمة ، وقال فيه ابن عسر : « لقد من الله عليها بنافع » .

وهذا عكرمة مولى ابن عباس، وقد مات ابن عباس وعكرمة على الرق، فباعه علي بن عبد الله بن عباس لخالد بن يز يد بن معاوية بأربعة آلاف دينار، فشال عكومة لمي: يبعث علم أمتك بأربعة آلاف، فاستقال على خالداً من سعت، فأقاله، فأعته.

وهذا الحسن البصري سيد التابعين ، نشأ في بيت أم المُوسَين السيدة أم سلمة رضى الله عنها ، وحسيك هذا فضلاً .

د ـــــ إن هؤلاء المبولي لازموا سادتهم من كبار الصحابة في حمهم وترحالهم. فكانوا أعرف الناس بسر هؤلاء السادة وعلانيتهم، فنقلوا ذلك للأمذ.

٢٠ يعتبر هذا المهد في الجملة في امتداداً لعهد كيار الصحابة من حيث عدم تندويين شيء سوى الفرآن الكرم، اللهم إلا النزر اليسير كما نقدم، كما لم يعرف عن أحد من فقهاء هذا المهد أنه بنى وأيا على نظرية قانونية بعيدة عن المصادر الشرعية المعروفة، وإلا فليدانا هؤلاء المشككون على مسألة واحدة اليس لما مصدر شرعى، من المسائل الني أثيرت في هذا العهد.

والمسائنل المبينية على الأعراف خاضعة للميزان الشرعي, فإن ردّ الإسلام عرفاً منها فلا فيمة له ، والأخذ به ضلالة ، وإن اعتبره أخذ به لا على أنه عرف، ولكن على أنه معتمد على النص ، وإنّ سكت عنه كان الأخذ به أو رده مينياً على المصلحة.

٣٩ _ وينائرغم من أن هذا العهد كانت فيه فتن كبرى إلا أن هذه الفنن كان تأثيرها يكاد ينحصر في أمر الخلافة وما يتصل بها من أحكام .

٣٢ ـــ وبالنوغم من أن هذا العهد كان معاصراً لعهد الأمويين، والحنفاء في
 هذه الدولة يتفاوتون في سياستهم بين اللين والشدة والتوسط بينها، إلا أن الكل
 كان حر بصاً على ألا يرتكب كفراً بواحاً، ومن فعل منهم شيئا فر بياً من ذلك

فقد تحويله بالإنكار. وكان أهل الفقه في هذا العهد يراسل يخلهم بعصا ، و بند ظر بعظهم بعصاً ، و ينزن بعضهم على رأي بعض ، الباعاً للحق ، فإن هذا القرن قد شهد كدرسول لله صلى الله عليه وسلم بالخبر ، فقد صح على رسول الله صلى الله صليه وسلم أنه قال : « لحيشر الشناس قدريمي ثمّ السابين يُتوفّهم ، فلم الذير يُلونهم عليه الله الله قال : « لحيشر الشناس قدريمي ثمّ السابين يُتوفّهم ، فلم

ولا يضر الأمة أن يشلد منها شاذ أو يخرج على صفوفها خارج. إذ كانت ـــــي جلنها ــــ تسير على الطرابق المستقير .

الطور الرابع : عهد صغار التابعين وكبار نابعي النابعين :

٣٣ _ يكادهذا التطوريدة أفي أواخر الغرث الأول من الهجرة وأواتق القرل الثاني.
 ويمكن أن يقال : إنه يبدأ من عهد الإمام العادل عمر بن عبد العزيز.

وكرا قمعنا : أبس هناك حدود زمنية فاصلة بين تلك الأطوار، فهي منداخلة بشقى الخلف منها عن السلف.

و يستميز هذا الطوريانه قد يدى فيه بندوين فسنة عناهة بفتاوي الصحابة والسامية والسامية والسامية والسامية والتاسعين، وذلك بالمرامن أمير المؤمني عمرين عد الغزيز، بعد أن شرح الله صدره لهندا، وخشي أن نضيع السنة وأقول الصحابة والتابعين، وأن تصبع طي السنميان مع توثي الأرمان، وذلك بعد أن زالت العلة التي خشي معها أن يمناط المران يغيره، فقد حفظ القرآن في الصدور والسطور، وأصبع حفظة القرآن بالآلاف، ولا يكاد يوحد بيت حسلم إلا وفيه مصحف، فأمر حلة العلم في عهده بأن بدوتوا ما عندهم من سنة وفتاوى الصحابة والتابعين، فتكون موجعاً برجع بأن بدول فيه الأحداث التي تعطر الذي السلامي النظر الذي تتولى فيه الشرعية.

\$1 ـــ ومن هندا يتدبن زيف ما ذهب إليا له بحص المستشرقين من أل تدوين

المستنة كان لتبر ير الآراء الغفيمية ، إذ النار يع يشهد بأن الآراء الغفهية والستة دونتا في عهد واحد ، وبذل العلماء في جمعها جهداً لم تبذله أمة في تنقيح الرواية ، والنثبت من صحتها .

98 - وإذا كان العلياء في هذا العهد قد بدءوا بتخصصون في مناهجهم واتجاهاتهم العلمية ، فهم المتخصص لجمع اللغة ، ومنهم التخصص في آدابها وتناريخها ، ومهم من اتجه إلى الاشتخال بالسائل النظر بة التصلة بالعقيدة ، كالتحسير والتقبيع العقلين ، ورؤية الله وغير ذلك ، فإننا نرى أن المتغلين بالطفقه - في هذا العهد - كانوا بعتبرون من حلة السنة ، ومفسوي القرآن الكرم ، مع إحاطتهم بأسرار اللغة العربية بالقدر الذي يساعدهم على استنباط الأحكام الشرعة من القرآن والسنة . وفذا كانت منزلة الفقهاء في هذا العهد منزلة مرموقة يحسب غا الحكام ألف حساب ، كما أن العامة كانوا بقدر ونهم حق قدرهم ، و يعجبون إليم في حل مناكلهم ، و بعبرونهم مصابح هذه الأمة ، فعرف النظر عن مراكزهم السياسية في الدولة . نذكر من ذلك على مبيل المثان بصرف النظر عن مراكزهم السياسية في الدولة . نذكر من ذلك على مبيل المثان العاهم : الأحمر : الزهري وحاد بن سلمة شيخ أبي حنيفة .

٣٩ حـ وفي أواخر هــذا الطــوربدأت نظهر الذاهب الغفهية المتميزة. كما أن هـذا الـطورشهد نطور الندو بن .فيعد أن كان الندو بن مختلطاً بدأ بأخذ ضر بق التنظم ، وكان هذا الطور تسهيداً للطور الحاسس ، وهوطور الأتمة العظام.

الطور الخامس : طور الاجتهاد :

٧٧ حدو ببدأ هذا الطور مع بدء النهضة العلمية الشاملة في الدولة الإسلامية ، عن أواخر عهد الأمو بين إلى تهاية الغرن الرابع الهجري تقريباً ، وكما قلنا مراراً ونكراراً لا يمكن المؤرخ أن يضع حدوداً زمنية معينة بدءاً ونهاية ، كما يمكن أن نقول: إن هذا الطور يشتاول عهد الأثمة العطام ، والأثمة المتسين وجنهدي المذاهب وأهل الترجيح . كما أن هذا المهد بتناول عهد تدو بن المذاهب الفقهية على الصورة العلمية الدفيقة .

وقميل أن الشفاول تمييز الممتهدين وطيقائهم يجب أن نيرر أن هذا العهد شها. مولد علم جديد باله انصال وثيق بالمقه وهو علم أصول الذقم.

علم أصول القفه :

وقد تقلب هذه العلم ما بين موسوعات وغنصرات ، سنتناول سايادن الله ساياة الله على المناه الله على المناه المن

٣٩ ــ ولا يختل ظلمان أن الإجهاد قبل ندوين هسدا العلم لم يكن مبنياً على فواعد ملتزمة ، بل الأمر بانعكس ، فقد كان الهايدون من عهد الصحابة إلى عهد تدوين أصول للفقه بللزمون قواعد ثابته ، وأن اختلف رأي فقيه عن فقيه في بعض القواعد قبل اختلافهم كان مبنياً على تحزي لصواب قدر الإمكان بعض القواعد قبل اختلافهم كان مبنياً على تحزي لصواب قدر الإمكان علم القواعد عداؤنة ، وإن كانت ملتزمة ، كشأن علم التحو مثلاً ، فقد كان الأحراب قبل لدوينه بعترمون وقع الداعل وعدب القلول مثلاً من غير أن يلتزموا للعرب قبلاً من غير أن يلتزموا للعرب المعملة .

 "" وفي هذا المهد " أيضا " ظهر الفقه الافتراضي (التقديري) وقد عظم هذا اللون من الفقه في مدرسة العراق من قبل ظهور أبي حنيفة رضي الله عنه عنه وتلاميله ، وإن كان قد تزايد الاشتقال بهذا الفن في عهدهم وعهد تلاميلهم . وكان المنفهها " أسم هذا اللون من الفقه " على ضر بين : كارهون له لأن الاشتقال به غير عبل ، وقد يجر إلى الجنان المفضي إلى النزاع ، وأخرون يؤ بدونه و يتقولون : إنى نعد لكل حادثة حكها حتى إذا وفعت لا تتعير في معرفة هذا الحكم ، ومكن رأي وجهته ووجاهه ، ولسنا يصدد الفارنة بين الرأبين ، ون كسا نرى أن الإسراف في هدا الموث من الفقه بافتراض مسائل مستحيلة الوقوع عادة نشتقال بما لا يجدى وعبث ، والله لا يحب العاشن ، وأما افتراض مسائل مستحيلة الوقوع على المنافرة بين الفقه مسائل مستحيلة الوقوع ولكن لم تقع فلا يأس به ، فقد رأبنا في كتب الفقه مسائل مشورة المذكورة إلى لأتوثة و بالمكس ، وكمسائل التلقيح الصناعي ، إلى غير ذلك من الذكرية إلى لأتوثة و بالمكس ، وكمسائل التلقيح الصناعي ، إلى غير ذلك من نفس الأعنواضي في مشل هذه المسائل فتح ننا بدأ كان يصعب علينا أن تلجه ، وقد مهد الفقهاء القدامي رضى القد عنم لنا طريقاً مستقيماً .

طبقات الجنهدين والفقهاء :

٣٦ . إلى هذه الفقوة سنبين طبقسات الجنسدين على سبيل السرد لا على سبيس البسط . لأن بسط هذا الموضوع تكفل به علم تاريخ النشريع وكتب طبقات القفهاء .

وقد نسم العلياء الجندين إلى الطبقات الآتية :

أ_ الجهدون الكرر: وهم أصحاب المذاهب المروفة والتدثرة، وكل منهم لم منجه المناص في الاجتهاد تأصيلا ونفر بعاً . كأبي حنيفة ومالك والشافعي وأحد أصحاب المذاهب الأربعة ، التي يعتنقها الكثرة الكاثرة من المطمين في مشوق الأرض ومغاربا. وكان بعاصر هؤلاء أنة لا يقلون عنهم منزلة _ وال

المدائرات منذ هبهم كالأوزاعيّ بالشام، والعبت بن سعد عصر، وابن أبي ليل والشوري بالمعراق... إلى غير هؤلاء تمن زعرت بهم كتب الخلاف والتعاسير وشروح الأحاديث والآثار.

- يا المجندون المستسبون: وهم أصحاب هؤلاء الأنمة وتلاميدهم. وهم يتفقون مع إمامهم في الفواعد والأصول، وقد يجافون معه في التعريع. وآر ؤهم تعتبر من المدهب الذي ينتسبون إليه، حتى وأو كان رأيه عبر مروي عن صاسب لمذهب كأبني يوسف ومحمد وزفر من أصحاب أبي حتيفة ، وكمبد الرحن بن لمفاسم واللي وهب من أصحاب مالك ، وكالمزني للشافعي ، أما أصحاب أحمد فكانو رواة فقط الأحاديثه وأراله القفهية ولم يؤثر عن أحد منهم أنه خالف إمامه في أصل أو هرع ، ومهم أبو يكر الأشرم وأبوه وداد السجستاني وأبواسحاف خداس .

جَدَّ عِبْدُو المُذَاهِبُ : وهم لا يَعْتَلَفُونَ مِع أَفْهِم لا فِي الأَصُولُ ولا فِي المَمْرِقِ ، ولكن يُعْرَجُونَ المسائل الذي لم يرد عن الإمام وأصحاب رأي في ، مشترمي مهج الإمام في استنباط الأحكام ، وربا يُغالِفون إمامهم في المسائل المبنية على العرف . و يعرون عن هذه المسائل بأنها ليست من قبيل احتلاف الدليل واليرهان، ولكن لاختلاف العرف والزمان، يحيت لو اطلح إمامهم على منا اصلحوا عليه لذهب إلى ما ذهبوا إليه ، وهؤلاء هم الدين يعتمد عنهم في تحقيق ما المذهب وتثبيت قواعده وجم شنانه .

 د ــ افتهدون اشرححون : ومؤلاء مهمتهم ترجيع بعض الرويات على يعض ، مراعن القواعد التي وضعها المتقامون و عدا الباب .

وبعض المعراء جعلوا هاتين الطبقتين تاجهاد طبقة واحداث

هـــــ طبيقة المستدسي : وهؤلاء لا يستسطون ولا برجحود قولا على ثول . ولكن يستدنون للأقوال ، و يبيون ما اعتمدت عيم ، و يوازنون بين الأدنة من غير ترجيع للحكم ، ولا بيان لما هو أجدر بالعمل .

وأنب إذا دفقت النظر رأيت أن هذه الطبقة لا تقن قدرا من سابقتُتِها ، إذ

لا بمعقبل أن يكون اشتغالهم بالاستدلال للأحكام لا ينتهي إلى ترجيح وأي على رأى . ومن هنا فالأولى أن تكون هذه الطبقات الثلاث منداخلة.

٣٣ - وعمن عدوا في هذه الطبقات الثلاث كمجندي مذهب، أو من أهل السرجيح، أو المن أهل السرجيح، أو المستدلين، من لحنفية : أبو منصور النازيدي، وأبو الحسن الكفة الخلوني، وشمس الأفة الخلوني، وشمس الأفة الخلوني، وشمس الأفة الحلوني،

ومن المافكية : أبوسميد البرادعي ، واللخمي، والباجي, وابن رشد، والمازري ، وابن لحاجب ، و لفراقي .

ومن الشاقعية : أبوسعيد الإصطخري ، والقفال الكبير الشاشي ، وحجة الإسلام الغز لي .

ومن الحسابلة : أيوبكر الخلاّل ، وأبو القاسم الخرقي ، والقاضي أبوبعل الكيار.

٣٣ ــ المقالمدون : وهؤلاء نيس لهم اجتهاد ، وإنما عملهم في قوة النقل . وهم طبقتان : طبقة الحفاظ ، وطبقة الانباع المجرد .

أ ـ طبقة الخفاظ: هم الذين يعرفون أكثر أحكام الذهب ورواباته، وهم حجة في النقل لا في الاجتهاء، فهم حجة في نقل الروابات، وبيان أوضحها، ونقل أخوى الآواء ترحيحاً من غيران يرجحوا، ويقول فيهم ابن عابدين: وانهم النقادرون على الفيرزين الأقوى والفوي والمضميف، وظاهر الروابة وظاهر النقادرون على المنادرة، كأصحاب قنون المعتبرة كصاحب الكنز وصاحب تنوير الأمصار وصاحب الوقابة وصاحب الجمع، وشأنهم ألا ينقلوا في كتبهم الأفوال المردودة والروابات الضميمة، وعلى هذا لا يكون عملهم الترجيح،

ولكن معرفة درجات الترجيح بترتيبا على حسب ما قام به المرجعود، ويختلفون حينته في نقل الترجيح ، فقد ينقل معضهم ترجيح رأل على رأب، و بمقل الآحر خيلاف ذلك ، فيهمة بالرامان أقوال المرجعين أقواها ترجيحاً وأكثر اعتماداً على أصول المدهب، أو ما مكون الكثر حجمة في المدهب.

وهؤلاد فيم حق الإفء كالسابقين، ويكن في دائرة فبيقة عن الأولين، وقد قال فيهم ابن عامدين: ولا شك أن معرفة راجح المحتلف من موجوحه ومراتبه فوة وضعفه عوانهاية مال الشمر بين في تحصيل العلم، فالمفروض على المفتي والعاصي المشبت في الجواب، وعدم المجارفة فيه، حوفاً من الاعتراء على الله تعالى بتحليل حرامه وتحرير ضده مالاً

وترى أن هذه الطبيقة درستها درسة جمع وتصنيف وترنيب للأقوال في الذهب من حيث صحة مقبها ، لا من حيث قوة دكيلها .

ب ـ النسعون : منصبه بهؤلاء الفوس بتبعون غيرهم في كل ما يتعلق بالمذهب ، فيتسعون من سعقهم في الاجتهاد ، وفي الرجح بين الآراء ، وفي الاستدلال ، وفي الشرحيح في النعل وفي سلامت ، فهؤلاء بيس لهم إلا فهم لكتب التي الشممت على الترجيح ، فلا يستطيعون الترجيح بين الرويات ، وفا يؤة وا علماً كملو المرجحين في في باب من أنواب الترجيح ، ونمير درجات السرجيح ، وهؤلاء قال فيهم بين عالمين : لا يفرقون مي الفث والسمي ، ولا يجيرون الشمسال من التين ، بل يجمعون ما يعلون كماطب ليل ، قالو بل كل الرويل كل قده و .

وإن هند النصنف من تمنيمين قد كثري العصور الأحيرة ، فهم يعكفون على عبارات الكتب , لا يتحهون إلا إن الالتقاط منه , من غبرفصد عمرف دنيل ما

⁽ في المستون في ويه في الأنج هذا الأنجي بالدي

الملتفصون. و بسنون عميه ، بل بكتفوذ بأن يقونوا : هناك قول بهذا ، وإن لم يكن ته دليل قول . (١٠)

ولذه كان لهذا الفريق أثران مختصعان : أحده الحبري وهوما بتطلق ما لفضاء ، فوته إذا كان القضاء لا يصع إلا بالراجع من الذهب ، فإل وؤلاء عصلهم الانباع قمله الراجع ، وفي ذلك ضبط لقضاء من غير أن يكون الأمر فرطأ ، وتضييم القضاء في الأرمان التي تنحرف فيها الأفكار واجب ، بن إن الابتاع لا يكون حسناً إلا في الأحكام القضائية .

الأثير المثاني: أن هذا في تعديس لأقوال العقهاء المستمين، واعتبار أقوالهم حجة سائمة ، من غير نصر إلى قوة الدليل ، ومقدار صلة نقول بالكتاب والسنة ، ومن غير نظر إلى صلاحيته التنظيق ، وقد العتلط الخابق بالدبل . وقد كان لهذا أثر في البيئات التي تحاول أن تجد مسوعاً لما تفعل ، فيسارع المراءون التعلقون إلى تبير يبر أصدل بنعض ذوى النفوذ ، بداكر أتواك شاذة ، فيتعلل هؤلاء بأن بعض العماء أخاز و ما ذهبها إليه ، وما ارتكبوه من أفعال ، أب كان قائله ، وأبا كانت حجته بن أبا كانت سلامة نقته أو قوته في الذهب الذي دؤن في كتبه ، ثم بنثر هؤلاء أست ملامة نقله أو قوته في المذهب الذي دؤن في كتبه ، ثم بنثر هؤلاء أبن من غلاه عجة في خين ، فالويل قولاء ، والويل لن بأحد كلامه حجة في خين ، والويل لن بأحد كلامه حجة في خين ، والويل لن بأحد كلامه حجة في خين ، والويل لن بأحد المعهد . (*)

٣٤ ـ و عصور الاجتهاد المختلفة ، سواء أكان مطلقاً أم مقيداً ، س وفي عصور العقيد على أب س وفي عصور العقيد على أب أخد أحد أب العقيد في استنباط حكم شرعي على غبر الأدلة الشرعية ، ولم يتجه أحد منهم إلى الأحد من الفاتون الروماني أو غيره من القونين التي كانت سائدة في البلاد المفتوحة .

وعلى اللذبين ينشككون في أن فقهاءنا قد اعتمدوا على القانون تروماني في

ا الأرباع العالي لأبل عاصلي تتصرف

⁽۱۳) موروده اینده الإسلامی (این امدار) میزارد از ایالات الاسلامی برگیرید کرمووهمیت (کسر العمل آن فرده طرف دردی از

استنباطهم أن يدلونا على حكم واحد اعتمدوا فيه على هذا القانون أو غيره، فإن وجد حكم مطابق لما في القانون الروماني فليس معنى هذا أنه مستنبط منه، يل هو مما اتفقت عليه الفطر السليمة، ومن المسائل التي لم نختلف باختلاف المصور والأترمان. وعشد الشظر في مصدر هذه الأحكام _ إن وجدت _ سنجد أنها معمدة على أصل شرعى.

بقاء المذاهب وانتشارها :

وقع على الله على الله عناك مذاكرة العب الدائرت ، وأخرى بغيت وغت ، وقد ذهب بعض المؤرخين إلى أن ذلك يرجع إلى قوة السلطان والنفوة .

وهمان البقول على إطلاقه مسمردود مسافقة يكون للسلطان والنفوذ بعض الأثر في بشاء ما بشي من الذاهب وانتشاره، ولكن عذا الأثر ضئيل، إذ إن الدولة العباسية _ وكان تفودها ممتدأ على حيم الأقطار الإسلامية _ كان القضاء ميد الضقهاء الحنفين، ومع هذا فإننا تحد أن مذهب الحنفية لم يجدله أتباعاق الشمال الإفريقي أو في مصر إلا قبلة قليلة . بل إن الكثرة الكثيرة من بلاد فارس كان مذهب الشافعية هوالغالب على هلها يوملان وكان مذهب الحنفية إبان هذه الدولة فاصرأ على العراق وبلاد ما وراء النهر وبعض بلاد فارس. كيا أن الدولة العثمانية وكان سلطانها يمتد على أكثرا لبلاد الإسلامية كان مذهبها الرسسي هو المذهب الحنفي، وكان القضاء في كل السلطنة العثمانية في عليه هذا المذهب، ومع هذا نجد أن الشمال الإفريقي كنه لا ينتشر فيه إلا مذهب مائك، اللهم إلا السرر اليسير في عاصمة تونس في يعض الأسر المتحدرة من أصل تركى . وكذلك الحال في مصر، فإن أكثر أهلها شاقعي المذهب ومنهم المالكيون في صعيد مصر أو في محافظة السِمحيرة، ولا نجد الحنفين إلا قلة فليلة متحدرة من أصل تركي أو شركسي أو تبذهب بهذا المذهب طمعاً في تولي القضاء ... وإن كانت حلقات الدراسة في الأزهر عيامرة ببطلاب هذا الذهب، ولكن العامة إما شافعيون أو مالكيون، فأين تأثير السلطان في فرض مذهب خاص ؟ !!

ومشن ذلك بغال في شبه الجزيرة العربية ومناطق الخليج، فقد كانت كلها تعابحة للدولة العثمانية، ومع ذلك ترى أن الذاهب المنتشرة في هذه المناطق هي مذهب المائكية والحنايلة، وربح الشافعية، ولا وجود لمعتفي مذهب الحنفية إلا شردُمة قليلة.

والحق أن بشاء مذهب ما أو انتشاره يعتمد سأولا وقبل كل شيء ساعلى ثلقة الشاس بصاحب الذهب ، واطمئنائهم إليه ، وعلى قوة أصحابه ودأيهم على نشره وتمقيق مسائلة وتيميز فهم هذه السائل عسن عرضها .

التفلد :

٣٣_بيالغ بعضالناس في الطمن على من قلد عالماً في أمر من أموردينسه ، ورما شبه بعضهم المقلدين بالمشركين في قولهم : ﴿ إِنَّا وَجَـــَدُنَا آبَاءُنَا عَلَى أَنَّــةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِ. تُهْتُدُونَ » (١)

وسليق أن التقليد في المفائد وافسائل الأساسية في الدين، وهي المعومة من الدين بالضرورة لا تفيد فيها لعالم ، مها كانت مكانته ، بل لابد من اقتناع نام يشهونها عن صاحب الشرع ولو بعدفة إجالية . أما المماثل الفرعية التي تنطلب المنتقر في الأدلة التفصيلية فإن تكليف العامة بالنظر في الأدلة تكليف شاق لا تستقيم معه الحياة ، إذ لو كففنا كل مسلم أن ينظر في كل مسألة نظرة المجند فإن المسلمات مستعطل ، ومصالح الناس ستهمل . وما لنا نطيل الكلام في ذلك وسلف الأمة حروم خير القرون كما شهد لهم الرسول صلى الله عليه وسلم لا يكونوا كلهم مجتهدين ، بل كان الجندون قمة قليلة ، وكان الكثرون منهم لا يتحاوز ون الثلاثة عشر شخصاً .

على أن من استنطاع أن يجهد فعليه أن يجهد متى توفرت له أسبابه وتوفرت فيمه شروطه الشي مستبهها بالتفصيل ــ إن شاء الله ــ في المفحق الأصولي فلذه المرموعة .

⁽١١ سوية الرحرف (٢٧

ومن العجب أن بعض هؤلاء المغالين يفول: إنه يكمي الشخص ليكون عهداً أن يكون لديه مصحف وسنن أي داود والموس لغوي، فيصبح بذلك عهداً لا حاجة له إلى تدليه إمام من أغة المسلمين، فلو أنه يكنفي بالمصحف وبسنن أي داود والشاموس لكان صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم مهتدين، لأنهم إما عرب خلص، أو نشؤوا في بيئة عربية خالصة، وشاهدوا أحداث المتنز بل، وقر يبوعهد برسول الله على وسلم، فذلك الادعاء يكذبه الواقع، والقول بأن تقليد الأغة في الأمور الظنية شرك وتأليه لهم قول لا أصل له، فليس هناك أثني في سبحانه وتعالى، بل كل ما يعتقد فيهم أن هذا الإمام أو ذاك موثوق بعلمه، مولوق بدينه، أمن عل دين الله غير مهم، ومن المحب أن أكثر هؤلاء الذين يدعون الاجتاد و بدعون إليه في هذه الأيام لا المحب أن أكثر هؤلاء الذين يدعون الاجتاد و بدعون إليه في هذه الأيام لا يحسن أحدهم أن يقرا آية صحيحة من المصحف، فضلاً عن أن يستنبط منها حكاً شرعياً، فأقل ما يجب أن ينصف به الجند أن يكون متمنقاً في اللغة علم بينه إعداداً عاماً لا يتوفر إلا للقلة القليلة المقردة.

٣٧ - وجدة المتناسبة لابد أن يعرف المسلم أنه ليس من الفروري أن يلتزم الشخص مذهباً خاصاً في عباداته ومعاملاته ، بل إذا نزلت به نازلة ، أو عرضت له مشكلة ، فعله أن يلتمس الحكم الشرعي من شخص مؤوق بعلمه ، مؤتوق بدينة ، يطمئ إليه قليه ، وهذا في غير السائل المعلومة من الدين بالفرورة ، فإنه لا يقبل قبل قبل القائل غير ما عرف بين المسلمين خلفاً عن سلف . فهما أقتى بعض النباس بحل الربا ، أو شرب الخمر ، أو ترك الصلاة والاستعاضة عنها بنافسدقة مشلا ، فلا يقبل قوله ، ولا تكون فتوى مثل هؤلاء عذرا بعنذر به بين بدي الله سبحانه وتعالى .

إفغال باب الاجتباد :

٣٨٠ ماإن أهل الترن السادس الهجري حتى نادى بعض العلم موفقان باب الاجتهاد، وقالوا : لم يترك الأوائل للأواخر شيئاً. وكانت حجنهم في ذلك قصور الهسم، وتعراب الذمم، وتسلط الحكام المستبدين، وخشية أن يتعرض للاجتهاد من ليبس أهلاً لد، زما رهبة أو رغبة، فسئاً للذوائع أنتوا بإنفال باب الاجتهاد وتسعرض بعض من خالف الأوائل في آرائهم لسخط العائة و لحاضة، ونكن مع هذ فقد كان يظهر بين الفيئة والفيئة من ادعى الاجتهاد، أو الأجهل به وكانت لهم اجتهادات لا بناس بها كابن نيمية، وتلميذه ابن التيم، والكمال بن الهمام الحنفي لدهب، فقد كانت ما جنهادات خرج فيها على المذهب ... ومن هؤلاء الحنهاد هؤلاء لا يخرج على الجوامع، وأبوه من فيله، وأبا ما كان فقد كان اجتهاد هؤلاء لا يخرج على ترجيح وأبي على رأي، أو حل لمشكلة عارضة لم يتعرض فيا الأفة المتقدمون.

والذي ندين الله عنيه أنه لابد أن يكون في الأمة علماء متخصصون على علم بكتاب الله وسنة رسوله ومواطن الإجاع وفتاوى الصحابة والتابعين ومن جاء بعدهم . كما ينبغي أن يكونوا على خبرة ثامة باللغة العربية التي نزل بها القرآن الكرم، ودونت به السنة المبوية ، وأن يكونوا قبل ذلك و بعد ذلك على الصراط المستفيم ، لا يخشون في الله لومة لاتم، لترجع إليهم الأمة فها نزل بها من أحداث ، وما يجد من نوازل ، وألا يضمع باب الاجتهاد على مصراعه ، فيلج فيه من لا يحسمن قراءة آية من كتاب الله في المصحف ، كما لا يحسن أن يجمع بين أشتات الموضوع ، و برجع بعضها على بعض .

والذين أفتوا بإقفال باب الاجتهاد إنا تزعوا عن عوف من أن يدعي الاجتهاد أمشال هؤلاء، وأن يعترى على الله الكذب، فيقونون هذا حلال وهذا حرم من غير دلييل ولا بسرهان، وإنها يغولون ذلك إرضاء للعكام، ولقد رأينا بعض من يدعى الاجهاد يتوهم أن القول بكذا وكذا فيه ترضية لمؤلاء السادة، فيسيقونهم بنافغول. و يعتمد هؤلاء الحكام على آراء هؤلاء المدعين. فقد رأينا في عصرنا هذا من أفتى بحل الربا الاستغلالي دون الاستهلاكي، بل منهم من قال بعله مطلقا، لأن المصناحة هني زعمه توجب الأخذ به. ومنهم من أفتى بجواز الإجهاض ابتذه تحديد النسل، لأن بعض الحكام برى هذا الرأي، و بسعيه تنظيم الأسرة، ومنهم من يرى أن إقامة الحدود لا تثبت إلا على من اعتاد الجرعة الوجبة للحد، ومنهم ... ومنهم ... فأمشال هؤلاء هم الذين حلوز أهل الورع من العلياء على القولجإقفال باب الاجتهاد وقفائه بابه جلة وقفصيلاً لا يتغلى مع الشريعة فسأ وروحاً، وإنا القولة المسحيحة هي إباحته . بل وجوبه على من توقرت فيه شروطه الأن الأمة في حاجة، إلى معوفة الأحكام بل وجوبه غل من توقرت فيه شروطه الأن الأمة في حاجة، إلى معوفة الأحكام الشرعية فيا جد من أحداث لم تقم في العصور القديمة .

مصادر الاجتباد :

٣٩ ــ بيننا فها سبق أن عنهاء الأمة جيعاً اتفقوا على أنه لا حكم إلا لله ، وعليه فإن مصدر الأحكام كنها منه تعالى بواسطة الوحى .

والنوحي إما مناو وهو الفرآن الكريم ، أو غير مناو وهو السنة النهوية المطهرة . فإنه صل الله عمليه وسالم يصفته رسولاً لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى .

ومن هذا يشبين أن مصادر الأحكام كلها ترجع إلى الكتاب والمنة بصغة مباشرة.

أب الإجماع — إذا تُعقق مدفهو كاشف عن حكم الله سبحانه وتعالى، لأن الأمة لا تُبتيم على ضلالة .

وأما الطباس ــ عند من بقول به ــ فهو كاشف عن حكم الله تعانى في ظن الجمهد، وهذه النظن كاف في الاحتجاج متى توفرت شروط القياس الصحيح، سواء قلنا بأن الحق لا بتعدد أم فلنا بغيرة لك . وسيستمين لهذا من الملحق الأصوي توضيح ذلك بالتفصيل، إلا أنها ستتناول مسألتين عاجلتين كثر الحديث عليا في هذه الأمام.

أ ــ المسألة الأونى : حول السنه

• \$ - أثار يعض الناس أنَّ السنبه ليسبن مصدراً للنشر يع، ومموا أنصهم بالمفرآنيان، وقالوا: إن أمامنا القرآن، على حلاله، ونحرم حوامه، والسنة كما يترصمون قد دُش فيها أحاديث مكذوبة عني رسول الله صلى الله عليه وسلمي وهؤلاء منداد لقوم آخر بن سأما شهم رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقد روى أهمد وأبنو داود والحماكم بسسنمد صحيح عن القدام أن رسول الله صني الله عليه وسلم قال: ﴿ يُوسُكُ أَنْ يُقَلُّهُ الرَّحِلُّ مُنْكِناً عَلَى أَرِيكُنِهِ يُعَلِّنَ بِعَدِينٍ مِنْ حديثي فَيَقُولُ بِينِينا وبمنكم كتاب لله ، فَمَا ويُسِنَا فِه مِنْ خَلاَل السُّمُخَالَمُنَاهُ . وَمَ وَجِمَدُمُنا فِيهِ مِنْ خُرَامٍ خُرَثْمُنَاهُ ، لَا وَنَّ مَا خُرَّهِ وَشُولُ اللهِ مِثْلُ مَد حَرْمَ الله »⁽¹⁾وهولاء ليسوا بقر نَين، لأن القرآن الكرى أوجب طاعة الرسول صلى الله عالمينه وسافيرها يقرب من مائة آية ، واعتبر طاعة الرسول صلى الله عليه وسسم من طباعة الله - عزَّ وجل « ش يُنظِع الرَّسُولُ فَقَد أَظَاعَ اللَّهُ وَمَنْ نَوْلَى فَمَا أَرْسُنْكَانَةَ مَلَيْهِمْ خَفِطاً »⁽¹⁾بل إن القرآن لكريم الذي يدَّمون القبك به نعى الإيمان عنسن رَفض هاعة الرسول صلى لله عليه وسلم. ولم يقبل حكمه: « فَلاَ وَرَ بُكَ لَا مِوْمِتُونَ حَنَّى لِحَكْمُولَا فِينَا شَجَرَ بِيِّنْهُمْ نَدُ لاَ يَجِمُوا فِي أَنْفُسِهمْ خرجاً ممتًا قُعَمِينَتْ وَ يُسَلِّموا تَسْعِلَى (^{٣)}وفولون إن البينة قد تُحَبِّت فيها أحاديث سيضيوعة مردود سأن عملياء همذه الأمنة تحشوا أشد العنابة بتنقية السنة من كل دخيل ، واعتبروا الشك في صدق رو من الروة أو احتمال سهوه رداً للحدث . وقاد شبهد أعداء هده الأمة بأبه أنيست هناك أمة عنيت بالسند و بتنفيح الأخيار ولا سما المروية عن رسيول الله على الله عليه وسلم كهذه الأمة .

⁽١) المفتح الكمار ١٩٨٥ ورواء القريدي راجناها في الفط أوبال البس منجح الإسان الزماني شرح أس. البري بدا لمباول (١٩٠١)

 $M/2 + M_{2} + M_{3}$

 $^{^{(\}bullet)}:=(i,j_{\bullet}(r)$

ثم نسسان هولاء أيس هي الآيات الشي ندل على كيفية الصلاة، وعلى أن العملوات المغروضة خمس، وعلى أنصبة الزكاة، وعلى أعمال احج، إلى غيرذلك من الأحكام التي لا يمكن معرفة إلا من السدة.

وهناك فرقة أخرى لا تقال خطراً عن هذه الغرقة تقول : إن نقبل السنة كمصدر نشر بعي فيا يتصل بالعبادات ، أما ما يتصل بالعبادات ، أما ما يتصل بالعبادات ، أما ما يتصل بالعبادات المو الدنيا من نشر بعات لمو سلوك فليست بمحة علينا ، و يتعلقون بشبة و هية ، وهي حادثة تأبير النحل ، وحاصلها أن رسول الله صلى الله عليه وسنم حينا هاجو إلى ندينة رأى أهلها يؤمرون الدنخل إ أي يلفحون إلك النخل بطلع ذكورها) فقال لهم : « قوتم تضملون تصنح » فتركوه فشاص (أي فهد وصار حمه شيصاً وهوردي ، الحر) فريسة قضال تعمال شخلكم ؟ قالوا : فلمت كذا وكذا قال : « أنم أعلم بالمرابط فضال » (أ

هذا خبر إن دل على شيء فإنما بدل على أن الأمور الدنيو بة التي لا صلة لها بالتنشر بع تحليلاً أو تحريماً أو صداداً ، بل هي من الأمور التجر بهية . لا تدخل تحت مهمة الرسول صلى الله عليه وسلم كمبلغ عن ربه ، بل هذا الحديث بدل على أن مثل هذه الأمور خاضعة للتجربة ، والرسول صلى الله عليه وسلم بهذا كان قدوة عمية خشنا على أن الأمور الدنيو بة البحتة التي لا علاقة لما بالمشر يع بسسخي عليا أن لبذل الجهد في معرفة ما هو الأصلع من غيرو ، وشتال بين هذه

⁽⁴⁾ وراه مديد حمل المتلاف في أقدام الروايات يصل المصاف وسنول الداميل الداعشية وسنسية (4). القل قبلة (مداني مدد فقع) المتي قبلة ما قلد المسأحين والاستسناق مستنبي كورد المناج ويداوي القامس الما عليه وسميم مثلك فقال " هارات المداف منا فقيل المن أكدان عن أن عروض من التوقع في يا تطر والكراوالا فقائل عبد فإذا عن الزاراة عيني الضري الكدان عن أن عروض من

الحادثة وبين أن يرد عن الرسول صلى فقاعليه وسلم أن هذا حلال أوحرام، أو أن هذا الأمر موجب للعقوبة أو غير موجب، أو أن هذا البيع صحيح أو غير صحيح، لأن هذه الصور من صلب وظيفة الرسول صلى الله عملينه وسلم الذي أرجب الله علينا طاعته في كل ما يبلغ عن ربه.

ب ــ المسألة الثانية :

٨ قال تثاري هذه الأيام بن الفيئة والغينة دعوى الاعتماد على الصاحة في تشر بعاننا بججة أن الشريعة الإسلامية إغا جاءت لحير البشرية، قا كان عيراً أخدتنا به ، وما كان شراً أعرضنا عنه ، وهذه كلمة حق أريد بها باطل ، فإن النشر بع الإسلامي ـ جلة وتفصيلا عبادات ومعاملات ـ إغا أريد به مصحة النشر. ولكن ما هي هذه المصلحة ؟ إ أهي مسايرة الأهواء وترضية التفوس الجاعة؟ أم هي المصلحة الحقيقية انني يستقيم عنها أمر الناس ؟ ثم ما السيل إلى انتفرقة بين المصلحة الموهومة والمصلحة الحقيقية ؟

وطبياتع الناس ، كما يطم ونشاهد ، هنلغة ، فما يحبه هدا بكرهه ذاك ، وما يكرهه ذاك يحمه هذا ، والحسب لا يرى هما أحب إلا جانب الخير والمصلحة ، والكاره لا يرى فما بكره إلا جانب الشر والضر.

وعين الرضاع على عبيب كليلة كما أن عين السخط تبدي الساويا وقد اقتضت حكم الله سبحانه وتعالى أن يختلط الديا المرفي هذه الدنيا ، فترجيح مصلحة على مصلحة أو مضلحة على مضلحة ، و مقارنة المقاسم وترجيح إحداها على الأخرى ، كل ذلك يتطلب أن يكون المصلح في ذلك ممن يشتزه عن الأهواء والأغراض ، وهو الله سبحانه وتعالى ، لأنه الغني عن العالمين ، وهو الذي ير يد لعباده البسر ولا بر يد يمم العسر .

ومن همنا يشبن كنا أن الصالح للات : مصحة عشرها الشارع مرغم ما قد يخشلط بها من معض الأضرار البسيطة، لأن لخبر فها أرجح كالصلحة في الصوم مع منا فسيه من بمعض المشاق، والصلحة في الجهاد مع ما فيه من بذل الأموال والأرواح . ومثل ذلك بغال في الحج وغيره .

وهناك مصالح ألغاها اكشارع إلغاء ناماً ولأن ضررها أكثر من نفعها ، كالمصلحة في الخدر والمسرر ، كما قال الله تعالى : «يَسْأَلُونَكَ عَسَ الغُمْسِ والسَّيْسِرِ أَسِلُ فِيهِمَا الْخَرْسِرُ وَمُسَافِعُ للسَّاسِ وَإِثْمُهُمَّسَا أَكْرَسُرُ مِن وَالسَّيْسِرِ أَسلُ فِيهِمَا اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ مِن اللهُ عَلَى صورة من محدود أو شكل من أشكاله : « وأحسلُ الله المَيْسِعَ وَسَرَمُ السرّبا اللهُ اللهُ تعلَم معدود أو شكل من أشكاله : « وأحسلُ الله المَيْسِعَ وَسَرَمُ السرّبا اللهُ اللهُ اللهُ تعلَم وقد نعالى : «بالمُقا أَلْنُوا بِمَرْس من الله وَرَسُولِه وإن تُبَتُمُ فَلَكُمْ رُه وسُ مُسوّدِين ، فإن ثَمْ مُفْتُلُوا فَاذَنُوا بِمَرْس من الله وَرَسُولِه وإن تُبَتُمُ فَلَكُمْ رُه وسُ أَلْوَالِكُمْ لا تَقْلِيلُونَ ولا تَقْلُونَ اللهُ وَرَسُولِهِ وإن تُبَتُمُ فَلَكُمْ رُه وسُ أَلْوَالِكُمْ لا تَقْلِيلُونَ ولا تَقْلُونَ اللهُ اللهُ اللهُ وَرَسُولِهِ وإن تُبَتُمُ فَلَكُمْ رُه وسُ أَلْوَالِكُمْ لا تَقَلِيلُونَ ولا تَقْلُونَ اللهُ وَرَسُولِهِ وإن تُبَتُمُ فَلَكُمْ رُه وسُ أَلْوَالِكُمْ لا تَقْلِيلُونَ ولا تَقْلُونُ اللهُ اللهُ وَرَسُولِهِ وإن تُبَتُمُ فَلَكُمْ رُه وسُ أَلْوَالِكُمْ لا تَقْلِيلُونَ ولا تَقْلُونُ عَلَى اللهُ وَرَسُولِهُ واللهُ اللهُ وَرَسُولِهُ وإن تُبَتُمُ فَلَكُمْ رَاسُ اللهُ وَرَسُولُ اللّهُ وَالْمُونَ ولا تَقْلُونُ ولا تَقْلُونُ ولا تَقْلُونُ الْمُونِ اللّهُ ولَالِكُمْ لا تَقْلُونُ اللّهُ وَلَا لَهُ اللّهُ وَاللّهُ واللّهُ واللّهُ واللّهُ واللّهُ واللّهُ اللّهُ واللّهُ واللّهُ اللّهُ واللّهُ اللّهُ واللّهُ اللّهُ واللّهُ واللّهُ اللّهُ واللّهُ واللّهُ واللّهُ واللّهُ واللّهُ واللّهُ الللّهُ اللّهُ واللّهُ واللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ واللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

وهناك مصالح مكت عنا الشارع فلم يحبرها ولم يلفها بخصوصها ، فهذه المصالح إنما يقدرها الختصون دون غيرهم ، مع وجوب مراعاة حايثهم ... قدر الإمكان ... من ذهب المعز وسيفه ، وأن يكون البت في هذا الأمر من شأن الجساعة لا الأفراد ، كما ينبغي أن تكون مثل هذه المعالح تحت النجرية ، فإن أمالها تختلف من عصر إلى عصر ، ومن بلد إلى بلد .

تفسيمات الفقه:

للفقه نقسيمسات شتى لاعتبسارات شنى ۽ نكتفي منها بذكر التقسيمات الآئمة :

أ ـ نفسيم مسائله باعتبار أولنه :

٢ \$ م وهويذا الاعتبار ينقسم إلى فسمين :

أولها : فقه معتبد على أدلة فطعية في ليوم، ودلالها، كوجوب الصلاة والزكاة والصوم والحج على المنطيع، وكعومة الزني والربا وشرب الخمر وإباحة

⁽١) سرية الغوا (١٩٧

⁽٢) سورة الطرة (١٩٧٥

⁽٢) مورة القرة (٢٧٨ ، ٢٧٩

الطيبات من الرزق.

وَلَّالَيْهِا ۚ : فَفَعَ بِعَشَمَدَ عَلَى أَدَلَةَ ظَنِيةً كَتَحَدِيدُ الْقَدَرِ الْمُسْرِحِ مِنَ الْوَأْسِ، والشَّرَاءَ الْمُنْحَدِينَةَ فِي الصِيلَاةِ، وتَحَدِينَ عَدَةَ الْطَفَقَةُ ذَاتَ الْحَيْضُ الْبَالْطُهِرُ أَمْ بِالْحَدِيضُ ؟ وهِلَ الْحَنْلُوةِ الْصَحِيحَةِ مُوسِيةً لَقَامَ اللّهِرُ وَوَجُوبِ الْعَدَةَ ؟ .. إلى غير ذكك.

وكما تنقدم فإن الأحكام الثابتة بأدلة قطعية معلومةٍ من الدين بانضرورة لا تعتبر في نظر الأصوليين فقهاً ، وإن اعتبرت في نظر الفقها .

ب ـ تقسيم الفقه باعتبار موضوعاته :

٣٤ لما كان علم الفقه هو العلم الذي تعرف منه أحكام الله سبحانه وتعالى في أفسال العباد، اقتضاء أو تغييراً أو وضعاً، فإنه بهذا الاعتبار بنناول كل ما يصدر عن الحباد. وبهذا تعددت موضوعاته، فالأحكام التي تنظم علاقة العبد بالله تصال سميت بالعبادات، مواء كانت هذه العبادات بدئية عضة وهي العوم والصلاة، أو مالية عضة وهي الزكاة، أو منها وهي قريضة الحج. والأحكام الشي تنظم الأسرة من زواج وطلاق وتفقة وحضائة وولاية ونسب وما يتعبل بذئك أطلق عمها الآن فقه الأحوال الشخصية، وأخقوا بها الوصايا والإرث بالتعالم الرثيق بأحكام الأسرة.

والأحكام الشي تُنتظم معاملات الناس من بيع وشراء وشركة ــ بكل صهرها ـــ ورهن وكفالة و وكانة وهية وإعارة وإجارة قد أطلقوا عليها الآن اسم اكتابون المدنى أو التجارى .

والأحكام السي تنظم القضاء وما ينصل به من طرق الإثبات أطنقوا عليها اسم قانون الرفعات .

والأحكام التي تنظم علاقة الحاكم بالمحكومين، والمحكومين بالحاكم أطلقوا عليه الآن اسم القانون الدستوري .

والأحكام التي نظمت علاقة المسلمين بغيرهم سلماً وحرباً قد اطلق عليها الفقهاء القدامي اسم الشير، وسماها انحدثون باسم القانون الدولي. والأحكام التي تشاول تصرفات العباد في مأكلهم وملبسهم وسلوكهم أطلق عليها الفقهاء مسائل الحظر والإباحة

و لأحكام التي حددت الجرائم والمقويات قد أطلق عيها فقهاؤنا اسم احدود والجنايات والشعز يبرات، وسماها الهداؤن باسم الفاتون الجزائي أو اجنائي.

ومن هذا البيان افتصريتين لنا أن انفقه تناون كل ما ينصل بالإنسان، فليس فاصراً ـــ كما يزعم البعض... على تنضيم علاقة الإنسان يريه، فن ذهب هذا الذهب ما جاهل أو متجاهل بالغة، الإسلامي وموضوعاته .

ح ـ تفسم الفقه باعتبار حكمته:

 قام تستقسم مسائل الله من حيث إدراك حكمة التشريع فيه أوعدم إدراكها إلى قسمين ;

أوفرا : أحكام معقولة المعنى ، وقد تسمى أحكاما معللة ، وهي تبك الأحكام الشي تدرك حكة تشر بعها ، إما للتنصيص على هذه الحكة ، أو يسر استباطها . وهذه المنائل هي الأكثر فيا شرع الله سبحانه وتعالى ، حيث :

لم بمتحنا با تعبا العقول به ﴿ حَرْصاً عَلَيْنَا فَلَمْ تُرْتُبُ وَلِمْ نُهُمْ ۖ

وذلك كتشريع المسلاة والزكاة والصيام والحج في الجملة ، وكتشريع إيجاب شهر في الشكاح ، والعدة في العلاق والوقاة ، ورجوب النققة للزوجة والأولاد والأقارب ، وكتشر مع الطلاق عندما تنعقد لحياة الزوجية ... إلى آلاف المبائل الفقهة .

وتانيها : أحكام تعبدية ، وهي تلك الأحكام التي لا تدرك فيها المناسبة بين الشخل والحكم المرتب عليه ، وذلك كعدد الصلوات وعدد الركمات وكأكثر أعسال الحج . ومن رحمة الله صبحانه وتعالى أن هذه الأحكام قليلة بالنسبة إلى الأحكام العقولة المعنى .

وتستر بع هذه الأحكام التعبدية إنما يراد به اختيار العبد هل هومؤمن حقا ؟

وتما ينبغي أن يعلم في هذا الفام أن الشريعة في أصولها وفروعها لم نات بما ترقضه المصفول، ولكنها قد تأتي بما لا تدركه المقول، وشتان بين الأمرين، فالإنسان إذا اقسنم حقلياً بأن الله موجود، وأنه حكيم، وأنه المستعق وحده المربوبية دون غيره، واقتم حقلياً بما شاهد من المعجزات والأدلق بعدف الرسول صلى الله عليه وسلم المبلغ عنه فإنه بذلك قد أقر لله سيحانه ونعال بالحاكمية والمربوبية، وأقر على نفسه بالمجودية، فإذا ما أمريام، أو نهى عن شيء، فقال: لا أمتشل حشى أعرف الحكمة فيا أمرت به أو نهت عنه، يكون قد كذب نفسه في دعوى أنه مؤمن بالله ورسوله، فإن للعقول حداً ينهي إليه إدراكها، كما أن للحواس حداً تنفي إليه إدراكها، كما أن

وما مثل المتمرد على أحكام الله تعالى التجدية إلا كمثل مريض ذهب إلى طبيب موثوق بعلمه وأمانته، فوصف له أنواعاً من الأدرية، بعضها قبل الأكل ويحضها أثناءه وبعضها بعده مختفة المقادير، نقال للطبيب: لا أتعاطى دواءك حسمى تبين في الحكمة في كون هذا قبل الطعام وهذا يعده، وهذا أثناءه، وقاذا تفاوت الجرعات قلة وكثوة؟

فهل هذا المريض والترسد حقاً بطبيه ؟ فكذلك من يدعى الإعان بالله ورسوله، ثم يضمره على الأحكام التي لا يدرك حكمها، إذ المؤمن الحق إذا أمر بأمر أو نبي عنه يقول سمعت وأطعت، ولا سها بعد أن بينا أنه لبس هناك أحكام تترفضها المعقول السليمة، فدعم العلم بالشيء ليس دليلاً على نفيه، فكم من أحكام خفيت علينا حكمها فيا مضى ثم انكشف لنا ما فها من حكمة بالغة، فقد أحكام خفافياً على كثير من الناس حكمة تحريم لحم الخنز برى ثم تبين فنا ما يحمله هذا الحيوان الخبيث من أمراض وصفات خبيئة أراد الله سبحانه وتعالى أن يحمي منا الجسلامي. ومثل ذلك بقال في الأمر بغسل الإناء الذي ولغ في تلكلب سبع مرات إحداهن بالتراب.. إلى غيرذلك من الأحكام الني تكشف تلكلب سبع مرات إحداهن بالتراب.. إلى غيرذلك من الأحكام الني تكشف تلكلب من مرات إحداهن بالتراب.. إلى غيرذلك من الأحكام الني تكشف

النعريف بالموسوعة الفقهية

تطوير عرض الفقه و (الندوين الجماعي) :

10 لفد مر النفقة الاسلامي في رحلة تدويته بأطوار مختلفة تشبه أطوار تكويته. ولا يتسع الجال لأكثر من الاشارة إلى أنه بدأ ممتزجا بالسنة والآثار، ثم ظهر في صورة الاساني والسنائل وإجوامع المهتسة بالصور والفروع أكثر من المهادى، عمر تلا ذلك تأليف الدونات وأمهات الكتب المبسوطة التي حفظت بها المذاهب من الاندثار، وقد أن الصنيف في العقة بعدئذ إلى عرضه بأسبوب علمي شديد التركيز، متفاوت الترتيب، مستغلق العبارة لغير المعرض، وظهرت علمي شديد التركيز، متفاوت الترتيب، مستغلق العبارة لغير المعوشي، وظهرت (الحواشي) على تعظ صبحب لا تكمل الفائدة منه إلا للمتخصص، بل رعا تنحصر خبرة الفرد مدهب دون آخر، كما تصارف عليه أهن كل مذهب، في دراسته والافتاء به والتأليف فيه، من أصول ورميز واصطلاحات، يعضها مدون في مواطن متفرقة، وبعضها فيه، من أصول ورميز واصطلاحات، يعضها مدون في مواطن متفرقة، وبعضها فيه، من أصول ورميز واصطلاحات، يعضها مدون في مواطن متفرقة، وبعضها فيه، من أصول ورميز واصطلاحات، يعضها مدون في مواطن متفرقة، وبعضها فيه، من أصول ورميز واصطلاحات، يعضها مدون في مواطن متفرقة، وبعضها فيه، من أصول ورميز واصطلاحات، يعضها مدون في مواطن متفرقة، وبعضها فيه بديران إلا بائتلفن والتوفيف عيه.

والمغرض هذا الاشاره إن ظهر ورسفى المؤلفات الطورة في عرض الفقه تشبه الموسوعة إذا تُحفّى النظر عن قضية الترتيب ، على أهيتها لاستداخا عن يسطى خصائص الكتابة الموسوعية كالشمول وطلاق البحث عن التقيد بريضاح كتاب، أو منج تدريس، أو طافة الفرد العدي ... والأشقة على ذلك كشيرة في الكتب التي تجمع في صعيد وحد ما تغرف في غيرها من المؤلمات، وتعدى بما كان يسلمي : علم الخلاف (مقاربة الذاهب) وتجرى على أسلوب البسط والاستيفاء لكل ما يعتاج إليه يحسب تقدير المؤلف .. لكن تلك الأشباء الموسوعية كانت جهودة فردية (مؤرة حين تقدير المؤلف .. لكن تلك الأشباء

ينضع تكملة لكتابه) والنزر اليسيرمنها كان جهداً جاعياً وغالبه ثمرة اهتمام أولي الأمر اقتراحاً ، أو تشجيعاً ، أو تبلياً واحتضافاً .

٩ ١ - ومن الأمشلة للجهد الجساعي في المؤلفات الفقهية الجارية بحرى الموسوعات: الكتاب المروف في الفقه الحنفي بالفتاري المندية ، والذي اشترك في انجازه (٣٣) فقيها من كبار علماء المسند بطلب وضويل ملكها (عمد أورنكز يب) المفقب: «عالم كبر» أي فاتع العالم ، وقذا سميت « الفتاوى العالم من «).

ويجرى على هذا المتوال من حيث نحقق بعض أهداف الموسوعة بالرجوع البها والاعتساد على ما فيها : الهتارات النشريعية الفقهية التي كانت مثابة للقضاة والمنسبن بالالسترام فضلا عن الإنزام : كسبلة الأحكام العدلية المروفة والتي وضعتها لجنة من الفقهاء بتكليف من الحلافة العنسانية : وكان بين أعضائها الشيخ علاء الدين ابن عابدين (نجل صاحب الحاشية المشهورة في الفقه المسيخ علاء الدين ابن عابدين (نجل صاحب الحاشية المشهورة في الفقه الحسوفة أحوال الإنسان ، والأحكام الشعونين مقترحة (وهي مرشد الحيران في معرفة أحوال الإنسان ، والأحكام الشخصية ، والمدل والانصاف في أحكام الأوقاف) نلك المسيد التي يبورد بعض الكتاب احتمال أن يكون مؤلفها قد أعانه علها قوم أحرون ، بالرغم من أهليته العلمية التي لا يستقرب معها نهوضه بهذا العبل وحده ، وهو مما يتوه به الأفراد .

ولا يشسع المقام للإفاضة في هذا الموضوع وضرب الأمثلة الكثيرة عليه ، فهو عما يسمنس به عسم وصف البكتب (البيليوغرافيا) وما كتب في تاريخ الفقه والتشريع ، والمداخل إلى الفقه ومذاهبه وسيرالأغة وطبقات الفقهاء .

⁽¹⁾ تلاسية أثبق أحيد قادري (الحقوقي السلاكسيناني) مقال تقيس مقصل من العشاوي معتدية منتوري إماة تلومي الإسلامي (العدد ١٧٥٠م من المقالسات، ١٣٩٥هـ)

تعریف « الموسوعة .. »

٧٤ - تطبق الموسوعة - أو دائرة المعارف، أو المُعالدة على المؤلف الشامل لحسيع محلومات علم أو أكثر، معروضة من خلال عناوين متعارف عليا ، بترتيب معين لا يحتاج معه إلى خيرة وتمارسة ، مكنوبة بأسوب مبسط لا يتطلب تهمه توسط المدرس أو الشروح بل يكفي للاستفادة منها الحد الاوسط من الثقافة السعامة مع الإلمام بالعلم الموضوعة له ، ولا بدمع هذا كله من توافر دواعي الثقة يعملوماتها بحزوها للمراجع المتعددة ، أو نسبتها إلى الخنصين الذين عهذ إليم يتعاربنا عن على عائمة إليم .

المخصائص (الموسوعة) الني ترجب لها استحفاق هذه النسبية هي: الشمون، والترتيب السهل، والأسلوب المسط، وموجبات الثقة.

و يتبين من هسسف النحريف التوضيحي العام أن « الموسوعة الفقهية » هي ما كانت فيه هذه الحتصائف النحوارية ما كانت فيه هو المصالحات التداولة في الفقية (وهني الكلمات العنوانية الأبوابه ومسائله المشهورة) ، والتي ترتب الفقائم المختص وغيره من الوصول نظال البحث ، وال موجبات الثقة هي بيان الأدلة والعزو المراجع الأصلية ، وأنه لابد من التنسيق بين جميع معلومات بيا يتحقق به الترابط والتكامل والبيان المتكافي ه.

فهي إذن غير ما بطلق عليه اسم : المدونات ، أو المطولات ، او البسوطات ، أو الأسهات من كتب فهية لم تراع فيها جمع الخصائص المشار إليه ، وإن وجود خصيصة منها أو أكثر ، بالفصد أو النوائق ، ولا سيا شمول قدر كبير من المادة المنقيمية الموثقة ، هو الذي يسبغ إطلاق اسم الموسوعات عليها ، من بأب التجوز لا الحقيقة ، لأنها تنفيقو إلى أهم الخصائص : تخاذ المسطلحات المرتبة أساسا للبحث فيها ، فضلا عن سهولة الاسلوب واطلاق الحدود للبيال المتناسق ، واللقة الاسلامي غني بأمثال تلك المراجع انتي إن خدمت بفهارس تحليلية كانت بمثابة موسوعات مبدئية لمذهب أو أكثر ، وهي بهذه الخدمة متكون مما يوطى ، للموسوعة ويسد الغراغ إلى حين .

أحداف الموسوعة القفهية :

4.4 _ مضالاً عما في إصدار الموسوعة المفهية من إثراء للمكتبة الإسلامية ببحوث تصف بجدة الصياغة ومعاجة الوضوعات بتممق كل على حدة ، ويجهد جماعي تتلاقع فيه الأفكار والانظار قبل خراجه للناس . فإنها هي السبيل لتوفير لوقيت على الخسصين _ وغيرهم بالأحيري _ في التعمق بدراساتهم الشرعية ولا سيا في التعلم العالي والقضاء والنشر بع ، وفي إحياء التراث القفهي وترشيحه للدراسات الدولية احقوقية المشارنة (وهو الهدف الشاريخي لبزوغ فكرة الموسوعة).

و بالموسوعة تسهى العودة إلى الشريعة الإسلامية لاستنباط لحلول الفوعة منها لمشكلات الشفيايا الماصرة ولاسيا مع الاقبال العام على نطوير التشريعات باستمدادها من الشريعة ، وهي أيضا وسيلة الإلام بأحكام الدين والاطلاع على ما استنسبت الفقهاء من الكتاب والسنة لتنظيم جمع شئون احياة ، ولهذا اعظم الأثر في الفلاح والفوز برضا الله سيعانه والحياة الطبلة .

وبراتحار الموسوعة يستحضق للفقه الاسلامي موكبة ما وصفت إليه العلوم والدسارف من تسطوير في الشكل والاسلوب، تبجمع إلى اصالة مضموته وغزارة تمراته جال الإخراج وسهولة الترتيب، وذلك لتدارك الفجوة التي حدثت بالتطور السرابع في عالم النشر وعرض المعودات بطرق تجمع بأن السهولة وتحقيق السرعة. تاريخ الموسوعة الفههية :

٩ أ... إصدار الموسوعة الفقهية أمن إسلامي قدم ومتجدد ، فقد تعللم إلى ذلك كشير من المهتدمين بنهضة الأمة الاسلامية ، على نفاوت في وضوح الفكرة والطرابقة الفترحة . (١)

ور) من أدن ما تصديدية الفقيعة النبي كلت الشبيع عدية رحمان المدالع ما يا الشراء الأفصال به الأمن مستود و المستود (1975) بأنصح أما و ما أما ما مده مدارة فال ما مدالة المشتق في الأستام ا المشتب عند مدارس المستور المستوي "عملية المناصاة البشترونية و المفاجرة 1974 منذ المست المثانية في المديم (

غير أن أهب الند، و ت التي ترددت لانجار هذا المشروع العمي البتكر بالنسبية المفقه نسش في النداء العبادر على مؤتمر الدوع الفقه الإسلامي في باريس ١٣٧٠ هـ (١٩٥١م) واشترك فيه ثلة من فقهاء العالم الإسلامي . فكان من توصيبات الناسوة إلى تأكيف موسوعة ففهية تعرض فيه العلومات المفوفية الإسلامية وفقاً للأسابيات الحديثة والترتيب المعجمي.

وفي ١٣٧٥ هـ (١٩٩٩) كانت بداية الحاولات الرسمية الالاراز هذا الضرار التاريخي العالى إلى حبر الواقع من قبل لجنة ملحمة بكلية الشريعة في الحامعة دمشن المكونة عرسوم حموري، ثم تعزيزه بعد الوحدة السورية المسرية منذر و حموري، المعدر عام ١٣٨٥ هـ (١٩٦٨) و جزء بنضمن فاذج من بحوث الموسوعة التلفي الملاحظات الكنيا ففهاء من المدين أثم صدر عن الموسوعة بعدائة في سورية بعمن الأعمال الجهيدية كمعجم هذه ابن حزم، ودايل موطن البحث عن الصطلحات الفلهية.

أما في مصر، فهان فيكرة الموسوعة الشي المنتضفة ودارة الأوقاف عام ١٣٨٨ عند (١٩٦٨م) بين لجنان المجلس الأعل للششون الإسلامية الصدر أول الجزائمها ١٣٨٨ عند والملف (١٥٠) جزءاً ولا تراب في مصطلحات الهجزة، وهي الست كاراب المحزنة فإن الشريتاً عرفي مسيرة عن الانجاز.

وي ١٣٨٩ هـ (١٩٩٧ م) _ ومع ظهور الحاجة إن تكانف الجهود الاسلامية الصلحان إنجاز هذا النشروع في أى قطر إسلامي مقدر بالال أو الرجال _ المتصلف وزارة الأوقاف والشؤن الإسلامية في دولة الكويت هذا المشروع،

والافراقع القبالات مهار فكره ومشروه عموان والراب والإسلامة بالمنعوة أمرون وسرأي عيمه

ا في أور الشيرة الدر توليد المستورة والمستحيد ميدون الدريد الدريد بالسوار و الموسوطة المشا الانتخاص الافتراق والهمة الرفاء المسترد على فرح المن

⁽۱۳۰ کتر وزاره لاُزَافَ اللهِ الْخَاصِر) الحدودي مان العالمية به المعربية الديد به ۱۳۶۰ هـ الج مهيدي. - من روضيا مه تمامي مهيد داند الأوادية (۱۳۶۶)

بناعتباره من الفروض الكفائية التي يتم بها واجب تقديم الفقه بالفصورة العصر بة النداعينة لشعبلسه والميشرة للعمل به ، ومثل ذلك لابد من البادرة إلى القيام به لاغتنام الفضل والأجر ، واسفاط المؤاخذة والنسؤلية عن الأمة كافة .

وهما لابند من بيانه هنا أنه لا ضير من تعدد الجهود في خدمة الفقه الإسلامي لافتقاره الشديد في جمال العرض الحديث والاخراج الفني. ومن المصوط في ظهر من نشاج الوسوعات الثلاث القائمة (في سورية ومصر والكويت) أن لكل منها وجهة تسعى من خلالها إلى الهناء الفقه في مجال، أو يطريقة ، غير ما تسعى إليه الاخرى وإن في هذا الشنوع ما يقي ما لحاجات الختلفة وألوان العناية بالفقه وتقريب إلى طالبه .

مرِّاحل مشروع الموسوعة الفقهية في الكويت:

(أولا): الدُّورة السابقة للمشروع:

• 8 — استمر العمل في مشروع الوسوعة الفقهية في دورته الأولى خس سنوات ، ثم فيها وضع الخطة وصنع معجم فقهي مستخلص من « المغني » لابن قدامة الخنبلي ، وكتابة خسن بحثاً متفاونة في "لكية والنوعية ، نشر منها ثلاثة في طبعة تسهيدية لتنفي الملاحظات. وقد انتهت هذه الدورة أواخر عام ١٩٧١م ، ثم ثلثاً فشرة تر بّث قطعتها المباشرة في عام ١٩٧٥ ببعض الأعمال التحضير بة والا تصالات بالخشصين لحشه الطاقات وتجميع الجهود الإسلامية الراسساة هسيدة المشروع وقبل ذلك خلال العامن التالين لجمع الافتراحات ودراستها بعصد الوصول إلى الحريقة الثللي لاستثناف العمل استجابة لمطالب الإسلامية صمن الشاعوع وخطواته المبارج — جواصلة السير في أنجازه ، ولحذا تم وضع تقرير مفصل عن المشروع وخطواته المباجنة وانجازاته واحتياجاته ، ثم صدر قرار استثناف ورافق عن المشروع وخطواته المباجنة والمجازاته واحتياجاته ، ثم صدر قرار استثناف ورافق عن المشروع وخطواته المباجنة والمجازاته واحتياجاته ، ثم صدر قرار استثناف ورافق عنال إجراءات عديدة أهمها :

أ حد الانتصال ثانية بالجهات العلمية العنية بالفقه والدراسات والشؤرد الاحلامية التي قدمت مقترحاتها ووضعت امكاناتها للتعاون واقسل المشترك. وذلك لتجنيد الطاقات العلمية التي تنتسب اليها. ب ـــ اختيبار تسعة غاذج أخرى من البحوث السابقة لتشرها في طبعة تسهيدية ، على عط الخاذج الثلاث المنشورة في الدورة الأون ، وذلك لتلقي المزيد من للإحطاث ، وللإعلام الفعلى عن استثناف المشروع .

(ثانيا) الدورة الحالبة للعشروع :

الدرسة بدأت مرحلة التخطيط الجديد للموسوعة بتشكيل اللهمة العامة للسوسوعة المقهية المامة السوسوعة الفقهية المامة السوسوعة الفقهية المامة السوسوعة الفقهية المامة الوائل ١٩٩٧/٣/١ م والتي برأسها وقرير الأوقاف والشئود الاسلامية فضلا عن شماسية أعضاء من كبار الاداريين في الوزارة وبعض الخبراء المختصرة في الفقه و بعض المستشارين العاملين في مجال الفضاء الوقد توالت اجتماعاتها منذ ذلك الشدريج بحسب الحاجة لتقوم نتاج الدورة السابقة ووجه الاستفادة منه للدورة الخديدة الاشتفادة منه للدورة الخديدة الاشتفادة والعمل لتوفير الخطابات.

ومن أمرز ما بدأت به المجنة العامة :

 به بـ الافادة من رصيم الدورة السابقة بتبني ما أمكن منه بعد انحضاعه الدراسة أوية فتقويم ومطابقته للخطة المنقحة .

وقد رأت اللجنة اقعامة الاكتفاء بالخاذج الاثني عشر التي تم نشرها في طبعة تسهيدية لانها أدت مهمنها ، ولتوفير الزمن لعمل النهائي وتكثيف الجهود الاشاج الجديد ، واستحيض عن تعلى الملاحظات (التنوفع منها) بالتزام إجراء مراجعة خارجية للبحوث الكبيرة يقوم بها عدد من الفقهاء المختصين في العالم الاسلامي المترتبيق المادة العلمية وتوسيع ساحة التعاول الشنرك ، فضلا عها يقوم به الجهاز . العلمي البحوث من مراجعات وتنفيح وتنسيق .

مشتملات الموسوعة :

موضوع الموسوعة :

9 هـ تشتمي هذه الوسوعة الفقهية على صباغة عصر بة لترات المقة الاسلامي (الخابية النفرن الشالث عشر الهجري) مراعي فيها خطة موحدة للكتابة سبأتي المخديث عنها ء على أن هتاك أفساما ذات صلة بالفقه التضت طبيعتها ، والالنزم سباخطة ، أن تكتب منفصلة عن صميم الوسوعة ، مع أنها صالحة للدخول في شموقا الدام نولا تحري الدقة في الموقع الناسب ، وتوقي البس من النظر إلى كل من والموسوعة — أن ادرجت فيها تلك الاتسام حعل أنه عكوم بخطة واحدة ، ومن الموسوعة حال ادرجت فيها تلك الاتسام حعل أنه عكوم بخطة واحدة ، المكلام عن الصروري منها بين مصطلحات الوسوعة . ونيس الحلاق المم المنحق المدا جال المنحة من المنحق المدا جال المنحة عن المنحق المدا جال المنحق المدا المنحق المدا جال المنحق المدا جال المنحق المدا جال المنحق المدا جال المنحق المدا المنحق المدا المنحق المدا المنحق المدا المنحق المنا المنحق المدا المنحق المدا المنحق المنا المنحق المنا المنحق المنطق المنا المنحق المنا المنا المنحق المنحق المنا المنا المنحق المنا المنحق المنا المنحق المنا المنحق المنحق المنحق المنا المنحق المنا المنحق المنحق المنا المنحق المنا المنحق المنا المنحق المنا المنحق المنحق المنا المنحق ال

ما غرج عن الموسوعة :

وعلى الأخمص لا تنشقه في الموسوعة على (الكاقشات المذهبية، والترجيح الشخصي، والتقليدات) وإن كان النوعان الأولان بذكران في المراجع الفقهية. والأخبر تتعرض له بعض الكتب الفقهية خديثة. وذلك للأسباب الثانية :

ألم التقنينات:

٣٥ ـــ وضعية كانت أوشرعية، أما الوصعية قلعدم عتبارها فقها إسلاميا، وأما البشرعية فلاعتمادها غالماً على اجتهاد حديث أو تخريجات معاصرة، وهي بهذا ذات مصادر خبارجة عن الاطار الزمي للموسوعة الأساسية، فضلاً عن اختلاف التنفشينات بحسب البلاد الإسلامية ، وتعرضها للتعديلات الكثيرة بحبيث ينغدو القديم منها قليل الأهمية بعداز وال أهم ما يتازبه وهي صفة الانزام الناشئة من تخصيصه للحكم به .

ولا يستطبق هذا على الاشارة إلى بعض المصطلحات القانونية التي اشترت بحسبت بنفسد يبانها في تمييز المصطنع الفقهي (الموافق لها في اللفظ) عن الماني القانونية أو العرفية غير الرادة للفقهاء .

ب ـ الترجيع الشخصي:

48 _ يقصد يهذا الترجيع الخارج عن شمول الرسوعة كل ما لم ينقل عن فقهاء المذاهب خلال المقرون الشلالة عشر الهجرية ، وعمل ذلك طعق المسائل المستحدثة . و يدخل في المنع بالأولوية رأي الكانب الشخصي قلا إثبت منه شيشا إلا حين تسمس الحاجة لإيداء عا فهمه من المنقول حسب أصول المذاهب و بعبارة تشعر بذلك.

وهستاك بديل عن الترجيح الذي يركن إليه البعض في مواطن الخلاف هو الاتجاء الوافق للجمهور، والمقدم غالباً على غيره عند عرض الاتجاهات.

ج ــ المناقشات المذهبية :

• هـ يتنصر في الاستدلال لكل اتجاه بمذاهبه عنى ما يحتج به أصحابه من أدلة المستفول والمحقول إذا جاء بطريق الدلالة المباشرة به أما الاستدلال القائم على مشاقشة أدلة الآخر بن والإيراد عليها على طريقة (النقائض المذهبية) فوطنه الشروح وكتب اختلاف الفقهاء وما يكتب من دراسات حديثة عُصصة لذلك. ولا شأن للموسوعة بهذا لصلته بالترجيح الشخصي ولأنه ليس له في الغالب حقيستي اليه.

ملاحق الموسوعة : أ_ تراجم الأعلام :

98 ... من البندهي أن تسنى الموسوعة بذلك بعد أن اصبح ملتزماً في جميع المؤلفات الهفقة ، ولذا التزم بترجة الأعلام الذين برد ذكرهم في بحوث الموسوعة من فقيهاء دول غيرهم بصورة موجزة بحصل بها التعريف بهم وتعبيزهم حبث تشغش أحياناً شهرة أو نسبة الكثيرين ، مع الاشارة لأشهر مؤلفاتهم ومنزئهم في النققه ، ليواعى ذلك فها ينقل عنهم من ترجيح أو تخريع ، وتختم الترجة بهيان بعض الراجع التي كتبت عنه .

وهذه التراجع تنشر كملحق مفرق على أجزاء الموسوعة، فيصبل في كل جزء منها بشرجة من جرى ذكره لأول مرة (مرتبة ترفية الفيائيا فيا بينها). أما من يشكور ذكره في جزء تبال وقد سبقت ترجته فإنه بوره في ترتيب التراجم قذلك الجزء و يكتفي باللالة إلى الوطن السابق.

ب_ أصول الفقه وتوابعه :

٧٧ _ أصول الفقه هو لعلم الذي قال عنه المختصون: إنه علم محصور في حين أن الفقه مستمر منزايد، والكتابات في الأصول كثيرة ومنترعة قديمًا وحديثًا. حشى وصفوه أيضاً بأنه العلم الذي نضج واحترق. وليست احاجة إلى تجديد عرضه كالحاجة القائمة بالفقه.

للأمسول طبيعته الخاصة في اعتماد فهمه واستثماره على انضمام معلوماته وترتبيها المنطقي في النشأة والاستناد، كما أن للخلاف فيه منحى آخر تمند فيه الموازنة حسى تشمل كل من عني بقضايا الاستدلال من أصحاب الفرق فضلاً عن المذاهب.

لهبذه الأسبباب أفرد عن الموسوعة بفحق، واكتفى بإدراج جميع المصطمحات الأصولية سرتية في نضاعيف الصطلحات الفقهية، للتعريف والاشارة للحكم

واحدالة التفصيل إنى ذلك اللحق الذي سبكون له ترتيب موضوعي يتحقق به لمّ أجراء مبداحث تسهيلاً للإفادة منه كرا سبقت الاشارق، مع احتواء السحق على مهرس ألفيائي للدلالة على مواطن الكلام عن مصطلحاته فيه وفي الموسوعة.

وكذلك الأسر بالنسبة للعلوم المتأرجعة بين الفقه والأصول كالقواعد الكسية ، والأشباء والنظائر، والفروق، سبكون موطنها ذلك اللحق وبترنيب يساسيها ، وهذه اجوانب، بالرغم من أنها قرات فقهي ، هي أقرب إلى أن تكون من الوسائل الميسرة لفهم الفقه وتكوين أهلية التخريج والاستنباط، و يتأخر المتبارها عن الغقه الخالص المقصود للفقاء والافتاء، ولهذا صرح بمصهم بضرورة اكثريث في الفشوى بها في كتبها قبل تبين انسجامه مع ما في الكتب الفقهة الأميية .

ج ــ المسائل المستحدثة :

48 - وهي الوقائع النبي جدت وليس خا حكم ظاهر مفصل في المراجع المفقيسة القديمة التي دونت خلال الغرون الثلاثة عشر تلهجرة. وقد اختبرات شكست في ملحق مستفل عن أصل الموسوعة، لوقوع معظم مراجع هذه المسائل خارج الاطار الزمني للموسوعة، وهي في الغائب شمرة اجتهاد شخصي جديد وإن كان مطابقاً الأصول الاستنباط، كما انها قائمة على المناقشات والترجيح والاختبار، فكان لابد من فصلها عن صميم الموسوعة لتتميز عن ترات الفقه الذي تضميشه والذي يحتبر أساساً لاستخرج احلول للمشكلات العصرية في ضوء مادنه بطريق المشابة والنخريج ولاستنباط الجديد.

و يطلق فيه للكتاب الاستمداد من شتى الصادر القديمة والحديث ، ومن المدور بنات (المجلات بأنواعها) والرسائل الجامعية المتخصصة ، وما يصدر عن المجامع والمؤسمرات الاسلاميية ، فضلا عها جاء عن موضوعه في كتب الفتاوى الفقهية المتأخرة . وفي هذه الجال سيكون للمختصين في شتى العلوم دور أساسي لتقديم التصوير الصحيح الموقائع المبحوث فيها علواء أكانت نفرية (اقتصادية أو اجتماعية ...) أم تجر ببيبة (طبيبة أو علمية ...) لأن لذلك أثره في اعطاء الحكم الشرعي المسحيح فالحكم على الشيء فرع عن تصويه عوصحة الحكم تتوقف على صحة المتصوي، في خكثير من الاختلاف بنشأ من عدم تحديد التصوي، أو الخطأ فيه ، أو لاستناد إلى أعراف تغيرت أو وسائل مدتية تطويت ... و بانتهاء هذا الدور تأتي معصمة استنباط الحكم الشرعي التي تناط بكل من له أهلية معروفة مبينة في مواطنية عند الكلام عن الاجتهاد والافعاء .

وسيكون هذا الملحق عرضة للتعديل والتنفيع ، على العكس من التراث الفقيهي المنتقول والمستنبط من الكتاب والسنة مباشرة أو في عصور الاجتهاد حسب أصول الفقيه الموثوق بها على مدى العصور ، أما ما ينضبه الملحق فإنه يحتاج إلى فنرة زمنية يخضع فيها للنفد والتحيص قبل ضمه إلى صميم الموسوعة ، وربحا كان من الوسائل الضرورية لإغناء هذا الجانب واتقانه عقد مؤسوات للضفهاء المعاصرين للوقوف على ما لهم من آراء شرعية في المشكلات والتضابا المعصوبية ، وقد يقتضى انجاز ذلك في الوقت الناسب تكوين مجمع فتهي ذي المصوبية ، وقد يقتضى انجاز ذلك في الوقت الناسب تكوين مجمع فتهي ذي

د ــ غرب لغة الفقه:

4 قد مد فضلا عن أثر ذلك في الإفادة من المراجع الفقهية القديمة التي استمدت منها معلومات الموسوعة : فإنه تستكل في هذا الملحق معاني الألفاظ اللغوية التي يكثر تداول المعتهاء لها : فيوضح مرادهم منها لا سيا حيث بتحصر اختيارهم في أحد معاني اللفظ : أو يكون مشتركاً فيصطلحون على صرف لفظه إلى أحد الموجوء . ومصرفة هذه المقاصد لا توفى حقها إلا بتناول لغة الفقه عموماً مصورة جامعة نا تفرق وتكور في المؤلفات التي وضعت لأهل كن مذهب لتحفيق هذا جامعة نا تفرق وتكور في المؤلفات التي وضعت لأهل كن مذهب لتحفيق هذا .

الخرض فكانت معاجم لغوية متخفصة ، كانتُقرب للمطرّزي وطلبة الطلبة التسفى (اللحنفية) وكالزاهر اللازهري والمصباح للفيوس، وغيرهما (الشافعية) وكالمطلع للبعلي (المحتابة) وتنبيه الطالب لفهم الن الحاجب للأموي النونسي (اللمالكية) وغيرها ، وهي مطبوعة متداولة إلا الأخير.

وسيكون في عداد ما يتضعنه الملحق أيضاً الألفاظ التي يستعملها الفقهاء كشعابير اصطلاحية وصبغ متداولة , ليس للأحكام الفقهية نفسها ، بل للدلالة على مرتبة الحكم من حيث الاعتبار والرجعان , كالمفتى به وانختار والصحيح .. فهذ وأمثاله وإن كان لفظه الطاهر واضحا ، فإنه عا وضع له من دلالات خاصة بعدر من غريب لغة الفقه المحتاج للبيان .

خطة كتابة الموسوعة :

١٠ هـ الابد الأي موسوعة من خطة تترسمها في تحقيق أهدافها والحفاظ على أهم
 خصما فصها وهي الوحدة والتناسق و بيان طلطة المستهدى بها في الكتابة أمر في
 عباية الأهمية الأنه ينبر السبيل للاستفادة الصحيحة من الموسوعة ، كما يعين عنى
 التعرف إلى طابعها العام .

وتجدر الإشبارة إلى أن هستاك خططاً أخرى ثانوية نفع الحديث عنها لأنها لا تحدو أن تكون من فييل انهج السلوك في إعداد الموسوعة، وهي وسائل تتعدد وتستطور. كما نشرك الحديث عن الخطة الشكلية للإخراج الموسوعي لأنها مشهودة بالنظر، وجارية على السنل العهود في تحقيق النصوص وأصول الإخراج.

ونبورد همنيا إيضاحا للخطة لملتزمة في كتابة هذه الموسوعة ــ فضلاً عما سبق. بهانه قر بيأـــ تبعاً لعناصوها التالية :

ترتبيب الوسوءة ، (صنيف المنطلحات ، عرض الأتباهات ، الأسنوب والراجع ، الأدلة والتخرج .

ترتيب الموسوعة الألفيائي :

٩١ - إن اختيبار تقديم العلومات في الموسوعة من خلال مصطلحات (ألقاظ عسوانية متعاوف على ارتبطها بدلولات علمية خاصة) ثم ترتيبا ألفيائياً (على حروف الهجاء) يحقق أهم خصائص الوسوعة ، وهو سهولة الترتيب واستقراره ، يحييث يرول الاصطراب الدائليء عن اختلاف أنقد الملائلين القدامي في تحديد الموقع المناسب للمسائل الفقهية التي تنجاذيها أواب شتى ، بن امند الاختلاف الموقع المناسب الأبواب نضيمها ما بن مذهب وأشر وفي المدهب الواحد ، واكترام الترتيب الأنجال يؤ بن الإضطراب و بيسر البحث لفير الخنطن .

و ينظر إلى العمطلحات عبد ترتيبها لى حالته الراهنة ولو كان بعضها _ بحسب الاشتقاق _ قند دخست حروف زائدة على لفظه الأصلي الجرد، لأن متبارها كنك أيسر للنكشف عنها ، ولأن كل لفظ من تبث الأتفاظ صار لقياً ملازماً للنسب ألة المدلول عليها به ، وقد لوحظ ما في الطرق المختلف الزيب بعص الخسب ألة المدلول عليها به ، وقد الوحظ ما في اعتبارها ، لأنه الأصل الذي تستبد الحروف ، فروعتي تغلب جالب النعلق في عتبارها ، لأنه الأحل الذي تستبد إليه الكتابة في العربية ، كما روعي في الأنفاظ الركبة ترتيب الأجزاء الأولى ثم الانتفات الرتيب ما بعدها أيضا (كما في الفظ الاصلاة » وما أضيف إليه). وهو ما يعدى : « النظام الكلمي لا الحرفي » ،وقدم اللفظ « المخالي أولا » حين تزايد حروف أحد اللفظ من الأحربيد الأثان .

تصنيف المطلحات الفقهية :

ولـز يـادة إيضــاح المقصود بالصطلحات نشير إلى أبها تبك الأقفاظ العنونية السبي استعملها الفقهاء لمعنى خاص زائد عن العني الطوي الأصلي ، أو قصــروها على أحد العاني الرادة من اللفظ المشترك ، أو اعتبروها لفناً للمسائة ، ومنها جميع لعناو بن التيوبيمة الملازمة لموضوع كلي أو جزئي به أحكام شرعية .

وسيس من هذا القسيل ماخلاعن أحد هذه الصفات، فترده على ألممنة

النفقهاء على سبيل التصيرات التي تحاقب ببيان العاني، وإذا حزّ أحده. عل الآخر لم يُعنلُ القصد العلمي الخاص من اختيار اللقظ.

و المصطلحات ما ترتب واحد ينتظمها مها كانت صفتها ومقدار بياتها م فوصدة الترنبيب هي الحفقة للسهوله واليسرى إلا أن ذلك لم ينع من تصنيف المصطلحات فيا بينها ــ لناحية تنفيمية ــ نبعاً لقدار بيان وارتكاز بعشها عنى يعانس، فهي ثلاثة أمواع : مصطلحات أصلية ، ومصطلحات إحالة ، ومصطلحات دلالة واليك إيضاحها :

أ_ المصطلحات الأصلية:

١٩٣ _ وهي النبي بستوق ميانها بالتفصيل مجرد أن تذكر (و يستعان لتفصيل أسكامها بذكرها ضمن عناوين عديدة مرتبة موضوعياً) وذلك لكون اللفظ هو للظنمة الوحيدة _ أو الغائبة _ لاستغراج ميانات الموضوع حيث لا يتعرج تحت غيره كجزء تنابع لا يحسن إمر ده عنه , والأصل في اعتبار المصطلح أصليا ان يكون جديراً بالاستغلال واستحماع بنائه في موطن واحد ليس له منازع ، ولا علاقية لذلك بالكبة بيل العبرة بأن لا يكون له موطن أليق باندراجه ضمته علاقية لذلك .

أما إيار الفظ من ألفاظ الموضوع التصدة لتربط به البيانات المنصلة فرده أل يكون مصدراً مفرداً (كالسلالة على يكون مصدراً مفرداً (كالسلالة على الصرف أم واقعة عبادية أو تعاملية ، وقد يكون المصطلح من أساه الأشياء والذرات ، ولا يعدل عن الصدر أو المفرد إن عيره من وصف أوجع إلا إذا كان ذلك هو العالم في استعمالات الفقهاء ، أو كان له دلاية خاصة مرادة لا تحصل بالمصدر أو المغرد (كالشهيد ، والأعال) .

والالشزام بشغيصيل ما يتصل بالصطلح الأصلي لا ينع من إحالة التفصيل سبعيض بسياناته إلى مصطلح أصلي آخر في يشكروا عشياره فيها ، كشروط اقتماقد مثلا وأهلية التكنيف. وكذلك إذا كان نمدد من الصطلحات الأصلية مصطلح يشملها كلها كسمطلع عقد، أو معارضة ، وتموها .

وكشابة المعطلحات الأصلية يسبقها التخطيط التفصيل للمصطلح بالصورة السني ينومن معها من التكوار المحض والتداخل إلا بالقدر الذي لا يحرم المستفيد من الإنمام المضروري بما يتصل بالموضوع ، كما يضمن معه عدم الانحلال بسائل المفقمة الأساسية التي تتبع ذلك المصطلح . . وعناصر هذه الفططات تتحول بعد الانجاز إلى عناو بن تأخذ موطنها في فهرس الجلد .

ب ـ المصطلحات الفرعية (الإحالات) :

14 - وهي المصطلحات التي أجل بيانها في صورة (عجالات) تنضمن:
النعريف » بالمصطلح لغة وشرعا وتمييزه عن الألفاظ ذات العبلة بدى ثم بيان
الحكم الإجمالي » لدى وقد يتضمن الإشارة إلى الفاعدة العامة التي يتبعها دون
الشوسع في الادلة أو المراجع، وأخيرا الإرشاد إلى الامواطن البحث » التفسيلي
لدى تحسب المحهود من الفقهاء في المراجع الأصلية (وهو الغالب حين يكون
لكمسطلح المواجب الإحالة إليه لم تتم مراحل انجازه، أو لا يجزم باشتائه على
المسطلح المواجب الإحتمال أن يقتضي التنسيق خلافه) على أن ذلك الموطن
المعهود للفقهاء لابد أن يؤخذ بالاعتبار في مصطلحات الموسومة. ويشار أيضا إلى
موطن بحثه في الموسومة كلها أمكن ذلك.

واستخدام طريقة (الإحالات) لم يكن منه بد لتحقيق أمرين :

(١) تحاشي التكرار للبيانات الواحدة عن المصطلع، مرة مستقلا ومرة مندرجاً ضممن أصله مع أشاهه ونظائره... فاعتبر التعجيل في أحد الموطنين بيانات إجالية: إما أن يكنفي بها وإما أن تمهد التفصيل الوارد في الموطن الآخر (الأولى بقالك).

(٢) مراهاة حاجة غير الخشص في اسعافه بطلبه سواء اتجه إليه من جهة

الأصل أو الغرع بدلا من إهدار بعض الاحتمالات التي قد تتكافأ فيعدُر في الصراف ذهنه إلى أحدها .

ج _ مصطلحات الدلالة :

٩٤ ــ وهي المصطمحات التي جيء بها لجرد الإرشاد إلى الموطن الذي اختبر لبحث الموطن الذي اختبر لبحث الموضوع، فهي بدائل عن أحد الألفاظ الأصلية أو الحالة، من قبيل المرادفات (كالمقراض مع الضاربة، والكرء مع الإجارة) أو يفية المشتقات التي جعل أحدها مرتكراً للموضوع.

فهذه المعطلحات يتتصرفها على بيان مكان بحثها بين مصطلحات الموسومة مشل (قراض ، انتظر : مضاربة) دون الحاجة إلى أي بيان أعر سبكون من الشكوار الحرفي . ولا معدى عن الاهتمام بنل هذه الألفاظ بعد أن استعملها الفقهاء وتداولوها بين مصطلحاتهم الثابتة لا على انها تعيير متقدّب (ولا مشاخة في الاصطلام).

و بعد ، فإن مصطلحات الدلالة هذه ، ومصطلحات الإحالة أيضاً _ له هي عديم من الإجالات أيضاً _ له هي عديم من الإجالات هيا من نافلة البحث في هذه المورعة ، فإن المصطلحات الأصلية هي قوامها ، وهي التي يحصل من تكاملها _ بالفرورة _ استيفاء جميع موضوصات الفقه (مفصلة ملتزماً فيها يجميع عناصر الخطة) وهي الستهدى إلها بمصطلحات الدلالة ذات الغرض التكيلي والمهد غا بالبانات الإجالية في (الاحالات) التي يقتصر هدفها عن مد الحاجة الشار إلها .

عرض الانجاهات الفقهية :

 إن الطريقة التي اختيارت لبيان السائل وأحكامها هي طريقة (الاتجاهات الفقهية) وهي تختلف عن فصل المذاهب وتكرار المسألة.

ففي الطريقة الختارة تحصر الآراء المتعددة في المسألة ، متبوعة بما يندرج تحت

كل انجاه من مذهب أو كثر، وإذا كان في المذهب الواحد أكثر من رأي فإنه يتكر رذكره بحسب للك الروايات مع الانجاهات المناسبة لها .

و ينقدم الاتجاه الذي ذهب إليه أكثر الفقهاء (الجمهور) إلا سبث تفضي منبطقينة البلهان بمخالفة ذلك نتقدم البسيط على ما فيه تركيب أو تفصيل ، وكالبدء با يتوقف عليه فهم ما بعده .

والباعث على صلوك هذه الطريقة للمعروفة معويتها على الكتاب كذاية المستفيد من الوسوعة مهمة استخلاص مواطن الوفاق والخلاف يدقة ، واعطاء الشعور قنام لناحي الاجتهادات الفقهية وهو عما يتيسر معه الاستسداد منها في الدراسات وانتشر يعات بعد أن غلب علها البحث غير المتصر على مذهب واحد يخصوصه ، ولا يخفى ما في هذه الطريقة من تحاشي التكرار في ذكر كل مذهب على حدة وتكرار المالة وأدنها نبعاً لذلك .

كما أن هذه الطريقة ليست بدءاً من الأمرفهي ما عديه معظم المؤلفين المقدامي في كتب احتلاف الفقهاء والشروح المعنية بالاشارة للمذاهب، وعميها أيضا جمع الدراسات الفقهية الحديثة. ولم تكن ثمة حاجة للتأكيد عليها لولا أن بعض الكشابات ستروحت إلى طرق أخرى كإفراد المذاهب نماها، أو البدء بواطن الاتفاق إجالا ثم العودة لإفرادها عند النفصيل والاختلاف.

و يطعزم بعد حصر الانجاهات في المسألة بإنباع كل تجاه بما وافقه من فقه المذاهب الأربعة النتي يتيسر توفير الفقهاء الشنغلين بفقهها مجتمعا ، المثقارب المشعبد بين أصوفها وتداول مراجعها ، كما يشار إلى ما يتيسر الوقوف عليه من مذاهب السلف (الصحابة ومن بعدهم) من تفسئته كنب الفقه المروقة . ويحصل بذلك الاجتزاء عما لم يتيسر أو لم يطلع عليه من مذاهب لكونها مثلة في أحد الاتجاهات .

الأسلوب والمراجع :

17 - الشرّم في الموسوعة أن بكون أسلوبا واضحاً ، وهذا غالباً ما ينطلب الشخيرات في العبارات المقبسة من الراجع الفقهية لإزالة غموضها أو تعقيدها ، والحسيار المقسد بين الاسهاب المل والايجاز الخل. وسول طريقة الاتجاهات أحانت على ذلك لأنها لا تتحقق إلا بالحدير العبارة المثلى عما يقف عبد الكاتب في المراجع المذهبية الخيلفة.

وبالرغم من إناحة التصرف في العبارات التقونة با لا يحيل معناها ، فقد الشئرم ألا يستسب رأي للذهب إلا بالاستناد بل كنبه الأصلية العنددة ، وقد يستعان في تصوير الإتجاهات بالكتب العنبة بالفقه القارن من مذهب واحد مع العزو إلى بقية الكتب المتنوعة .

١٨ حـ و لمراجع المعتصد عليها هي القدية التي نداوها أصحاب القاهب وحده موها بالشروح واخواشي وتعقيرها بالانكار والتقييد أو الاقرار والتسليم، والشي شعتبر تبواناً فقهياً يتميزي أسلوبه وتأليفه عها بعده من دراسات حذيقة. والحد القاصل بينها فهاية القرن التداث عشر الهجري، وقد اغتير عدد من المراجع الأساسية بتحقيق بها المحتمل الجيد لفقه كل مذهب، لجمعها بين ما هو من كشابات المذهب الأول والتأخرة، وما يهتم بالأدنة النقلية والتوجهات المعقولة، فضلاً عما هو معتمد لفترى بد.

(وهذه المراجع ـــ الموصى بالاستمداد منها فضلا عن غيرها _ يجرى العمل لوضع فهارس تحبيلية لها ، لتسهيل الافادة منها في كتابة الوسوعة) (1)

⁽١) من العديمي النفهية التي يجري طبعها ، وستعدد مريداً :

ا - مهرس جع الخوامع وشرحه ، في أصول الفض

المراج المعرض فسنتم أغيوت يطوحه وأق أصول المعدر

جومي شرح النباح وحواشيه ي النفه الشاسي .
 المجرس حاضية ابن هادس في النف النبعي .

٥ ــ هابر جرام ٧ كنيل شرع عنعم سنيو في النبيد زنكني .

و يرجع إلى غير كتب الفقه من كتب الشربيعة عند الحاجة ، ولا سيها بالنسبة لفقه السسلف إلى كتب التفسير وأحكام القرآن ، وكتب شروح السنة وأحاديث الأحكام.

هذا ، وإن الاستحداد من المراسع الفقهية لا يقتصر على المطبوع منها بل يشحمل انخطوطات التي يتم الحصول على صور (ميكروفيلم) ها من خزائنها في المعالم ، كما استحضرت أجهزة فنية قفر عنها وإرسال صور عنها كمراجع اضافية تلابحاث الني يكلف بها المستكتبون من الخارج . . والنية متجهة لاخراج بعض ذلك التراث الفقهي ، يناءاً بكتاب «الفاعرة» للامام القرافي المائكي .

الأدلة وتخريجها :

٩٩ ــ تتسير هذه الموسوعة بافتران الأحكام انواردة فيها بأدلتها من المنقول والمعقول ، فتنذكر الأدلة من الكتاب والسنة والاجاع والقياس و بغية مصادر الأحكام ولو كانت مختمفا فيها . وذلك بالقدر الذي يعرف به وجه استنباط الحكم . ونورد تلك الأدلة الختلفة عقب الأحكام نفادياً من نكرار تصوير المسألة والحكم فيا إذا جيء بالأدلة المختلفة مستفلة .

و يسراعمي في الأدلة التي تورد أن تكون مستنداً للانجاء الواحد وما ينتظمه من المدّاهب المستفدة في الحكم، ولا يتعرض لمناقشات الأدلة إلا إذا كان الدليل هو المستشد لأكثر من اتجاء مضرب من الحلاف في فهمه أو تأويله ، فيقتصر على ما يؤدي هذا الغرض.

و بطنزم بتخريج الأحاديث وبيان درجها والإنيان بالرواية على وجهها الشابت في أصول انسنة إذا كان لفظ الحديث المنقول من الراجع الفقهية مقابرا المرواية الوحيدة أو المشهورة أو مرو بأ بالمعنى، وقد يكون غير ثابت فيعزز بالحديث الشابت البيديل إن تبسر، على أن ظنهور ضعف الحديث المستدل به لمسألة لا ينقشضنى استجمادها لأنه قد يكون للحكم دليل آخر في المراجع الفقهية نظراً فلاقتصار في الموسوعة على الأدلة المستمدة من مشهور كتب الفقه.

خـــانية:

٧٠ إن مشروع الموسوعة الفقهية ذو طبيعة خاصة بختلف في عن غيره من مشار بع المندمات العلمية أو العملية. ذلك لأن عناصر إنجازه لبست في مقدور قرد أو جهة أو دونة ، بل لايد أن يشترك فيه أصحاب الاختصاص في العالم الاسلامي فيتعاونوا عن المستوى المطلوب من حيث الانتاج كمية وكيفية وزمناً. وفي مشل هذه الأسور بكون النحكم في عنصر الونت غير مقدور عبه ولابد نتجاح هذا المشروع وأمثاله من الأناة والعبر وسعة الافن ، مادامت الأسس الني

وي مشل همده او سرو بحول الجديم في عنصر الوصف عبر معدور عميه ووابد انتجاح هذا المشروع وأمثاله من الأناة والعمير وسعة الأنق، مادامت الأسس الني يجرى عليها صحيحة، ومن شأنها اعطاء النثائج المرجوة، ليخرج الانتاج بالصورة المنشودة الذي لا يهدر فيها الانقال مشعجالا للزمن.

كيا أن مثل هذا الشروع لا يتناسب الزمن فيه مع مظاهر الانتاج ، لكارة ما يسبقال في تنكو بن أسمه واعداداته الأولية لاسبا مع الالتزام في مشروع الموسوعة بالاخراج الكامل المرتب.

وهو أخيرا فرورة إسلامية لا مناص من النهوض بها، ولا يسع الأمة ترك أمشال هذه انشاريع إذا تأخرت أو نصرت، بل لابد من اشكاتف انهيد السبل نتجاحها، وتوفير الاستقرار والامكانيات الكافية لها، والله المشمان، وهو ولى التوفيق.







أكمة

البعريف:

١٠ ـــ الأغة لعم " مار لفت ي بيم من رئيس أو عبره أأأمهرون إمام ولأبيط المس لاصطلاحن هي الممسى اللغوي , يوطلانه انتناس للمقتدى بهم عمود في هال خير والشراء طوعاً أو كرها أ⁽¹⁾

الإطلافات اعتلفة غذا الصطلح :

الله بطنق على الأنباء عليم السلام أبهم الأقذاء عن مايان بحر، على معنق أتناعهم وأقال المدائمان سقب وكبر معض الأساء ووجفت فثر أبغة بهذون سأشرك) (^(۳) كرايطلق على الخلطاء؛ أنما »؛ لأنهم رُسُوا أني الحمل العدي بعب على الناس أتماعهم، وقبول فوضم وأحكامهما وتوصع إدامتهم والإدامة الكاري ياكم

والروا العربعات وتسايدا تعربس أنساه

وبها شرع المصاوي عن العمائدات والماس والما المطبعة العامرون ومسن الرازل ورحما فالعاول وجواهر لأأنسل الإراجة (۱۳ من ۱۸ سام ۱۳۲

ونعماق أيصا من الذبل يصلون بالماس وتقيّه عذه الإسامة سأنها الإسامة الصغري بدلأن من وخل في متلابيم لزمه لائتسام يبني فالرعليه الهلاو والسلام الدإما جنعن لإمام ليؤفره وفادركم فاركنمواء وإذا سحاد فيسجيدواء ولا أغتلفوا على إفاركو والأ

وهدائه إطلاقات صيطلاحية أخري لصطلع ه أَقَةُ ﴿ عَنْدَ الطَّيَّاءِ تُعَنَّقِي مِنْ عَمْمِ لَآخِرٍ . فَهُو بَطْلُقُ منبه الصفهاء على محتهدي الشرع أصحاب القاهب الشوعة أ¹³ولدا قبل «الأقة الأربعة» الصرف ذك إلى أبي حسيضة ، وصاحت ، والشافيجي ، وأحمد و بطلق مه الأصوليان على من لهو منيل في تدوين

⁽١) تعلم الزاري ٢٠/٧١ ۾ هندائرهي محمد، وحديثي عروه وعل الإدام البوق عراراه روي معمق وإبرت مقارب لأهم وهيروا ومعرا اكتح الكير المحافظ وار البائيس المعرب إن وأصلب في الشيخ و باختلاف مي حنديث أل هم يبرة وهيران وكرزه الرافعي ينفيقي الدلا مستمعوا من إمامك ، وكأنه ذكره بالمعلى . والمعتمل الفنع خروافي دواط العدة الهجيدا) (4) احطاب المحاط الأولى

الأصول مطرائقه الشلات: طريقة الخنفية الكالمرنية كالجويسي وانتزال، وطريقة الحنفية، كالكرنتي والبيروي، والطريقة المنامعة يبنيا، كابن الساعاتي والسيكي، وامشافيم، ويعلق عند ويسعيك س جبير، ويطلق في علم القراءات على القراء المشرة الذي تواترت فراءاتم وهم: زائع، وابن كلج، وأبوجنو، وابن عامر، وعاصم، وهزف، والكسائي، وأبوجنو، ويعتوب، وطف. (1) ويطلق مصطلح الأقدى عند الجلائين على أهل وأطالها،

وإذا قبل عندهم «الأقد البنة » انصرف ذلك إلى الأنمة : البحداري » ومسلم » وأي داود ، وانترمذي ، والسدني » وابن ماجد ، وعد بعقهم مالكاً بدلا من ابن ماجه ، ويعضهم أبدئه بالدارمي (⁷⁾و يطلق عند المتكلين على أخال الأشعري والماتر بدي عمل ضم مداهب وأتباع في المؤدة .

الحكم الإجالي:

 احتمادات أحد أمّة المذهب الفقية المدرة (النبي نقالت تبقلا صحيحاً مضيطاً ثم و ثفيد مطابقها ، وتقصيص عامها ، ودكر شروط فروهها) يجرني الأنمة بأحد تك الإجهادات أن ليست المه

- (١) النظري الشاباءات العشر لأمن أخرري (١٩/١) (١٠ أه مَّ التمارية.
- (٣) ما لم الأموق (١٩٠٩ وما ١٩٨٨) و ارسالة المتطرفة قيات مشهور كتب المسه المشرفة من ١٢ ما دار الفكر ، وتحم المورام ١٩/٢)

أهمية الإجتهاد. وقيس من الغفروري النؤام مذهب معين. على أن من كانت لديم ملكة الترجيح والتخريج والتخريج والتخريج والتخير على أن من حجة نقلها وتونقلت بجملة وقالا الانتفاط واقتاد في ضود فوعد الاستناط والتجاري ضود فوعد الاستناط

وتطفيق عبادة واحدة أو تصرف واحد م ابتهادات أفة متعددين في صحت خلاق.(") وتفصيل ذلك كله موطنه المحن الأصولي، ومصطبحات: اجهاد، إدت ، فقاء، تقلد، تابق.

3 - وفي الإصافة بنوعها : الإصافة العظمى (إصافة العظمى (إصافة) في قصر واحد، والصحرى (إصافة المسلاة) في وقت واحد ومكان واحد، عنم تعلد الأثمة في الجسلة، حتى لا تنغرف كلمة الملمين. وتفعيل ذلك برجع إليه في : إمامة العلام، والإمامة الكورى.

 ع. وفي أصور الفقه وأصول علم الخابث بقبل من الأشق ما أرسله أحدهم من أحاديث. والرس عند الحدثين ما قال فيه الناجي : «قال رمون الله صلى الله عليه وسلى «ri»

إلا كشرون على قبول موسيل الأثنة من
 إنائيس إذا كان الراوي ثقة. وقذا قاتوا: «من أسند

 ⁽⁴⁾ فوتاح الرحود الطبيح مع التنصص 1/11 في طاق أن
 رئرتاد الدول من ٢٧٧ في منطق الطبي.

 ⁽⁴⁾ أبن حابثين ١٩/٠ ق الأولى، والمبراق ١٩/١ ظ مصطفى

 ⁽⁻⁾ فوائع الرحيت ١٧٩/٦ ، وتيميز النحر بر ١٠٩/٩ ١ ط مصطفى الخابي.

همد حشق ، ومن أرسل فعاد تحشن»، ومثل للم مدامات مسلم الشوت الخيس اليعاري وسيداني تسيد وتراجع البخص (١٩٩

اتكاء

النعريف:

 إلى الازاء حمع أحد الأب اواللطأ أو الأصول».
 أحد من الآزاء التحال الأحوق بالأمهات والأحداد وطعال.

ويخور في الذينة استمسيان «الإينام» شياسيخ بلاً بدات بالنف على الشخص من الولادة .

وقد مدخل الأعدام، لأن تعديسمي للأجاراً. ومند فول الدتحالي حركها عن أولاد بطوب عيد السلام: (فالوالثيل إليها فوالله آمايك إثراجية وإشابيل وتشخراً - فإد إسماعيل عا يعوب عنها السلام.

إلى ويستحيل الأساءة في كلام القفهاء بعنى المواقعين للذكور. كم في الاستحيال الدمون.

ألحكم الإجالي:

٣- يُحتلف أمنية وإدارت سلدمه والعارة يرحينة وصدة أو محوما - ي نتاولها للأجداد، لاختلافها في أن السعظ هن يصح أن يراويه حقيقته ويوزه ي آن واحد، فإن إطلاق w إلاء على الأسداد جنال

وطريعة الخسفية أنه 3 لا بعيراه مراد مراد م المعه معاد العقيمي واعارت في آن والعدد الرحجان المتبوع عن التاميم كما إلى التنقيح . قال سعد العين المتعدد إلى إدفيم أمن الملمود الكنار على الأداء والأمهاب وبه لا يتباون الأعداد والعدال . الأ¹¹

وحاء في مصناوي الديدة في باب الومية بديرة عمر المسط ادارة أوصى لآناء فلان وفلان وفي آناء وأسهاب، دحدوا في توصية، ولواة يكن غم أبار وأسهاب رابا غمد أجداد وجدات، فإنها لا يدحلون في الوصية بها أنا

ُونَ الصابية أيضا «قال عبيد رحما الله: وإن كان السنانية المذي متكلمون به أن الحد والدر يدخين ي الأوارز براكا

وأما هسد السافحية والحمهور، يصبح إطلاق الشعف الواحد على طفيفته وعاليه و أن واحدًا أونها هذا صبنتي من قال الوطي من الشافسة - من قال ا أوصيت لآن، قلاب، يدمل الأجد و من الطرقين (**) يعمل من قبل الآن، ولأور

مواطن البعث :

ع دخا وقد ذكر بعض الفهاء هذه المألة في باحث الوصية وما حك الأمان.

روز فوانم الرحوث ١٩٤٤ . ١٩٩

 $^{(\}varphi_i)$ and φ_i and $\varphi_i = \{v\}$

⁽r) = (r)

^{() (}التربع في الرميع ١/٨٠ - ٨١ ﴿ عنه منبع .

⁽ع) اختري هميه ١٩٨٦ فالولاد.

رم) المناوي الفندية في أنواب الأمان (١٠٩/١)

⁽⁴⁾ من آبلتر فيج عناشيها المتساس (۲۹۱) من آبلتر في المشارع (۲۹۱) من معمل مصطفى المشيئ وإراده المدور من ۲۰ طابعهم المشيئ ورسيشم الشيار وشرحه التطبي مع كسفين درده وطريزائ .

⁽۱) يايه افتاح ۱۹۹۸ فالصفي حني.

و برجع الها أيضا أني مباحث «الشنولا» من أميول الفقي ولمومة سائر أحكام الآماء (ر: أب)

انكار

المحث الأول

تعريف الآباروبنان أحكامها العامة

الآمار هم بازه مأجود من «بأره أي حقر.
 ويجمع أيضا جم فلة على أبهر وآبر . وجم الكشرة مه بنار (9)

أو ينقل ابن عابدي في حاشيته من الالتقياد البرّ هي التي لها مواد من أسقلها، أي ها مباه تمده البرّ هي التي لها مواد من أسقلها، أي ها مباه تمده وتتبيع من أسمها ويوال: ولا ينفي أنه على هذا النمريني يحرج العهر جي والجنب و لأمار التي تعلق عليا اسم الركية (على وزن عطية) كما هو العرف، إذ الركية هي البير، كما في العرب هي بقر يتبيم ماؤها من الطرف؛ أن فهي عملي العهر يجيم ماؤها من الطرف؛ .

ولي حاشية البيجيري على شرح الحظيم أن «البيلر» فد تنطلق على الكال الذي ينزل فيه البول والخالط، وهي الحاصل الذي نحت بيت الراحة. واستسى الآن بالخزان، ويقال عن هذه البلز بذ الحش، والخش هو بيت الخلام، (18

 والأصل إرماء الآبار الطهورية (أي كانه طاهراً في نصمه مطهراً لغيره)، هميع انتظهريه انتخافاء إلا إذا تبجس إلاء أو تغيراً حد أوصاله على

(٣) عاشد المحرمي (حفة الحسب / ٢) و معطق الحمر م

تفصيل في التغيربيوت في أسكام المياه . غيران هدك آمازاً تكلم النقهاء عن كراحة التصهير باتها الآنيا في أرض مخضوب عليها . وهماك من الآبار ما مص التفقيه ، على اختصاصها بالعضل، ورتبوا على ذاك بعض الأسكام .

المتحث الثاني

حفر الأنار لإحماء الموات وتعلق حق الناس بمائها أولات حفر المار لإحماء الموات :

٣ حيض ألبار وضروح الله عبا طريق من طرق لاحية من وقد أنهم الفقهاء على أنه إذا تم فغجرا الله والانتشاع إله أن الفخجرا الله والانتشاع إله أن إلانسات مع سنة الطلاء بتوجه الإحياء . وذهب عهور الفقهاء (المالكية والشافعية والمسابلة ، غير أن المالكية بشترهون إعلان البية إذ كانت البيار بر ماشية . والشافعية في المسجح يشترهون المغرس إذا كانت البيار ليسانه كيا يشترون نية الخلف . واشترط معضهم طها (أي بعاء حدراب) إذا كانت في أرض رخوة أما الحنفية فيبرون أد ، وإحياء لا يتربية عجرا الله وسده . وإنا بالمعرومة عن الأرض . ()

ولا غلايف في أن لبوار في الأرض الوات سرعٍ . لداء د اخترو لانتجع , حتى لو أواد أحد أن يحم

⁽۱)طمهامرتع مومراساتر)

⁽٣) حاشاء في حابد مي (١١) الطالولاقي .

⁽³⁾ لشرع الصيع عاشة بلغة السادة (1999 سه 1979 صد والشرع الكرو وعاشة المدوق واره عاداً العكر العرب ا وسنسي الهشاح وروية عاصصيل المشتي سه 1999 عاد والإشاع تعاشق للجربي 1997 عاصصي الجلق والمامية والإماداً عالماً. من 1997 عدد البيان خفائل 1979 عاد 1998 عدد المائية أن خادير (1999 عاد) الكافة هع الشهر 1998 عادية.

يشراً في حربه له أن يتعده لأن النبي صلى الله عليه وسلم حمل البار حربها. (17 واختلفو في المعدار الذي بعتبر حربها. والله والمنابة بالأذرع حسب نوع البار. و يحسب الدهبات في دنك إلى ما ورد من أخب ر. أما الدائلة و النافعية فقدروه بما لا يعيش على الوارد، ولا على مناح إيها، ولا مرابض مواخيها على الوارد، ولا على مناح إيها، ولا مرابض مواخيها منذ الورد، ولا يضربه البار. (2) وتفصيل دلك في مصطبح الإحباء الموات اله

فانها ــ تعلق حتى الناس مجاء الآبار :

\$ يـ الأصل في هذه المسأنة ما رو ه اخلال عن رسول الله صلى فه عليم وسلم من أنه قال : ((التساس شركاه في قالات : (الناه والكلح)

(1) لبدائع الإدارة على المائعي، ومديث : «أن النبي صل الله عبل وملم بس سرّ سريا بحرين بحد رو بالد با مثلات مقد وواد (الدارمي ١٩٥٧ هذا و الكتب السياء واين مات ١٩٥٧ هذا و الكتب السياء واين مات ١٩٥٧ هذا و الكتب السياء واين مات ١٩٥٨ هنا يهي أو بداره من إساح المين مسلم الكبي. وال أبورودة أن يديد ووال ١٩٥١ ما ومين الملبي) وفيه مصور در طفيري روية لان مايه وواد اين (المين المائع المين الفيليات واين الان مايه وواد اين (المين المين أن المين المين

(1) البدائع ۱۹۸۸، وبیسین اطفائق ۱۹۷۱-۱۹۷۸، واقتاوی الحدیدة ۱۹۷۹ م ۱۹۸۹ مریلاق، و لئین العینیر ۱۹۹۲ ط مصطفل اطنی، واقویز ۱۹۹۱ ط ۱۹۷۷ م.: ومنی اکفیل ۱۹۹۲ واقعیل ۱۴ ۱۲ ط میسسی اکلی، و امرزالیت ۱۹۷۲ و ۱۹۷۲، وکشاف الفاع ۱۹۷۱، ۱۹۲۰، ۱۹۷۱، وائنتی

يروانجاهات الفقهاء غللفة بالنعبة للكية ماء آبار

⁽¹⁾ حديث : ۵ أناس شراكاه ... ۱۱ وواد أحد وأبر داود برسلا بطفظ - (السلبري شراكاه أي ثلاثان بي الكاثر واله ووثار به (البيض القفي ٢٩٠٧- ١٩٧٥) ورواد بن ماسه بن سبب است بساس د وجه عند الله بن خراش و عزوك و وقد مسعد اسن السلكي د ورواد أنبيره .. بطر (القابعي الجبر ١٩/٣ ط الفية)

⁽٧) حابث : « نهى مرابع الاهاران > رواد أنو بيد من الليسة ال (الأموال) و 7 أصبيق عبيد حادد التي) وقي سده من الكليم في و الشاطر التي) وقي سده من الكليم في و الشاطر (۲۹۳ م) (۲۹۳ م) (۲۹۳ م) (۲۹۳ م) الليم على الشاطر أن التي النبي على الشاطر و التي الله على الله على المستقيمة من النبي على الشاطر المستقيمة من المستقيمة من المستقيمة من الله على الشاطر عن يبد الله قال المستقيمة من على رسول الشاطر الشاطر و الشاطر عن يبد الله قال المستقيمة من الله على المستقيمة من الله على الشاطر عن الشاطر الله على المستقيمة من الله الله على المستقيمة من الشاطر الله على المستقيمة من الشاطر الله على الشاطر على الشاطر الله على الشاطر على الشاطر الله الله على الشاطر الله على الشاطر الله على الشاطر الله على الشاطر الشاطر الله على الشاطر المستقيمة المستقدم الله على الشاطر الله الله على الشاطر الله الله على الشاطر الله على الله على الله على الله على الله على الشاطر الله على الشاطر الله على الله على الله على الشاطر الله على اله على الله عل

لدون و الأرضي المجاوكة، ويعنى حق تدس به همين بأن الداس مه مها الوهر فول عاد الحقية إنه لم توجه ما قرايت إلى تهرست احداد حتى أو م يقعل على حاجه هند أن حسما وقد أكار المداسم ذاك حد الدان إلى المراسم عار حاجته أأنا وهو مدهب حين المسقد صرورة ، ولأن الدارات ولأن في فاه مناه والحراة الناس سركاء في يلاسم الله والكلا والزارة الأناك وها هو العاهر في مذهب الله والكلا كل حصل المرايد الالتماع دماه أو حمر تفسه فات وهو عبر المهور عبد أن لكية في غير أدراك ورا وحوافظ السؤرة ، وقيد فاك الناوية عام الراك ورا الباري أرض لا يسرم الدسور فيها الداكة المراكة و

الألحاء الذاي وأنه لا يتعنى مدحق أمريس وما كا يده حاصه بصاحب وهو قبل عند الحسان ووائدة على المستور والموقع عند الحسان المستور والحوائد السيورة والعول الشهور عمدها المستورة والعول الشهور عمدها المستورة في الأراض المستورة في الأراض المستورة في الأراض المستورة أو كان بشه المستورة أو كان بشه عن هذا أن يع المستورة والمستورة إلى يتع المستورة والمستورة والمستورة المستورة المس

(4) العالق العالجة (19 أمر وبين حماق (19).
 (4) مسك الدائل غوالدائل الميو أكولات.

ممدى المده المعادي الحيارية في الأملاك، كالقرر والتعطي 19

المحمد الثالث حيد التكثرة في ماء البثر وأثر اختلاطه نظاهر والمماس أدهى فيه طاهر أو نه نجاسة

إلى النعق فشهاء المناهب عن أم الده لكتبر لا يستحسه شيء ما لم يشعم لوسه أو عقمه أو رعم عمر أدي يتم لوسه أو عقمه أو رعم عمر أدي في عشر دون احتمار لبعض عاداً م الفاع لا يطلهم من لا مشراف والقرام سبع قدم من لأنها أو يسلم الوالم يشجم شيء ما لم يسم او أو أو أو طعمه أو رعست ما اعتماراً بالمستمد للخارف والمعامل أن لا تطهن لكن ترك اعباس للأسر وهما أن الأنام سبة على الآمار ألم أن العباس من مدول بالمس ولو سكة أبيد ما أه طول من عرض ما المنظر والمناهد الكتبر رأى المنظر والمناهد على عام عرض عام علم عام المناهد الكتبر رأى المنظر ما عرض عام عامة فيون نفاير شرع الكتبر رأى المنظر عرض عام عامة فيون نفاير شرع الكتبر رأى المنظر عرض عام عامة فيون نفاير شرع الكتبر رأى المنظر عرض عام عامة فيون نفاير شرع الكتبر رأى المنظر المنطر الكتبر رأى المنظر المنظر الكتبر رأى المنظر الكتبر الكتبر رأى المنظر الكتبر رأى المنظر الكتبر الكتبر المنظر الكتبر رأى المنظر الكتبر الكتبر رأى المنظر الكتبر الكتبر رأى المنظر الكتبر الكتبر الكتبر الكتبر رأى المنظر الكتبر الكتبر الكتبر الكتبر المنظر الكتبر الكتبر الكتبر الكتبر الكتبر الكتبر المنظر الكتبر الكتبر المنظر المنظر المنظر الكتبر الكتبر الكتبر الكتبر الكتبر الكتبر الكتبر الكتبر المنظر الكتبر التبر الكتبر الكتبر

و بري السلكية أن الكنير ما راد قدره من أنية المساس وكانا دا راء عن قدر أننة الوقيوف عن لم صح (¹⁸⁾ و يشتغل الشافية ، و حدثه ال فاهر

⁽٣) نسبين الحصائيل ١٠٠٠ و يعاف العموق ١/٩٧ ف عمي،

ا ما توملو بالموري أوابه في والمدالج العراج المراوع المواقع. الوائد مني الطوابع الترم الكبر ودين منا عدور والشاف

القباع ۱۹۰۸ و ۱۹۰۸ و ۱۹۰۸ ۱۹۶۱ الرحم ساعد ر

⁽١) السي (١٠/٩ ط مكنة الماهران

 ^(*) محسم الأبير ۱۳۷۱ هذا المؤسس بيش، ومياشيم أن عادلين ۱۹۱۱ ، ۱۹۷۱ ط بازاق

⁽ج) حنشية من هاندي مرياحه ما 165 مودي

⁽⁴⁾ النامج (اكبروه بند با تصبق ۱۹۶۰ ما اطلق وقتيج الحاشق ۱۹۶ مط المشرفية وارسعه السائد ۱۹۶ طاسة المناسق

المنصف، وفي أن الكتير ما المع قلير وأكثر (1) خديس الإذا المع الذاء قلين في بجاله شراء الاولي روالله الم يعلم الخبيث الا⁽¹⁾ وإلى المعلم على المالين ال⁽¹⁾ المالين ال⁽¹⁾ المالين لرطن أو رطن فهو في حكم المذين ال⁽¹⁾ الحال إلى الخلط بجاء البير ضاهر و ما تتأكان أو جامعاً وكانت البير لما يعتبر ماؤها البيلاً وتحوي عليم أحكام الأم القليل انتظام بطاهر، و يرجع في تحديد الكشر، والقلمة إلى تقصيلات المداهب في مصطلح (حياء).

الغماسُ الآدمي في ماء المرُّ :

 انفق فهاء له هب مسبق أن الأدمى إذ البغيس في الذي وكان طاهراً من احدث واحدث واحدث واحدث واحدث مناهدات الماء لا يعتبر مستعملات الماء لا يعتبر مستعملات الماء المستجملات الماء لا يعتبر مستعملات الماء المستجملات الماء لا يعتبر مستعملات الماء ا

(م) والمسلس مي الله إلى المدان تدريد والرطل العدائي ودا وارم الرائية أصباح الموضال الأصح كالى الله قتاح مرده المساحة القصوص ورح موا ويوم أوضطا الرائية المرحة المرائي الأحدة الله لا يداؤه والمساح المرائية الإلاثان بداؤه والمساح المساحة المائية الإلا المدائمة المحدة المحدة المرائية المحدة المحددة المحدددة المحددة المحددة المحدددة المحددة المحدد

روي مدين الدورة الدم الدائد الدائر و مدياً أرث الدورة مديرة الدائم الدورة الدينة الدورة الدو

 (4) فتح النهاي عراقان وإعادة الخاسس (إ. 9) ومن الإلمان (إ. 4 هـ الحار السار)

و بينق بمل آصن طبهن بنه، ورون الحسن عن أيا. المنطقة أنه بدرج ماء عسرون الموا، 198

وسدهب السافعية ، والصحيح عد خاطة ، أن الآدمي شاعر حياً ومينه ، وأن موت الآدمي أي الماء الآدمي أي الماء الأدمي أي الماء الشوب الذه معيداً و مشأر الشواص الذهبي على أم عليه وسلمه ، أا أسؤامن لا يتجلل بالمنات كالسهيد ، لا لو على ذائرت أو يتفهر ، أحس . ولا فرق بن الملح ولكافي الاستوافية في الآدمة ، 198

و بری افسمید ترخ کی داد التربوت لادمی فیمه رافز مصواعی آن بسرح حدد الیاز که عود میشور لین او کنت آوساد او تکمی د یعود الکمت الیس مقرط علی او مقمس واقع حدیثور حجیج برای (4)

 9 د و بعود انن قدامة الحنيلي : ويحتمل أن يسجس الكافر الذه بالقدامة ، لأن الخواورة ان السلس (4)

⁻⁰¹⁹⁻⁴⁴⁰

و الأصديث . م التوسي لا يستمس م رواه مسلم من أي في يسرة وتنصيفه (الاستمعاد الله) إلى فيؤسل لا يستعلني (الاستميع المسلم يشرح البوري (١٩٤١-١٩٧) ورواه السنداري فيه ملعمة الاستمادات أثارات الاستم الايتمس به ويدهد (التيم الباري (١٩٠ لا ١٩٠)

وَهِمَ الْمُعْمِينَ * الْحَوْلُ عَلَى الْحَوْلُ الْمُعَلِّلُ وَلَيْعُ الْعَلَى وَاللَّهُ إِلَمَالَةُ الطاعدين (١٠٠

⁽¹¹ عملع الآنيز 1777هـ سنة 1778هـ وتبين الحفاقي 1979 (1) النس (1977هـ -

سالانعماس وقع الحمت، فإما أنَّ يكون بقصد التبرد أو بخيار الدلو.

حان كان التو تسييناً ، أي ماؤه جار ، هإن النجاء عند ابن الخاصم من الخاصم من الخاصم من المخاصم المناسم من المالكة ، وهورواية يجيى من سيدعى مالك ، (١٦) وهو مذهب ، طبيبلة إن لم بنورقع الحدث ، (١٦) وهو تجاه من قال من الحنفية آب الماء المستعمل طاهر تغلية غير مستعمل ، أو لأن الاستعمال طاهر تغلية غير مستعمل ، أو لأن الاستعمال عاهر تغلية غير مستعمل ها فلا يترح الاستعمال ، وهل هذا فلا يترح مستعملا ، وهل هذا فلا يترح منه شيء . (٢٦)

٩٠- و برى الشافعية كراهة انتماس الجنب ومن في حكمه في البؤر وال كان تبعيثاً ، خرافي هر بره أن النبي صلى الفاعلية وملم قال: «لا رفاية علي بي ريادة عن مالك ، (٥٠) ومدهب الحالفة إلى وي رفع الحدث. (٥٠) ولل هذا يتجه من يوى مر المنطقية أن الماء الانتماس بعير مستعملا ، و برى أن الماء تستعمس تحس بترح كله وعن أبي حبيه بسرح أريمون داول، لو كان عدداً ، و ينزح جبيه بو كان جنساً أو كامرأ ، لأن بدن الكافر لا يتمومن

تجاسة حشيقية أو حكمية، إلا إدا تثبتنا من طهارته وقت الضامه (()

الاحد وإذا كان ساء البرأ تلييلا وانخسس فيه بغيرنية ومع الحيات ، ماذالكية على أن الذه الجاور فضط بعير مستعملا . (*) وعند الشافية والحنابلة الحاء على طهور بته . (*) واستلف الحتفية على ثلا ثة أشوال ترمر لحد كتبسم الاحسالة البرأ جمعط . كا يوسفون دافي المدافقة والرجل غيس لبحة الخوص عن البعض بأول الملاقات والرجل غيس لبحة الخوص عن البعض بأول الملاقات والرجل غيس لبحة الخوص في المحت بأول الملاقات والرجل أن المرحل عن حاله عن المحت ، لعدم الصب ، وهو شرط عنده ، والماء عن المحت ، لعدم الصب ، وهد برمزون بالحقاء في عمدين اخس من أن الرحل طاهر لعدم الشراط الصب ، وكدا من أن الرحل طاهر لعدم الشراط الصب ، وكدا الذي يعد بدا الفرة .

٩٩ - أما إذا تخمس في الماء الطلق بهذا واللكية الحدث كان الماء كله مستصلا عند الحدثية والمالكية والمالكية بن المادعلي طهوريت ولا يعرفهم الحدث. وكذلك يكون الماء مستصلا عند حشفية أو تدلك ولو تم احدث : إذا المندلك على عمل منه يقوم مقام نهة رفع المدث (١٩)

⁽۱) الموية (۱۷۸ م ۲۷۸ فار السامة

⁽ع)كشاف الساع ٢٧/٠ و أنصار السنة.

وجهالتاخ ووقع ويحيح لأتهاوه

وي شرح الزوفر () (آبائد الكالة لإسلام، وحاشته الجدري هي اختطاب (۱۹۹۵ م ۱۹۹۵ م ۱۹۹۱ هـ (وهدايشان اولا الفسل أحدكوران اداره صلم والسائي واي بالجدائل الحريزة والقدم الكور ۱۹/۲ طافرارالكب الدريدة (

eta eta/s kydl (t)

⁽¹⁾ كشاف الساح ٢٠/١

 $[\]sqrt{\epsilon}/\epsilon$ given (8)

^{. (1) -} شرح همينس (1947 ما)

 ⁽۴) تبایة الحداج ۱۹۶۰ حسمتانی الحلی راکتاف الذع

⁴⁴⁾ السدالج ۱۹۱۸، وعملع الأثير ۱۹۹۱، وطائب الل عاملين ۱۹۱۱ فقر ولاقي منذ ۱۹۱۹، قد بروتيس غذائق ۱۹۴۸

⁽٠) الراجع الساغة في الداهسان

١٣ - أما أذ أنه ماس إنسان في مره البؤوعل بدنه تحالمة حصيرتي أو ألعي فيه سيء أنجس، في السطون عايد أن ألاء الكفير لا يسجس شيء مرداد بتغير لومد أراضهم أو رتبه ، على ماسيق ، (1)

عير أن الحدادية . في أشهر رواحي عدام . يعرف أن ما مكل وحد . بنا بلغ هدى . قلا بساس حلى ادر التحادات . إلا حول الادبي أو غارب لما ذماة . (1) وجسسه دلك دارون عن أي حرارة على السبي قبل أن عسب وسد قال الاليوال أحد كم في الله النام إلفان لا حول م باعشال بها راه (2) وكا ك إذا دا معط وما مي الحس ، وفي مقابل الشهر فيله وراه .

9.8 حافظ فحسسط الحسفية شدويد في بعضه فيروم و وتعواعل أداماء لا يتجوز بحره الحساء والمعتقد إلى المعتقد بدورة الحساء والمعتقد إلى المعتقد المحافظ المعتاد المعتقد المحافظ المعتاد في السحد عرف حواد الأمر متطهيرها والحافظ المحافظ المحافظ المحافظ المحافظ المحافظة ال

دان . وكدالك خراه همينغ دانؤكل لحمد من الطيور . على الأرجع . أ¹⁶

أ المنحمة الرابع أمر وفوع حيواند في البغر

الإصل أن الذاء الكثير لا يتحس إلا بنفر أحد أوساف كراسين. و نص فشهم الداهم وقر بعد أوساف كراسين. و نص فشهم ما لداهم و وقر بماء البراء لا وترق طهارات كالتحل الحديث بعد الرق في والماء البراء لا أوال طهارات الماء البراء للمحد والماء المائلة والماء وقات فيد وابد المائلة البراء المائلة والمائلة في في والمها أن الشبحل لمائلة المائلة والمائلة والمناف والمحرورة والمائلة والمائلة والمنافق المنافقة والمحرورة والمائلة والمنافقة والمن

⁽۱۹) عن الأبراء (۱۹) و الدي الدياء مدسه الديلي (۲۰). والهرشني (۱۹۷۶ والدي) كمال (۱۳۷۱ - ۱۹ والوس (۱۹۸۱ - والدي (۱۳۷۶)

⁽م) الشي ۲۷/۱ م. ۲۸ معلق در در در در در در

وهها مدياً () . ((وارسولي الدي كان العرب المسجد والعامد) - والسبديني من أي هرام () شمع الكارام (١٩٥٠)

⁽s) العن ۲۹/۸

^{20 1 1 1 1 2 - 1 2 - 1 2 2 2 2 5 (}s)

إنها التأكيد المساكل في دولوند المراب المستوحد المستوحد

الاي تسكن المعاشق وجود والمنا الدين ويود بيادي ولايع العبل عاشية إعاد الطائب الروم والسي 1975 وإن البات الرابع

وايبرى الحنابلة وابعض الحنفية أن التعابر السؤراء فإن كان لريصل قه إلى الله لا يعزم منه شيء، وإن ومسيل وكباد سؤره طاهرأ فإنبه طاهي بطول الكاماني: وقال العض: العتبر المؤر. ويقول بن قدامة : وكل حيوان حك جلده وشعره وعرقه ودمعه ولمايه حكم مؤره في الطهارة والنجاسة أأأو ينظر حكم المؤرق مصطلع «مؤر».

من فقهام المقاهب الأرابعة يتحهون إلى عدم الترسم ي الحكم بالننجس بوقوع الحيوان ذي التفس السائلة (الدم السائل)هنوماً وإذ وجد بعض اختلاف بينهم . ف تدلكية ينصون على أن الله و الراكد ، أو الذي الأد متقوط الشجامة بالله لا يطلب بسبه النزم . و مغوطها مينة لطب ي سائر المجاسات، ولا قائل

وقييل ! يستحب النازم عسب كبر لداية

وعن ابن الماجشون وابن عبد الحكم وأصبع : أن

الأمار المسخار، مثل أبار الدور، تفسد ما وقع فيها

حياً ، ثم مات فيا ، من شاة أو دجاجة ، ون لم

تشغير، ولا تفسد ما وفع فيها ميناً حتى تتغير. وأما ما

وقع فيها ميئاً فقيل: إنه بمنزلة ما مات فيه ، وقبل: لا

تنفسند حتى تتغير. وقالوا: إذ تغيراله، طعماً أو لوناً

١٧٧ ــ. وقال المشافعية : إذا كان ماء البغر كثيراً

طاهراً، وتعشَّشُ به عامة، كفأرة تملط شعرها

بحبث لا بخلو دلؤ من شعرة ، فهو طهور كيا كان إن فم

يشعبر وعلى الشور بأن الشعر نجس ينزح الذه كله

ليذهب فلشعرر معرملاحطة أن اليسير عرفا من الشعر

ويشهم مزحذ أفاحه البثرإذا كالاقليلا فإنه

يشتحس ولوام بتقين وهومارواه ابن الماجشول ومن معه من المالكية في الآيار الصفار إذ مات فيها حيوان

١٨٠ ــــــ ويدقول الحنايلة ; إذا وفعت الفأرة أو الفرة

لَ مَاهُ بِسَجِي مُ خَرِجِتَ حَبِيدٌ ، فَهُو ظَاهِرٍ ، لأَنْ

الأصل الطهارق واصابة الماء توصع النجاسة

مشكوك فيه . وكل حيواف حكم جلده وشعره وعرقه ودممه ولسابه حكم مؤره في الطهارة والنجامة ي

أو ريحاً بنفشخ احبواد فيه تنجس.⁽¹⁾

مخوعته ماعدا شعر الكلب والخنزير

ذرنعس سائلة . ⁽⁷⁾

وصفرها ، وكثرة ماء المروقات .

٩٦ ـ ويمثلف العقهاء فها وراء ذلك، فغيرا لحنفية

له صادة ، أو كان الماء جارية ، إدا مات فيه حيوان بيڙي ڏو مغمس سائلة، اُو حيوان بحري، لا پنجس، والدكان بندب بزج فدرممن الاحتمال زول عمسلات من الميت ، ولأنه تعافه النفس ^(٢) وإذا وقع شبيء من ذلك ، وأخرج حبأ، أو وتع بعد أن مات بالحارج . قال الله لا تجس ولا يتزح منه شيء ، وإضا يتوجب الخلاف فينه إذا كانا بسيراً . وتوت التدابية بتختلاف دكك قيبان ولأن ستوط الدابه بعد موتها في ملاه هو عنزلة سعوط سائر النجاسات من بوب وغائط وذأتها صارت نجسة بالمرت علوطلب النزح

(١) السندانع با بالان ولسبي الحقائق (١٩٥١ ما ٢٠) والعلي (١٩٤)

بذلك في المحسن

ط سنة ١٣١٦ هـ.

ومهاطم السالك وأرفو عافرة

ANT وربعة المسالك (1976 طاعيب 1978 هـ)، وحاشية الرهوي ا/ب∨ه ساخه طام∀ل.

⁽¹⁾ أسبى للطائب واردوات والعموم الإمارات (1) ا الدارة الطباعة السريعاء والرجيرات

_ A É _

و با فهو من قبله تا أم خوصت حبة به أنها أمرمانت عبه بمشتجس الناح، كما يفهم من تقييد الناء «بالبسير» أن الناء الكتبريلا بنجس إلا إذا تشروصه، أ¹⁷

الدرائي المستعدد اكتروا من التعديدات و المعدودات المعدودات المنظيمين المعدودات المرابع من العطيدات المرابع المائية والمائية المنافية ا

الله وإذا كانت الدؤ فيرمين، ولا عشرا في عشرا في عشرا في عشرون داراً عطرين الوجوس، إلى تلاثير بداراً عطرين الوجوس، إلى ويو وقع أكثر من فأرة إلى الأرح فكانم حدة عد أني بوسس، ومو هساً إلى ادشع أكان حاجة برح أرسول فدر عسد، وإذا فات فيها حدة أو دحاجة لوسور يسرح أربول إلى منذر استعباراً، وي رواية إلى ضير.

و بشرح كله نسلورين وشاقد أو النفاع الحيوال الدموي، أو تنفسعه وتوصيراً. و بالنفاس كلب حتى لموصرج حياً. وكداكن ما ساره نحس أو مشكولة فيه . وقالوا في الشاة إن حرجت حية فإن كانت عارية من السبع ترح كنه خلافاً عند ال

وروي عال أي حمدياه فائي بوسامل في الدفر والإمل أن بتحس المام لأيا تنول بين أفحدها فلا تحوامل الولد. وايري أمو طبيعة نرح اعشر بين دلوأ.

لأنه مول مدينزكل خسم تجيس محامة خفيفة ، وقد أوداد حسة يسبيب البتر فيكفي فرح أدقي مرينزج . وعن أي ينوسف "يسترج ماء البيتو كلّم، لاستواء المتدامة المخسفة والفسطة في حكم تسعس الماء [11]

المحث الجامس تطهير الآمار وحكم تغريرها

٧٧ مد ذهب اسالكية والشافية والخاطة إلى أنه إذا تسجيس ماء البر فإن التكثير طريق تطهيره عند تسجيمها إذا إن النميق و يكون الدكتر دالبرك حتى يتربيد الماء ويصل مد الكثرة . أو يصب ماء طاهر فيد حتى يصل هذا الخد .

وأصاف المالكية طرقاً أشرى، إد يقولون: إدا تعبر ماه الشريطة ع الحموان طفيةً أو لوراً أو ريماً يطهر بالتشريح، أو يؤوال أثر التجامه بأي شيء ، بل طال مصطهم إذا إلك التحامة من طمها طهراً (وقائل في يتراك بر استشفة : طهور مائها يسرح ما يدهب التدراع)

٣٩ - و بغضر الشاعية العطير على التكثير نقط إذا كان الناء قنسلا (دون الفقت) ، إد بالترك حتى بنزيد الناء ، أو بصب ماء عبد ليكن ولا مصورات النزم لينبع الاء الطهق بعدد ؛ لأد واد برح مد مر السنزياء على يجاءً كن تشجيل جنران المن سلنزم ، وما لوا : هم إذا وقع في المؤشيء تجس .

⁽۱) للمن د عود ۱۳۱۱ هـ

وم) مملح الأبر الروم، وتدي المعاقل الراء = ١٠

وراسته دان

وُمُوا عَلَمَة السَّالِيَّة (هـ ١٩٦٠ والهموليُّ على الشرح الكتبر ١٩٢٥ هـ

ميني غمو .

⁽۳) در د په در پولې ۱۹۹۸

كفأرة نبعط شعرهاء فإن الماه بنزع لانتطهيرالماء ر وغا معمد التختيل من الشير (١٠)

٢٣ ـــ و ينفعس لحنابلة الى التطهير بالتكثير، إذا كان الماء المصحر فليلاء أوكثيراً لايشق تزمه ومخصون ذلك ما إدا كان تصيمي اشاء بضربون الآدمي أوعدرتم وبكون النكثير بإندنة داء طهور كثبره سني يعود الكل طهورأ بروال النغس

أم إدا كان نتجس الاه يبول الآدمي أو عذرته فبإنه يجب نوح مائها وفإق شق ذلك فإنه بطهر بزوال تنصيره والسواه بمرح عالا يشتي ترحه وأوا بإف فاراد الب ، أو بعقول المكث أ⁴⁷³عل أن الترح إذا زال يه التعبر وكان الماقي من الماء كشرا (اقتس عأكثر) بعدر مطهراً عند الشاهدة(٢).

 ١٤ أما الحنفية فيقعرون انطهج على قرم ففط بكل ماء البش أو مده عدد مر الدلاء على مة حجور وذا كالزالة لكية والمنابلة اعتروا الزم حريف كشطهر فإله عرمتين علاهم كاأبها ذ بحددوا معدور من الدلاء وأفا يتركون ذلك لنفدر المنازع . (٩) ومن أحل هسة، نجلًا الحنفية هم العبر فعسموا الكلام في النزج. وهم الذبن لكلموا على آلة النزح، وما يكون علم حجمها إ

١٤٠ - فإذا وقعب في المارتجات ترحت ، وكان مزع ما فيها من أناه طهارة غا^{يمة} لأن الأصل في المثر أصلى المضاحة ١٩٥٠ (الوجز ١٩٨٠) والمدود والمهدورة شاميريس

والاه كشافر دمانع ومعجر والمني وتراجر والإسراف وتهدي والتغيراني عوأ المغيدة

(٣) أمسى الطالب (وقاء (١) المعا الدعاء (١٥٠ - يعانب الرعوب (١١٠ -

وفاعضج لممسر وغميا دعن مدينة ويده طابولان سارة

أنه وجد فها فياسان:

أحدف وأب لانظهر أميلاء ليدم الامكان. الاختلاط المعاسة بالأوحال والجدران

الثاني : لا تنجس ، إذ يسقط حكم النجامة ، التحذر الاحتراز أو التطهور وأدتركوا اغيامين البطاهر من باخير والأثر، وضرب من الغقه الحفى وفاكون إن معالم الأبار مبنية على انباع الأثار. أما الخبرف روى من أد الشي صبى الله عليه وسلم فان في المأرة السوت في الشرة ينزج منها عشرون n وفي روية هايزج منها تحالون دلو^ا به ⁽¹⁾

وأما الأشراف روي هو على أنه قالية بنتزح عشرونًا. "وفي روية ثلاثون وعن أبي سعيد الخدري ب قبال في وجاجة مانت في النوّز ينزع عنها أرمعون

(1) حدوث السي عال الداني هي الله عليه وسلم أبه بالقالد في المفأرة تسوت في الترجزح مها مشرون ونهاه وكره هاجب المعارة أوقب الراطعيام وأفكره مثلها موالس عوأل مصنور مغرب أحداد مناه , وقال ابن ماندس ل هر بش البحر لأحاجك أنسبه أرازولة أسراحي ليي مثل أشاطيه ومثم المنعاق الذي فالعائموه إها ونعث في المتوفقات هيا المبرع مها خشروناه لبا أوفلا فودر فكناء روء أبدعل المسرفدي وباستادوي وأحدل الأحب الشرح محالي الأثر عطعاري والأفاظ الفسداء والمعارفتهم المقعير عني المعاية الإدلام لاميم به) ومعمد إن الطعاوي إعراجه ولرعمه في كابه والمعالي الإفاراء فأملداق فمرداهي كيسة

١٤٠/٣٤ تبر مين على أنبه قدران والبسيج مشورت الموق روينة الملافوة واقتال الني الشركساني واروء الطحاري و ويبيس ملك في كداء معان الإنكالي والعائية 6 أب هيرا فال بي مَ وَمَعِينَ فِي قَالُوهُ فَالِمِنْ وَقَالَ رَبِسُحِ مَازُهُ مَا رَقِي وَاللَّهُ الأفيال والمستعطين وعيأرة أواليدانية إراضر فالرجها جو يمليث الداماة

علواً أأوعن ليس عمامن وان الزمير أنها أمر يبرح ماء زمازم عين مات بي زنمي ("أوكاد جممر من الصحابة ، وفي تكر عليها أحد .

وأما الصف الخنفى فهوأن في عده الأشباء درأ السائلا وقند تشترب والجزائها عند الوت فيميسها وقد جاورت هذه الأشياء لماءن وهوبلجس أوبمسد مِجَاوِرةِ النجس ، حتى قال همدس الحس : إذا وقع في تستر ذُنْب فأرة ، ينزح حميع انا في الآنه موضع الغطع لا بمقلك عن مدَّه، فيحاور أجز و لاه فيتستعل (١٣)

٣٦ ـــ وقائلون كوسزح بناء السأر، وسقى الدلو الأنحر فبإدالم بسعصل عل وجه الماء لا خكم بطهارة السنَّرة وإذا الرَّفَعَمَلُ عَنْ وَجِهُ لِكَ مَا وَتَحْيَى عَنْ رَأْسَ

40 الأقبر هن أن معيد الفاري والدواق الدوارة زيون في المتح بعمره المباكرينين الوأبه فالزاس تعيادا لوراستهم مغام المديس وإنا الطعاوي رواه والماكل كويدور ببوشرح كالنارد وافعا الفتار فلدعو حادين أي مسيناه كالريق ربواتك وصعب في النبرًا بن من هو هرأد عن وتواً أو عند في عاماً مورزشح فنح الفتريان واوا

(٢) حمدت ٢٠ أكو أمرا .. و رواه الداومطي والبهمي ، سار علمين من حريق بن عبرين الموزعوا وهوي ويزم والأراء أمر حساس فأموع وفأمريه أفريق ويسلها بيل مامل مرا الوكن وفأسرتها فلاستناه بالقاطي والعائري عيي مرجوها وخنا مرجوها المعارب للبيدة فالراهيعي المؤ مسيم من هن أس عدس منفطع أنول مدني الأثار لتضاوي منتمن أملى الأحار الماء لانتها متدهمين والمؤاعث آته حسطيها وفع في ومره فالا ، فأمر أم أمر يوعين مايعا ، فعمدي البادلا يستطون فطرفوه أفير تفري مي قبل عيمر الأصوم فقتاداتها الربية مستكل وأعرمه لوالني لاالة ل معتبعة الفائدات والتي اعتباء : وهو منه عميج . والتغربة الأراده فاللمجالة وومصرت والديقشي ويجج متعقيل علي ، وحيث الراب (١٩٥٠)

(٢) لوائع د/مور ردور

ليش طهر ، وأما إما القصل عن وجه الله ، وقريت عن رأس الدقر، والماء يتعاطر فيم الايطهو عبد أبي يتوسعت وكراف كدأبه قون أبي حبيقة أيصل ومادعت بطهن

وجه قول عمد أنه النجس انفصل من الطاهر، فيال الدلوالأحيرتعين لفيدمنا شرعاء بدلين أنهابنا نحي عن وأس البلا بلغي الناء طاهراً.. وما بنذا طرفها من الدلوسغط اعتبار نجاسته شرعاً دهداً للمرجى

ووجبه قوفها أنه لا تكل الخكم بالطهارة إلا بعد المعدل السجين عياء وهوماء الدلو الأعين ولإ يشعفق الاعصال إلا بعد نتجية الدلوعي بيش لأن مناه مشعمل عناه البثن واعتبار نفاسة الغطرات لإ يجمع إلا الضيرورف والنسرورة تبدقع بأنا يبطى لمدا الدلوحكم الانفصال بعدائمدام التقاطي بالتنمية هي رأمن الدَّن (١١)

٣٧ ـــ الزه وجمعه نزح جميع الماء من الباريسيني أن قسخ جميع منابع الماء إن أمكن، ثم ينزح ما فيها من أثناه المسحمين، وإنا لم يبكن منه مناسم لغلية الله روي عن أبي حبيقة ألم يترح مائة دلو، وعن محمد أنه يسرح مالشا دنور أوشلتمائة دلور وعن أي بوسف دوايتان فيارواية يتعفر بجانبها عفرة مقدار عرص لماء وطنوسه وعمقه تمرينزح ماؤها وابعسناني الخفرة حنى تستميء قإذا المتلأت حكم بطهاره البذروفي روابدا بمرسل فبها فصبة ، ويجعل لبلم الماء علامة , ثم ينزح مها عشر ولاه مشلا ، أم يستطر كم انتقعل ، فينع بعدر ذلك ، ولكن هذا لا يستقيم إلا إن كان دور السق من أول حد المم إلى مغر البار منساو ياً . وإلا لا ببلوم إذا سقص شبرينق عشر دلاء مراعلي الادان

(14) المانع وزودي ونسي المفاكل وروم

يستعن شيرسن مثله من أسفله (19

والأوفق من روي عن أبي مصرأت بيتي بوجلي لها مصرفي أصر ال- فيسرح سقوها، لأن صا يعدف بالاجتهاد يرجع فيه لأهل الحيرة .⁽⁷⁾

٧٨ - وشالكية كما بينا برون أن المروط بين من صرف لتطهير ولم بمددو فدر التزح، وقال إنه يترك مقدر لتزح لفل المازح. قالوا: ويسغى بلسطهر أن شرفع الدلاء تنافضة. لأن الحلاج من الحيوان عند الموت مواد دهسية، وشأن المدهى أن يطفو عني وجه الماء، فإذا المتلا ألمانو خشى أن يرجع إلى البغر (٢٠)

واحسابية فالو الأرباب عسل جونب بر مزحت ، فيغة كانت أو واسعة ، ولا غسل أرضها ، مخلاف رأسها أ¹¹أوقل يجب عسل ذلك ، وقيل إن الرويتين في اللغ الواسعة ، أما الضيئة فيجب غساها رواية واحدة . (19

ولد بينا أن الشافدية لا يرون التطهير محرد النرح . آنه النزح :

٧٩ _ منهج خدية القائل عقدار مدير من المالاء المديلية في تعديد الخالات يتطلب بيان حجم الدلو الذي ينزح بدالاه النجس. فقال البعض: المدرق كن بأر داوها، صغيراً كان أو كبيراً. وروي عن أبي حديدة أنه يعتبرداو بسع قدرصاع. وقبل العدرها المنهسط بن الصغير واكبيراً (واونزح مالو مظير منه المنتبط بن الصغير واكبيراً (اونزح مالو مظير منه

مضد ر مشرین دلوهٔ جاز، وقال ربر : لا بجوز، لأبد خوار الدتویسر کال الجاری (۱۱۱

و يطهارة السريحهر الدلو وارتباء والبكرة وسواحي الرد و به السفى . روي عن أي بوسف أن تحاسمة هذه الأشياء بنجامة النال فتكول طهاريا بطهارتها ، نفياً للحرج . وقبل لا تطهر الدلوي حق مراحرون كدم الشهيمة طاهر في حق يصه لا في عن عرد (٢)

٣٠ - وَمُ وَمَ حَرْضَ فَهَا وَ الدّ هَا وَاللّهُ وَالْ مَا وَاللّهُ مَا اللّهُ وَاللّهُ وَالّهُ وَاللّهُ وَ

وقال: إن معتصى قولم : النروع طهور أن الآلة لإ يعتبرفها ذلك للحرح (⁴⁰) ملو بر الآلة :

٣٦ ــ كتب المفاهب تذكر نماق النقير ، على أن

فالألهبين أحفائق الأداع

⁵⁰ P & 41 (5)

⁽١/) والشبة الرهوق (١/١٥)، وشرح احوش هي منز. تعمل (١/١/١

⁽⁴⁾ كه ما القدع العام

⁽ه) الإميان وأمد

⁽م) السائم ((۵۸

ويهانين احطني أأراه

واح المائع در الانا وتنجي الحماسي ١٩٧٥

⁽٣) المموع ١٩٤٠٠ وأسي الطالب ١/١٠

¹¹⁵ شاح لانفخ ۱/۲۰۰

إد دعب الحاجة إلى تخريب وإنلاف بعض أموال التكفيار وتبع بر الآبار لفطع الده عب جاز ذلك (٢٠) بمكيل فعن الرمول صلى الله عليه مسلم يوم دمر حين أمو بالتُلُّب تُمُورت . (٣٠)

المبحث السادس أبارطا أحكام خاصة

آبار أرض العذاب (٣) وحكم النظهر والنظهر بالها :

٣٤ ــ ذهب الحدة به وكناهية إلى صحة النظهر والنظهير بمالها مع الكرهة. واستطهر الأجهوري من

 (4) البيدائع ۱۰۰۷ بلغه السائل دروه و فرساد ۱۳۶۶هـ. وسائمية كتب عن ارزقي ۱۶۶۹ درارز فاقدي دردن والغي دراج می دده.

(٧) أومي المدائل عن إراض عن المني هو الديمة ويعد قر المراض كالراض حاص وقال المنواء المعيد التحديد إلى المراض على أقال على في أراض من الراض المراض بعد الموقع مع المدائل على المناطقة ويشاء المراض عمر أرض بعد الماسيات المراض المراض والمعيد المناطقة في الديرة والمسائل المسائل المسائل المناطقة في المراض المناطقة في المراض المناطقة على المراض المناطقة في المراض (2013) المنظوري (2013) المنظورية المناطقة في المناطق

لنفكية هذا الرأي، وهور وابة عند الحاسم، بكيا عبر ضهر الشول، ودليلهم على صحة التطهير بالها العجومات الدائة على طهارة جميع المياه ما لم تسجس أو يتعبر أحد أوصاف الله والدليل على لكراهية أنه يختني أن يصاب مستعملة بأذن لأنها معنه المذاب، و سمقين العدوي من الالكية أن غير لأجهيري جزم عدم صحة التطهير بالا هذا الآس، وهي الرواية التطاهيرة عند خابه في آبار أرض تبود، كبارذي أروال أو يتر يرهون أقصا بتراليانة (الا

والدليل على عدم صحة لتطهير عامهده الآبار أن السبي صلى الله عيد وسلم أمر بإهراق الله الذي مستضاه أصحاب من إمار أرض قسود، فإن أمره بإهراقها بدل على أن ما ده لا يقبح التطهيرية. وهذا النهي وإن كان ورداً في الآبار الموجودة بأرض تسبود إلا أن غيرها من الآبار الموجودة بأرض عصب

(۱۵ بردین آزوی) امار اسی وضع فید سخد سین مثل بلا اسید جنسی بی این دستند (فیمیج جنس عثر سوی ۱۵ برده ساخ ۱۵ ساتشهار ۱۵ بری ارفقا سخایان افراد با افغان سازی ۱۵ مرد سافه (۱

والاناء برفوس بالمبيط تايض عصربون

و مداد داد داد وهوده و را الصدر بی از کومی بی داد این معلم و مداول پیدالاترس و مردود و معلم امار المعلم و معاصل داد المجدود می و صدالا می ماه اماری درمود داد المحدد داد یا این میتران و به موقعیات اول معلمه محدد تکه تورای شام داد .

ا وساحا ما سال بالراساني مراوعة أمر توقيق أما فيصل المقرر الصافحة المعارب أ

لوسخ ما أن معد منه والمدرك في وعلى المنافع موافعة المعلوم الم

الله على أهدلهما وأحد حكمها مالقباس طويا بماسع أن كلا منها موسود في أرض نول المذاب يأهلها .

أما الحسابلة فقد أبنوا ما وراه أرض تمود على المغول بطهرتها . وهملوا النبي على الكراهة ، وكذلك حكموا سالكراهة على الآمار الموجودة بالقابر ، والآبار أن الأرض فنصوبة ، والتي معرت عال منصوب ألك البرا التي حصب والفضل :

۳۴ مد را زمزم بحث آناها مكانه إسلامه روى امن عب س أن رسول اله قال: هاخير ما عمل وجه الارض زماج . «آآوسته أن رسول اله قال . « » » زمزم نا شرب له . إن شريته مستشعي به شعاك الله . وإن شرت لعظم ظلتك قطعه قد . (() ())

وللشرب منه واستعماله أداب نص عليا . الفعهاد ، فقالوا: إنه بشحب لثارية أدابشقل .

(9) اسطر بمصنو بالدان كند كا هذا الدينة براها من و و و الدين الدينة الدان و العرب الدينة الدان و العرب الدينة الدان و العرب الدينة الدان و العرب و الدينة الدان و الدينة الدان و الدينة الدان و الدينة الدينة الدان و و الدينة الدينة الدان و و الدينة الدينة الدان و الدينة الدين و الدينة الدينة الدينة الدينة الدينة الدينة الدينة و الدينة الدينة الدينة و الدينة الدينة و الدينة الدينة و الدينة الدينة و الدينة الدينة الدينة و الدينة و الدينة الدينة و الدينة الدينة و الد

- هٔ آنای که دوره مورکد میلید دواندار و باز میرما کلات خود رو ما صد - آمیاه در کارها انداسی ای شده میراد ۱۵ بازی با ۱۹۹۸ طاطنسی - خشی د
 - 101 حدث والحروف والمسي مريدورات
- (a) حساساً الاستان ومراس الرائد المستسى و شاكل .
 (b) حساسة الرائد مستمه ومنح الاحتجاج المارات .
 (c) مشرع المرائد المستمه ومنح الاحتجاج المارات .
 (d) مشرع المرائد المستمد والمدمد الحداد الدام شامل .
 (e) مارات المرائد إلى المرائد .

الفيلة، ويدكر الم شاتمان، ويتنفّس ثلاثا، وينفيع مد، وعدد الأنسال، وينفيع ما كان الله حياس بدهويه إذا شرب منه «الله إلى أسائك وينفون» اللهم إلى أسائك وينفون» اللهم إلى إلياني عن نبك صنى الدعلة والفون» اللهم إلى بلدي عن نبك صنى الدعلة وسلم أن ماء زمر الاتفاق بفي حي نبك من ما المراب لا كان أشربه لكذا، الألا ولأصل في جوار نقد ما جاء في جامع الترشي عن السيمة عاشة أنها حلت من ماء زمره في القوارين وكان بعيب من المرصى، ويسعيم الأوروى الوكان بعيس من المرصى، ويسعيم الأوروى الوكان بعيس من المرصى، ويسعيم الأوروى الوعارة ما المرابية ي سهيل من عمرو من ماء يمرم إلاء

- (1) قرأت إلى ما إلى الحكور إلى أمالك علم الحكول إلى الحكور المالك علم الحكور إلى المحكور ا
- (٥) السياسيوني (٢٠٩٧ طاستة ١٩٤٧ ما والمد الهيئي الاحكاء وكشياف القيساع ١٩٤٥ ، وسيليث الاحساء ومرم للاشربات الاوي يعيسه وأواليات سيسها التي روايد أن أن يبيه وأحد إلى حد الحي الا السياسي عن مالي ويت ساحي طويل ، ولان من معر مراسد حميل بصوفحة (قيمي للدي ١٤٤ لـ لايل المعربية)
- (٣) مد يست ، ه هن ميرد به مي در دري د آمره در آمره در ردي و هن ما لينه آلها كانت قسط در ماه زمري وقع آل دسيان الله صلى الله هست كان يسيله . وقال ا الشرحة إلى الله آخريت حسن درسان (دريه (لا مر هدا الثرجة (تحقة الأخري و (٣) شر السيلة . ولدرجة اليقي و الأركة وصحما فإلى الأوسارة الله فا الأرث المداية) و الما الديسان الا يسيان كان ديش مهم بي ضياء ما درية . . و در العسان ال الكان الأربة (ال سيداد در الشداية)

كا الدفوا على عدم ستمينال في مواضع الامتهاب كا الدفوا على عدم ستمينال في مواضع الامتهاب كان كان المتحدد المقيفية ويخزم اعتب المراحدات الناكي ، وما روه الل عابدين عن بعض الخده بية ، لكن أصل شدهت الحيثي والأهب الناكي الكراهة ، وهوما عربه الروبائي الشافي في المختفية الله وصرح به السيحوري ، واستظهره الخالمي (كراب ، وقال : إلا المناطق وبه الأموا ، بخلاف المنافي بخلاف المنافي بخلاف الخالمي المنافي بخلاف

والتعمود على أنه لا يستخي أنا يعمل به ميت التداء . وبق الفاكهي أن أهل مكة بضلون مودهم جاء زمزه إدا مرهزا من همل أليت وتطيقه ، لتركا يمه ، وأنا أمناه مست أمي يكر قبطت انها عبد الله الن الزير عاء زمرم (٢٠)

عليه وسلم من قوله (الاخوطاع ...) أأو يدل عن عدد الكراهة ما روى أن النبي صبى الله فليه وسلم دعد بينخل من ماه رمزم فشرت منه وتوضأ أأو يقول الخاصي الملكي . المنطهج بالا زمزم صحيح بالإجاع ، على ماذكره الناوردي في حويه ، والنووي في شرح المهدب، ومنشقصي منا دكره ابن حديب الملكي استحيات الشوضوات (٢٦ وكونه مناركاً لا بنع توضوه ب ، كالماء الذي وضع لنبي صلى الله علي وسلم بده فيه (١٤)

وقد صبح الشاهية بمواز استيمال ماء دمرم و. الخدات دول الحديث الله وقو ما يجيده عموم قول الحداثية ولا يمرد عمل ما الحداثية ولا يمرد الأولى في مناهبية الله المردوا المردوا لا يعتمل به حديد ولا عدل المردوا بالمحدال به حديد ولا عدل المردوا

* * *

 ⁽⁴⁹⁾ سيمهن ((49) معض الحق بد (19) مدودت، الانجازان وبرخ العبيد ((49) والانجاق المتراث الانجاق المتراث ((49) هـ)

⁽¹⁷ مع د براد ک از به غرم ۱۹۸۸

⁽مجاهد منه مع دادی ۱۹۹۰ ما بهلای را مده استان میخ استان ملا در اندازی همید ۱۹۹۰ ما دکسه استان آداو نداد استان به استیان آداری ۱۹۹۰ ما خلقی را در استان استان استان افزار داده این از این انداز استان می استیان استان در داده آداری ۱۹۹۰ می

⁽٥) مدين الموجود و مدين با در وي عام ي بدير بايد . رواد اللي أي سيب والسوار في أي در موم أا خارماه طاح طلب وسماه الملك الأقال المستمي درجال البراز وحال المحدد و في الراحيد . وأسادي مسيد وارد فيه الدرساء الملك المحدد عدر ((٦)).

⁽⁹⁾ حديث الدائم على العالم الدائم وقاعل الشائر أهدا هي هي حد حي من من الدي أن ها عديد ويه فقيد طرائم الرائم المسلح الرائل الرائم على من حيات من المهام الدائم أحدث ويستام المستدار وعدادي المتحاص (الفتح الرائل الدائم (1932)).

^{. [7] -} أنفيه المائية م مائية المدول ١٠٥٥م ما الميل

⁽¹⁾ الصاواتك المشيئ بواحس ١٥٠٥ ما ١٥٠٥ هـ

المرزز الم

^{(5) -} لشرح الكنير الصوح مع للمي 1949، 194

⁽۱۷) بره د الساري شن مناسقه مده علي الفاري علي ۲۰۸

آئِد'

التعريف:

أحرمن ديدي الآن في الله أن وصف يوصف به الحيوان الشوسش ، بقال: أندّت الهيسة أي يوحشن ، والآنفة: هي التي توحشت وافريد ص الإنس .⁽¹⁾

ولي اصطلاح القعهاء يستنط الكني الشرعي ال استهمالات المقهام، وموطن محقها، حيث وحداثا المقهاء يستعمون دلك في شرشي:

أوهها : الحيون السومتي ، سواه أكان توصفه أصلية أو طارت

وباليها : الحبوال الأليف إذ لة (شرد ونفر .) .

الحكم الإجالي:

پستازگید مین الحیوان بلحق حکمه بانصید و اندبالح والشفطان وادا به حو أو عود می خوانات الألیمة الماکودن می بقدر عدم جاز أن بصوب بسهد او تحود می آلات الحصید . وان قفه ذات فهر حلال . و بعدر قید عیشد ما بعنوی اقصید .

و غيسوان الموحستين إلى قدر على ديمه و أو استدأسي و لا يمن إلا يديمه و وهو عن حكم الإناحة و كرام شبيش واحطب و وميد الأمطار

وعلكه من أحذه . و يرجع في نفصير دلك إلى كتاب . الصيد . (1)

أمنا الحيوان المستأسن الطوك إذا أبد قاما أن مسمع بنفسه من صفار الساع أو لا ، وقد قصل الفشهاء حكم ملكيسه البابقة ، و والمعبة أن المعطف ، على تعلاف بينهم . (*)

عواطن البحث:

٣-فصل العقهاء أحكام الآمد في العبيد والدمانع . في بيان الحلاف في النديد وتحوم وفي اللفطة .



الظراباق

000

(4) السمائح عزاج ما أول 1994 ما دوليانية العاج 1994 ما دوليانية العاج 1994 ما طالح مصحور المثلي و1994 ما والعن مع شن الكبر 1994 ما السال الأولى 1994 ما دوليانيغ ما 1994 ما السلمة . وحالية العامية على الشيخ عن الشيخ الكبر 197 ما العامل المثلي .

 (ع) السائح وأراء قبل أول محمد هرويت أفساح ١٩٥٥ وورد والراس مع النبح الكبر ١٩٥١ مهمار بعده وماشيد المسؤل مراجع ١٩١٤ مراجع

⁽¹⁾ در الرياضية (أو)

ا<u>ج</u>ئٽ

التعريفيا:

1 - الأجرالة : الطين الطبيخ.(١)

ولا بخرج استحمال الفقهاء من ذلك إذ قالوا : هو اللين الحرق (¹⁷⁾

الأكفاظ دات المبلة :

المسالة بريخالف الحجر والرمل في أنه عرج من أصله بالطبخ والصنعة ، بحلافها . وغالف الحص والجيس أيضاً إذ هما حجر عرق (⁽²⁾)

الحكم الإجالي ومواطن البعث :

٣- لا يعمج التيم الآجرالا عند الحندة، و يعمج الاستشجاء به عند الجميع ، في أنه مع العمدة بكره غراةً بن كان ذا فيمة عند الحنفية دون عرض .

وللوعجل بلجس فني طهارته أونجاسته خلاف

(۱) المرت (أح ر)

 (9) البسمر الرائق (1997ه ط مشية. راي عادي (1997 ط ينوان (1997 هـ) وينواهر الإكليل (1997 ط مصطل وشد

(٣) سواهر الإكبيل (٣)

فه) ابني حديثين ۱۹۰۸ ، ۱۹۹۷ والينغير الرائق (۱۹۹۸) والفظام (۱۹۹۱ فارمان سواهر الإكليل (۱۹۷۱) وحالية

بة مل على النبج 1/40 ط البدية، يقوع الروس 1/40 ط البدية، وكتاف خاج 1/40، 146 ط أعدر استار

مِنَ الغَشَهَاء، وهُم في ذلك تَشْتِيقَات وتقريبات في مبحث النجاسات إ^(١)

وعل فلكم بطهارته وتجاسته يتوتب صحة بهمه وفساده . وهمل دلك في البيهم «شوائط المعقود عليه (١)

وبالإضافة إلى ما تقدم بتناول الفقهاء (الآجر) في الدفن وحثو القويه (⁽⁹⁾

> وفي السلم عن حكم السلم فيه . (14) وفي النصب إن جعل التراب آجزا .

أتجيّن

العريف:

4 - الآجن في اللغة: اسم قاعل من أجن الماه, من ماسي صبرت وقصد، إذا الحير طبيعة أو لوزه أو ريحه يسبب طوك مكته ، إلا أنه يشرب ، وقيل هو ما نشبه الصحاب والورق .

وينعبرب من الآجل ١١ الأمل ١١ إلا أن الآس

(۱) اس ما عاس (۲۰۱۹) واشطاب (۱۹۸۱) وفرح الروش ۱۹۲ وگتاف افعام ۲۸۷۲

(٢) الرشي ماره النا العامرة الشرقية، وشرح الروض ١/٠

 (٧٤) السمر لرائق ١٩٠٥م، وسواهم الإكثيل (١٩٥٨م، وباية المتناج ١٧٠ م مصطى المقسى، والنشي مع الشرح الكيم (١٩٨٧م) قابل

(4) السعائج ١٠٠/٥ عا الجنسانية , والتاج والإكبار ١٠٧/٥.
 وجاية الحتاج ١٩٥/٥ عا مصطل الخلي ، ومقال أولى الني الإمارة عا الكنب الإسلامي بدينين.

أحد تجيراً عيب لا يعدر مان مرابه داوم يقرق نعصهم. جيراً - (1)

و لمراد به في العدما بغير بعض أوصافه أو كلها يحسم طبق الكتب بنواء أكان يسوب عادة أم لا يحرب كما يسمند بكتار من إشلاق عدارتهن

الحكم الإحمالي:

 الله الأحل ماء مطابق، وهو في الجدة طاهر مطهر، عنى حلاف وهمين في داك , 11)

مواطن البحب

٣-ينة كر الناء الآجر في كدات الطهارة ... بات النباء . وجهور العمهاء لم بذكروه بهذا للفط بل دكروه بدالمن مومغوه بالنغر بالكات أو الدر وأمو داد ...

(1) الحسورة لاس دريد ۱۳۸۲ ما سيد آلد ، وكارالمائذ أو كانت تديب الألفاظ من ۱۹۹ ما الاكتواركية ، والعسس لاس سيد ۱۹/۱۹ ما ولائن ، وجد الله للمائل مو مسطى الحرر من ۱۹۱ ، وستاري لائوار لياس (۱۹۷ ما السفاد) والتساح والدين وصع عار الأموار والقدار والتاج بعددات اراف وأخر ، أس)

(٣) سأنتية أمن طاعير أدار ١٥ ما الأولى والعي الرائي ١٩٥٠ ((٣) سأنتية أمل طاعير أدار ١٥ ما الأخر سائية علا مسكل ١٩٥٠ في المواجعة المواجعة الإسلامية الإسلامية المواجعة طالمواجعة المواجعة المواجعة طالمواجعة طالمواجعة طالمواجعة طالمواجعة المواجعة طالمواجعة طالم

اّدَابُ الخيكلاء

انظراء قضاء الحاجة

أَدُر

التعريف:

ا ـــالآ در ; من ب أكارة . والأدرة نوزن غرفة انتفاخ الحصية ، يقال : أيز ياتزا، من باب نعب ، فهو آدره والجمع : أكار، مثل أخفر وتحفر .

ولا يخرج استحمال الغشهاء لحذا اللفظ عن المن اللغوي، فهو عدهم وصف الرسل عند النماح الخميمن أو إحداضا

و يتقايله في المرأة الغَفَكَ ، وهي ورم يست في قبل الرأة . وقبل : هي لحم فيه .

الحكم الإجال ومواطن البحث :

لا سلما كانت الأفرة لوعا من الحس في بنية الإنسان توجب شبيئا من النشرة منه ، وتعوقه حن بعض التعرفات في شئوته وأعماله ، اعترها بعص الفقها ، عيدا ، واختلموا أهي من البيوب التي يشت بذ الخيار في البيع . وفي النكاح أم لا .

عذا وتفصيل أحكام الأدرة عند الفقهاء في فسخ

الشكاح ، والحيار فيم ، فق حيار العيب في اليوع (١١)

ادَ محت

التعريف : -

الآدمي مسوف إلى آدم أبي الشرعاب السلام،
 بأن يكون من أولاده. (1)

والفقها ويستعملونه بنضس المعنى ر

و پرادته عندهم : إنسان وشعص و بشر .

الحكم الإجالي:

٣ - اتفق المعقها، على وجوب تنكرم الأدمي بناعتباره إنساناً و بعرف النظر عا يتصف به من لا كورة وأنونة ، ومن إسلام وكفر، ومن صغر وكو، وفلك صميلا بنغول الله تتعالى: (وَلَشَدَ كُرُّمَا يَنِي

أما بالشغر إليه موصوفا ابصعة ما فإنه يتعلق به مع اخكم العام أحكام أخرى تنصل يدًه الصفة .

(۱) ابن فاستهان (۲۰۱۱) ۱۳۰ فا بولای ۱۳۱۰ هـ ، وابشل مل الليخ (۲۰۹۱ فا دار إحياد الشرات العربي ، وباية المالج ۱۲۵۲ فا الكتب لإسلامي ، والعي ۱۹۰۷ه فا قرن .

ر - (١) لاح العروس ، مادة (أدم) . والكلَّبات لأن البقاء ١٩٦٦ ط وزارة الاقامة معشق .

(٣) تصنيع القرضي - ١٩٣/٥ قادا الكب الفرية ، وإس حاصل الإواد و واراه 6 قانوية، والشرية، والشرع حصير ١٩٠٥ طاطعي ، والداري ٢٩٧/٥ طاطعائي الظلي ، والدي لامل خطفة ، ١٩٥٨مط (كان) والآية من مورة الإسرادي، ١٤

عواطل البحث :

٣- سنكريم الآدمي في حياله ومائه مظاهر كثيرة، في مواطن متعددة، نتملق بها أسكام هفية تدور حول تسميته وأهنيته وطهارته وعصمة دمه وماله وعرضه ودفع، وغير ذلك.

و يعمسل الغقهاء أحكام ذلك في جاحث الأنجاس، والطهارة، والجنايات، والحدود، والحائز، وفي الأعلية عند الأصولين.

آشِٽن

انغر: آمن

أنكاقي

التعريف:

أحد الآخاق لعد نسبة إلى الآفاق ، وهي جع أنق، وهو ما ينظهر من نواحي افتلك وأطراف الأرض. والنسبة إليه أنشي (أكونا نسبه الفقها، إلى الجمع لأن الآفاق ممار كالمعلم على ما كان شارج الحرم من البلاد.

(١) لباق العرب ، والمُعرب ، وتبليب الأمياء والقفات.

والمشهام بطلقون هذه اللفظة على من كان خارج المواقبات المخانية للإحرام ، حتى ثو كان مكياً .

و يغابل الآفاقي النجأني، وقد يشمى «المشداني» وهمو من كمان داخل المراقبات. وخارج الحرم، والمحرميني، وهو من كان داخل حدود حرم مكة أ⁽¹⁾ وقد بطلق مخل الفقهاء الفظاء آفاقي» على من كان حارج حدود حرم مكة أ⁽¹⁾

الحكيم الإجالي :

٣ يىشتوك الآدافي مع هيره ي كل دا يتطن د لحج ،
 ما هدا ثلاثة أشياه ، وما يتطن بها ;

الأول ; الإحرام من المبقات :

حمد رسول الله صلى الله هديمه وسلم اللأفاق مواقيت، وضعها الفقهاء، لاينسفي له أن يتجاوزها إذا قصد النسك يدون إحرام، على نفصيل برجع إليه في مباحث الإحرام والمواقيت المكانية (٢)

الثاني: طواف الوداع وطواف القدوم:

خُمَّى الآفاق بطواف الوداع وطواف القدوم . لأنه القادم إلى البيت والوزم له (⁽⁴⁾

- (۱) حاشية في عابدين ۱٫۳ ما ها بولاي، وضع المقدر ۲ (۳۳
 - (7) حاشة أمر عاهون (7)
- (٣) اين هايميس ۱۹۱۶ ، والمنسي ۲۰۷۲، واقسرم شوي. ۱۳۹۲ هزادکنه الإيشان
- (4) ابن مايدين الروح الـ (۱۹۹) وتواهب الخليل ۱۹۳۶. والياية ۱۹۶۳ والصوح ۱۹۹۸

التالث : الغران والنيع : حمر الأناني بالقران وانتم . مواطن البحث :

 ٣ ـ ويفصل القفهاه ذلك في ماحث القران والتم من أحكام الخبع.

انكة

النعريف:

سماوي و بين غيره .

إلى الآفة: "لغة العاهة ، وهي القرض الفيد لما أصابه (أن الفقه بيتصاون الآفة بنفس السي ، إلا أنهيم غالباً ما يتهونها بكرنها سياوية ، وهي ما لا صنع لآدي غيا (*)

و بدّ كُر الفقهاء أيضًا أنّ الجائعة هي الآفة التي تصب الخر أو النبات، ولا دخل لآدمي قيها (^(*) وكشيراً ما يذكرون الأبقاظ الذالة على أثر الآفة من شلف وهلاك، ويضرفون في الحكم بين ما هو

والأصوليون بذكرون الآفية أثناء انكلام على عوارض الأهلية.

⁽۱) سان العرب و عصوبي أهمط و مادة (أوف (

¹⁴⁾ من خاردين 2014 ط الأميرية 1477 هـ، وهنوع الصنع (1774 - 1704 الحتي ، والنووي 1777 ه فصطلي أخلى ،

و لعن مع اسرح الكنز 1949 و 194 و1944 ما الدار . 194 شمس مع الشرح الكير بالإدارة ، والموج العينز (1944 م 24 و عالم الإنهام (1844 ما الطالب ، والمراصر في

ا هير بيان الشفاط المعاطعي من ٢٠٥ تا وزارة الأوقاف الإلكورت .

و بقسمود الحرارض إن سماريه ، وهي ما كانت من قسل الله تمال بلا اختيار لتمد قيق كا فمنود والمنت ، وإن مكتبية ، وهي ما يكون لاحميان لعسد إن جعموها مدخل ، كالجهل والسه (2)

والآفة قد تكون عامة ، كالحر واقبود الشديدين ، وقد تكون ضاصف كالجنون .

اخكم الإجالي:

آل بخشلف الحكم الومعي الترتب على ما عدله
 آلامة بالخلاف القصود عا أصادت و بالختلاف ما غدله من ضرر.

فللآفة عند الفقهاء أثر في ثبوت لحيار وفي الأرش والصبخ والرد والبطلال وفي ناخير الفعاص عند الخوف من حير الآفة وفي إسفاط الزكاة وأجر الأجير. في إسفاطها الركاه مثلا نفس الخارباكة بعد وجوب الزكاة بها ، ومن إسفاطها الحد أن يمن الجاني غل إقامة احدً عليه .

وعن الجسيلة فهي قد تسقط الفيسان ، وتؤثر في العيادات إسفاطا أو تخفيها .⁽¹⁾

مواطن البحث ز

#ــــياتي ي كلام الفضهاء دكر الآنة وما يرادقها البيمان الحكم المترتب على أثر ما تعدله ، في مسائل

(١) شوح المسر من ٢٠١٠ زما مدفاط المتعالية، والتوريخ على متوميخ /١٩٧/ ط مسيم .

(*) أمن صَابِقَاسَ 24/1 ، 13 و (24/1 ، وانشِّحَ الصَّمَّ (24/1) 24 م أخسس - والمعلوق (24/1 - 31) ، والمُن (24/1) . وضح المار من 24/1 ، والتأويج عل الموضّع (24/1)

متعددة المواطن مفصلة فيه الأحكام بالنسة لكل مسألة ، ومن ذلك: ليم والإجازة والرهن والوديمة والمعارمة والمسألة والنصب والنكاح والزاكة وغير دلك.

و بأنى ذكرها عند الأصوليين في مسحث الأهلية . و ينظر في المنحق الأصولي .

أكِلة

انظر: أكمل

آئ___'

البحث الأول معنى الآل لغة واصطلاحا

النعريف:

السامن معاني آلان في اللغة الأثباع , يقال : آل البرجان : أي أتساعه وأوليهاؤه . ويستميل في فيه شرف خالبها ، حلا يشال آل ، إسكاف كما يقال أطف (1)

وقد استحمل لفظ أهل مرادقا للفظ آل ۽ لکن قد يکون غط أهل أخص إذا استممل بعثي زوجة ، وي انتامين اصد (اول)

كرا في قبله تعالى خطابا لزوجة إبراهم عليه السلام عندم: قالت : لا وألِدُ وَأَنَّا مُجُّورِ ١٠] ﴿ رَحْمَةُ اللهِ وَ مَوْ كُانَّهُ عَلَيْكُمُ أَفَلَ البَّنِينِ اللَّهِ وَقُولُهُ صَبَّى اللَّهُ عَنْيَهُ وصلم 18 حيراكم خيركم العليه ، وأنا عيركم الأهلى كأكوالمراد روجاته إ

ممني الآل و اصطلاح الفقهاء :

٢ حد لم يشفق الغفها ؛ على معبى الآل ، واغتامت لذلك الأحكام عندعس

فنفاد قبال الخمفية والمالكية والخناطة وإرالآل والأهل مستمي واحدر ولكن مدلوله عنه كل منهم وهنلف

فذفت اخمعية إلى أنا أهل بدر الرسل وآله وجمسه واحدر وهو كل مي يشاركه ورائست إني أقيمتني أب الله في الإمسلام، وهيو السدي أدرك الإسلام، أسلم أو مُ يسلم .⁽¹⁾وقيل يشترط إسلام الأب الأعلى(""فكل من يناسه إلى هذا الأب من الرجال والسلاء والصبيان فهو من أهل بيده .(1)

وقال المالكية : إن لفظ الآل يتناول الحبية ، و بشاور کل امراء لوفرض آنها رحل کانه عاصبهآ ⁽¹¹⁾ وفال الخبابلة : إن آل الشخص وأهل بيته وقومه ونسياءه وقرابته بمعنى واحد (٢)

وقيال البشاهمية زبان آل الرجل أفارعه وأهله من نلزمه غفايم ، وأهن بيته أفاراته وزوجته ^(۱۳) وكلاك يطلأني خيامل في مينارات النصلاة على السببي وآن صالي الله عليه وسلم. فالأكثرون على أن المراد بهم فربته علمه انصلاة والسلام الذين حرمت عبهم الصدقة وقبل هوخيع أثة الإجازاء وإلبه مال مالك ، واحتاره الأزهري والتووي من كشافعية ، والصفيفون مين طينغيبة (١١) وهو القوق القدم عبد المُسَانِيةِ ، وعِبَارةِ مِناحِبِ المُثَنَى ! أَلَّ عَمِدَ صَلَّى اللهُ عليه وسلم أنباحه حل دبنه . (*)

البحث الدني أحكام الآل في الوقف والرصية

٣ ـــ قال اختلجة : لوقال الواقف : أرضي هذه صندقنة صوفوهة للله عز وجل أبدأ على أهل بيشيء فإدا المعرضور فهي وقع على المستاكين، نيكوب الثلة المغراه والأغنواء من أهل ببته ، و بدخل فيه أبوه وأبو أبينه وزناعلاء ووالده ووالدولاء ونامقل

⁽۱) مورة هود) ۹۳

⁽¹⁾ سرة هود (1)

⁽ج) حدیث از در میر کر امار کا تأخله در را در سرمانیا فی آساف على عائشة ، وواد والعالم ورواه أن بالعد في بن عامر و والصيراني وزالكم مرامقارية ومنعمة الومان فأيمان المقتمين جرمرون وجوارة بالمحوط لأويي استسعه

⁽١) الإسماقان أسكام الأرفاف رده داده والمستحد والتدائم يعاردوه طا الأمور

فعمًا ابن علمهن ١٩٢٥م ما الأولى. تعلا عن النبا حاسة

⁴⁻¹⁷ Sept (4)

⁽١) المترم الكيم وهاتية الدسول ١٧٧١ ، ١٩٥ م ١٩٠٠ ط منعي

⁽٣) كناور الماع ١٠٤٩ عا أيمار البية المبدية .

⁽٣) مادة الانتاج ١٢/١ ط مصطل الغيني، وحاشة العموس جزوروه بالمطلمي والحمل على النبح الراءة فالملسمية

⁽¹⁾ عالمات بر فالمبر ٥٥

وجهائمي الامادة فالأول

الفذكور والإتمات، والصنفار وانكيار، والأحرار والديد، فيه مواد، والقتي فيه كالمسلم، ولا يدخل فيه الواقف، ولا الأب الذي أدرك الإسلام، ولا الإتماث من نسنه إن كان آناؤهم من قوم آخر بن. وإن كان آباؤهم عمل يناسم إلى حدد الذي أدرك الإسلام فهم من أهل بيته.

والآل والأهل بمعتمى واحد حدهم في فوصية أيضاء هو أومى لآنه أوراهله يدخل فيهد من بمهم أقصى أب له في الإسلام، و بدخل في الوصية لأهل يهته أبوه ؤجده عن لا يرت.

ولو أوصى لأهل فلان فالوصية تروية فلان في قول أبي سنيفة ، وعدد الصاحبير بدخل به جدم من تشرحه تضفتهم من الأحمر ر. فيدحل فيه زوجته ، والبينيم في حجره ، و ثولد إذ كان يعوله . فإن كان كبيراً فيد اعتبزن . أو بهنأ قد تزوجت ، فيس من أهمد . ولا بدخيل فيه وارث الموصي ولا الوصى الأهله .

وجه قول الصاحبين أن الأهل سيرة عمل بنقل عقيم ، قال الله تعالى خسيراً على سيدنا مع عليه السلام : وإنَّ إليّي بنَّ أهلِ ١٩٧٠ - وقال عملي ب قصة لوط عليه السلام : « فَتَجَيْنا، وَأَهْلُهُ ﴾ (٢٧

ووجه قور، أي حشيفة أن الأهل عند الإطلاق براد به الزوجة في مشعارف الناس، يقال: قان مشأقيل، وفعال ديشأقيل، وفلان ليس به أهل، ويراد به الزوجة، فتحمل الوحية عل ذلك (¹⁹)

وقال اللكية : إن الواقف لو وقف عن آله أو أهله شمل عميته من أمه وابن وحة واخوة وأحمام وبسيم الذكور، وتسل كل امرأة لو فرض أنها رجل كان عاصية ، سوء أكانت في التقدير عصبة مخيرها أم مع فيرها و كأعث مع أع أو مع بنت ، أم كانت غير عاصية أصلا ، كأم وجدة .

وأذا فعال أوصيت لأهل بكف المختص بالوصيه أقارته لأمه، لأنهر غير ورثة اللموسي، ولا بمدخل أقارته لأبه حيث كانوا برئوم، وهذ إذا أم يكس له أقارب لأبه لا برئوم، فإن وجدوا اختصوا بالنوصية، ولا يدخل منهم أقارته لأمد. وهذا قول امن الشاح، في الوصيه والونف، وقال عبره مدحول أقاب الأم مع أدرب لأب فيها.()

وقال الشافعية : إن أوسى الرصى الأن غيره حل الله عليه وسام صححت الوصية، وحل على الشرابة لا عن أهل الدين في أوجه الرجهين، ولا يشؤش إلى اجتهاد الحاكم . وأهل البيت كالآن، وتدخل الروجة في أهل البيت أيضاً . وإن أوصى الأهنه من غير ذكر النست دخل كل من تلوم مؤتد . (1)

وقال الحسابلة : لوأومس لآله أو أهله مرج

⁽¹⁵⁾ ليوخ الكي والتوماة حالي بالأجماء بالمار 194

 ⁽⁴⁾ الروضة مسوى ووجه ها الكتيب الأسيخي بالميني.
 وحالثة الشرواي على النعم بالروة للا النسبة ، ونبية العام والمدر وحالثة عليا على النح

⁽١) سرية هوا / ١٩٠

⁽۲) ميرة الشعرات / ۱۹۰۰ (۲) بدائع طيستم ۲۲۹۷۷ وما سدها

المبارليون منهمان إذ لا وصبهة لوارث ، ودخو من آته من لا يوت . (1)

المراد بآل محمد صلى الله عليه وسلم عامة :

 ه سال النسبي صلى الله عليه وسام هم آل علي ،
 وآل عساس ، وآل جمعر ، وآل عقبل ، وآل احابث إبن عبد المطلب ، وآل إي لهب .

فان عبد مناف وهو الأب الرابع للنبي صني نظ عليه وملم أعقب أربطق وهم هاشم والمعدب ونوقل وعبده شميس، ثم إن هماشما أعقب أربطة ، الفطع تسهم إلا عبد الطلب ، فإنه أعقب أني عشر أنا

آل عميد صل الله عليه وسلم الذين لم أحكام خاصة :

عضراً قد على وأل عباس و وأن جعفر ، وآن جعفر ، وآن عباس و وأن جعفر ، وآن عباس و وأن جعفر ، وآن عباس و وأن جعفر ، وآن خلاها لابن القاسم من المالكية ومعه أكثر العلال ألا عبدت لم يعدوا الوان من الآل . أنه أزواحه صلى العالمية وسلم عنكر أبو طلس ان عظال إن شرح البسماري ، أن التفاهاه كانة المفقوا عن أن أروجه عليه الصحة والسلام لا بناهان في أن ألا الذي حرب عليه الصحة إلى كل إلى المناع عليه الصحة ألى كل إلى المناع عن عائشة ومن الله عليه العادة ألى إلى الله عن عائشة ومن الله عليه العادة إلى الله . قال : ووى احلال مؤسادة والله . قال : ووى احلال مؤسادة .

حكم أحدُ آل اليت من الصدق الفروضة :

الد إن آبا همد حمل الله عنيه وسلم الذكورين. لا يجور دفع الركاة الشروسة إليهم بالدق فقها، المذاهب الأرسمة، المقوله عليه الصلاة والسلام: «يابيني هماشم إن الدنيماني حرم عليكم خُسالة اسماس وأوساسهم، وعوضكم عها بخمس الكبيري: [13]

و للأمِن ذكروا يتسببون إلى هاشم من ها. ماك ، مسة المبيئة إبدر

عن إس أي منهكة أن خالد بن سيد بن العاص يمت إلى عائمة رضي الله عيد سفرة من العدلة ، قرائب ، وقالت : إنا آن عبد لا غل له العدلة . قال صاحب المني : وهذا يدل على أنن من أعل بينه في تحرم الزكاة وذكر الشيخ تقي الدين أنه يحرم عليس العددة وأسهن من أهل بينه في أصح الروايدي (11)

⁽¹⁾ كشفاف الدوع بازواد فالصدر الدين وحداث اول الهي المعجد غالبك على والدول وقوي مائشة في برياك أن عليه الدوروائي فوجو في الكول الفقوم ما الكرح بكير معجد والدولوائي مثال الشاهية في السناج والساد مسرى الجريب الدولون في فيه وقاح الداري معه بالاطاعة عد الرضي المحيد الوسائي وكان الزوادات المواود.

⁽٣) حيديات العالم في طائبون الديم المنط كوافيل حيديات بهيان داراه عراجه واحد الأون العين الطبي و وأهياء الي يستمر في صديت طريل من روية منا الطباعي وسط مربوط الديات عدد حداث إذا في أوساح الدين وأيها إذ المن عدد الدول أن عدم ما أصبعتهم مسار شرح اليون. الارتجاد الدول المعلوم)

करते कृष्यी <mark>अध्ये (स्</mark>र

⁽ع) مانيد من هُسين ۲۰۰۰

⁽ع) ماك الصغيرُ (٢٠) ٢٥ ووالسي (١٥/١٠ ط الأول.

⁽١) خانده ۱۲۰ ي مو ترجي الفقائق و جرح خرولاني.

الذهب الخديد ، والشهر عد اللاكدة ، وا فدى رويتين عند الحداداة ، أيم بأخذون من الركاف. الأيم بأخذون من الركاف. الأيم بأخذون من الركاف. أن أيم بأخذون من المتأثاث أن أخذات والمنتاكي الآلكي حرج بنو هاشم لعول السبي هذي الله عليه وسلم عان المدفة الاشبغي الله عليه وسلم عان المدفة الاشبغي الله عليه .

(3) حاملت و الانجازية بين الداه أورة من عابس والعد الشكالات التي والداهم الزائق والدام عرف الداهوا المستعمل السعى حاسب الكور ولم عد المدور الذاكوري الكناء الحارث التي جرافية

۹۲۶ خانسه من عادمان ۱۹۶۶ واقد به ۱۹۶۰ در ۵ مصفی اجلس و سجر ازای در ۱۹۶۹ مشده است در والإنساف مرده وط آمیان از راز.

ه) مرة عولة رايا

 (3) حديث الداري للمحافظ سعي بدر ما وواد أحدود غير من حسب الطلب في ربيعه مرفود او القنع الكريم (١٠٠٧هـ دار).
 (الكريم المربية)

ولا يصبح قياس بي الطب على بني هاشم. لأن سنى داشم أفرب الدالتي صلى الله عليه وسلم وأشرف، وهم آل الديني صلى الله عليه وسلم، ومشاركة بدي المطلب فيم في خس الخمس لم يستنصفوه بجرد القرابة، بدليل أن ينى عبد شمس وسي وال يساوونهم في القرابة ولم يعطرا كيا، وإلغا شاركوهم بالمصدرة، أو بها جريعة، والنصرة لا تفضي مع الركال (11)

ودف الشائية وانقول غير الشهود عند الملكية واحدى الروايدي عن الحدايدة، أنه ليس لسي عليه وصلاحة أنه ليس لسي عليه وصلى القيادة والتول لتبي صلى القياد وصلى القياد وصلى القياد وصلى القياد وصلى القياد وصلى القياد وصلاحة المواقدة والا المحاجد ألا أولانية يستحقول من صلى الحسس، فتم يكن لم الأحد كستني عاشم، وقد أكد ذلك ما يكن الماني عاشم، وقد أكد ذلك ما المحاجة بالمحاجد على المحاجد وصلى على محمه المحاجد على المحاجد المحاجدة المحاجدة المحاجدة المحاجدة المحاجدة المحاجدة المحاجدة المحاجدة على المحاجدة على

(۱۹ شرع الدرانياشيه ابن ماسم. ۱۹۴۰ و ۱۶۱۰ تو ۱۶۱۶ او شرح لکيم (۱۹۴۹) و لسي (۱۹۶۱

و دو سازی ۱۰ سوقی و خاوی واقع ۱۰ ده ها مکتب نگلیات ۱۷ هر با را را بهتری ۱۲ ده ۱۸ و خاویت (آیا و دیو است ۱۲ ده و وازا نیز داشتی با ۱۸ روی معد از ایا با دو های ایراد آمود از در در بای است ده او سازی و فیش هود ۱۲ داشان این آمانیه در (عسید از ایا ۱۷۵۲ ما آلان) ا

يغيگم؟ ۽ 🕦

والمشهور عبد الالكية أن على عدم إعطاء بني هاشم من الركاة إذا أطلو ما يستحقوله من بيت المال ، فإن لم يحطوا ، وأشر بهم القفر أعطوا مها . وإعطاؤهم حينة أقضل من إعطاء غيرهم .

وقيده البياجي بها إذا وصلوا لل حالة بياح هم فيها أكل البنة ، لا مجرد ضرر . والظاهر خلافه وأنهم يعطون عبد الاحتياج ولونم يصلوا إلى حالة إباحة أكمل البنة، إذ إحطاؤهم أنضل من خدمتهم لذمي أو ظائم (٢)

وقال الشافية: إنه لا يمن لأل عبد صفى الدُ عليه وسلم الزكاة، وإن حيس عهد الخيس، إد ليس متعهم منه يُحيل لمم ما حرم عيم من المسدقة، (14 حلافا لأي معيد الإصطائري الذي قال: إن مُتِعرا حقهم من الحيس جاز المفع إليم، لأيم إنا حرموا الزكاة لحقهم في الحيس، فإذا متعوا منه وجب أنْ يدفع إليم، (18)

والعشاهر من إطلاق النع عند لحنابلة أنه تحرم على الآل الصدقة وب متعواجفهم أن الخسس.

أخذ الآل من الكفارات والنذور وجزاء العبيد وعشر الأرض وغلة الوقف:

إلى دهب الحسفية والذلكية والشافعية إلى أنه الا يمل الأن عبد صلى أنه عليه وسم الأخذ من كفارة الإمن والنفتهار والنفش وجزاء العبيد وعشر الأرضى وغلة الوقف وهورواية عند الخدايلة في الكفارات ; لأني أشبب انزكانة ومن أني يوسف من الحدثية أنه يجزز غم أحد غلة الوقف إذا كان الوقف عليهم ؛ الأن الوقف عليهم حيدة جنزلة الوقف عنى الأغنياء .

. فيان كأن على الفقراء ، ولم يُسَمَّع بني هاشم . لا وز.

وسين في « اسكاني » يدمع مسافة انوقف إليم حلى أنه ببيات المذهب من غير نقل خلاف، فغاله : وأما النُّسرُج والوقف، فيجوز العبرك إيهم، لأن المؤدّي في الوجب يطلقر نفيه بإمقاط الغرض، فيبتدنس المال انؤدّى ، كالماء المنتصل ، وفي النقل يتبرع به ليس عليه ، فلا يتدنس به الؤدى امد. قال مساحب فسح القسير : والحق الذي يفتضيه النظر رجراء صدقة الموقف سجرى التاقلة ، فإن ثبت في لد شك في ذنا الوقف مترج بتعدقة بالوقف، والأخلاء إذ يقف واجب. (1)

⁽¹⁾ يديث ((أساس في حس طسس ما يصبيكم ؟ « روي يحقة روايات ، فقد روء أي أي حام درفيت لكم مر فسالة أيدي المامي، إذ لكم ي خس احسل لإجبكم ؟ واجبتاه حسن ، وإير هم بن بعدي راجب وقته أير حام، وقال يحين بن معين إلني شاكر (احس الرفية ١٩٠٣) ، ط الأولى) ورواه الطسوامي قريباً من . وقيه حس بن فيس احق يختري . وقية كلاه ، انظر (ضع الرفية ١٩٠٣) ؟ ٩ ط أحدي) .

و ۱) هم أنذابر الإدا (۲) سائلية الدسوتي ۱۹۲/ ۱۹۱۸ (۲۰۱۹

⁽١) الأم وارده ما يكنية الكبات الأيهر بة .

⁽⁴⁾ المعوز ١٩٧٧/٩ ط النيرية . .

 ⁽¹⁾ فسيح المدير ((7) طالولان) و واحرشي ((1844 طالغرية)).
 والشرقاول عن النجرين ((79.7) طالعيني احدي.

ودهب الهسامة إلى حواز أحد الأساس البوسية لأنها الطبوع ، وكدا التدور، لأنها في «أصل نطوع . وأسلمه منا لنو ونشي لهنا، وعلى ذلك حور لهم الأخد

وي الكسارة مستخم وجاء آخر بالحواز، لأنها البساء بركاة ولا هي أوساع الناس ، فأشهاء صفحه التطوعات

حكم أحذ الآل من صدفة النطوع :

الدين للفقها، ورعده المسألة الالة أتجاهاب.
 الأول : الحواز مطلبة ، وهوقول تسد الحسفية والشعية ، ورواية عن أحد، لأبها ليست من أوسح المناس. تشبها لها بالخضوا عن الصود .

التشامي : السع مطلف ، وهوقون باسد حمية والدامعية ، ورواية عن أحد أيضا ، وهن الأطهر شاء الخبايلة ، وأن الصوص الواردة و النهي عن أحداث البياس من المدافة مراثة ، فللسل الفروصة والنافلة .

المثالث : الجوار مع الكراهة ، وهو مقصد الذلك . احدا من الأدلة (9)

. . .

راه و صبح القامل خوات و حال والمعلمين من الواضح المجاوع على المعاطي وخلستان و يستجرون على النبخ الما وجاء و المعلق المرابع و ميكنيت الإرزاء عالمان وتموجه و 1950 على الاست الم الوائد و المكني والرواق و والحاشي الأرداء الم

البحث الثالث موالي آل البيث والصدقات

11 - قال الحينفية ، واحابه ، وهو الأصح عند التاليخة ، إن مو أن آل الميق صلى الشعلية وقول عند التاليخة ، إن مو أن آل الميق صلى الشعلية ، وحسب الحلاف السابق ، لا يعطون من المنطقية وسلد المعالية مستدير عا روى أبورانع أن رسول الشعلية وسلم يحت رجعا من بني تخزوم عن المستدنة ، فقال لأبي وأنع : صحبتي كها تصيب منها . مقال إلى حتى أتي رسول لله عبل الله عبه وسلم فأساله ، فقال إلى رسول لله عبل الله عبه وسلم فأساله ، فقال إلى رسول لله عبل الله عبه مرى القنوم عنه ما أل قالهدئنة ، وإن الا تحل قال المستنفة ، وإن الدعم عن يرتبهم بنوه شم مرى القنوم عنه ما أل قالهدئة إليه كبني عشم مورى القنوم عنه ما أل قالهدئة إليه كبني عشم وهم يعترف الله بنا إلى المستنف الله عليه وسلم المستنف المستنف الله عليه وسلم المستنف المستنف المستنف المستنف المستنفة المستنف عنه وسلم المستنف المستنف المستنف المستنف المستنف عليه وسلم المستنف المستنف المستنف المستنف عليه وسلم المستنف المستنف المستنف المستنف المستنف المستنف المستنف عليه وسلم المستنف الم

(١) حديث الديد والمؤلس ودوره أودود من أي رابع للمنا الدين القواد من العميد، وإذا لا أي دا المعاديد، (حدر أي دورا (1966 - 1967 رفيد (1968 من الشبية المتحدرة)). ودور السرستي، مطالف، ودال العدا حديث مني المحيح والمحيد الأخويز (1978 رفيد (1978 رفيد (1978 من السحيد)). والسيائي المحيدية إليد (1978 رفيد (1978 من المحيد)).

(۱۹) مدید از ۱۰ اوراد شده در ۱۰ روا الطرای ی کنید در سده به این این آون را تصف در پواد شن کیست السید و ۱۶ سدی الا دوست در صدیده این وطن در بر شنیی اوده میپیشی اتفاید و وظر کرایی و روزاد افاک فی حرافقی و و مستهلی فی دستی می این میروضیده دیدگی و وقت از فاه این و شکح دادیمی اتفاید و ۱۹۹۱ وسال ۱۹۹۷ فی بیداری فی

المقرابة من الإرث والعقال والمقفة ، قلا يتنع تحريم العبدقة عليهم . وإذا حرمت الصدفة على موالي الآل، خارقاؤهم ومكاتبوهم أول بالنع ، لأن تعليك ارفيق ينع قولاء ، بغلاف احتيق . (٢٦)

والمعتمد عند الدلكية حواز دفع الصدقة لوالي ألد السيساء الأيسم ليسموا يغرابة النبي حلى الله عب وسند ، قام يتموا الصدقة ، كسائر الناس ، ولأ بم تم معارضوا عنه مخمس الخمس، فإمهو لا يعطون مه ، ولم يجز أن يجرموها ، كسائر الناس (18

دفع الحاشمي زكانه قاشمي :

١٧ هـ ايرى أبو بدوسف من الحسيف المجوروانة من الإمام الله عمر المهاسمي أن يدفع وكانه إلى المام المرابع المهاسمي من يدفع وكانه إلى المام المرابع المسالة أدوي المرابع المسالة أدوي المام وأوما عهد وعوسك مها بخص المسالة أدوي لا يستحم المعام أن الراد من المام ي عيرها وأبهم الخاطسون بالحصاب المفاكورة والدويعي منابع الحسل الحسل عام كونه المعام الحسل الحسل عام كونه المعام الحسل عام المام كونه المهاسمة عراصة المسلم كونه المهاسمة المهاسمة

ا ولم نهند إلى حكم ولك في عبر مدهب الحمصية .

عماله الحاشمي عني الصدقة بأجرمتها :

١٩٣ _ أفعال الحنطية في الأميخ عندهم والدلكية والشافعية ويعص الحاللة ، وهو فاهر قول الحرق. رب لا يحمل لسهاشمي أن بكون ماملا على الصدفات سأجيز منها واصترية لغرابة النبي ميل انه عليه وسلم عن خبية الوسخ ، وذا رون علما العلب بن رابعة بي حارب أنه اجتمع ربيعة والعماس بناعيد الطبيء مقالا . تربعيت هذير العلامن (ال وللمصلق من العباس) إلى رسوبا فيه صلى في عليه وصلم فأقرهما على لصفغة وأصادا منها كالربعيب الناس،فقال على : لا برصوهما . فانطلقنا حتى دخلنا على رحبول الله صلى الله صليبه وسالم يا وهو يومنند عبد ار وسنت بعث حجش ، فقلندن با رسول الله ، فد للمه الشكاح وأسعا أبأر لناس وأوصل الدس ووجذاك تشؤشره على هذه الصدفات، فنؤذي إسك كها يؤذي الشاس ، ومصيب كما يصيبون . قال : فسكت طويلاء تم قال: ﴿ إِنَّ الصَّمَافَةُ لَا تَنْبِغَي لِآلُ عَسَدَرُ إنحاهي أوساح الباس إلا

وي قول للحنفية , إن أحد خاصتي العامل على الصفقات مكروه تحريماً لا عراء ,⁽¹⁾

وجود الشدة ماية أن يكنون القليمان والكيمال والوران والعافظ هاشمياً أو مقليها ال⁽⁴⁸

وكاتر الحديثة على أنه بسباح للآن الأحدين الركانة عاداة م لأناصا بأحقوم أخر، فعارهم

⁽۱) العقل هذا اداء الليف و يصل على الهية أيض (القاموس) (۱) مد مدينة الس تعدمات الهادي (۱۹ ومداسسة الدسيقي (۱۹۵۱ ما ليز ما الفسيماني (۱۹۶۸ والعنل (۱۹۹۵)

⁽۱۷) د شبا د دروق د ۱۹۵ و بسي ۱۹۹۰ د ۱۹۹ (۱) والحارث ميل تفريع، (۱۹ د)

⁽ع) حالية بن عامل خرده . ما و العالم عاره ا

⁽⁴⁾ أن طالباني الأرداق وفيح الدير (ف) إلى وحدة الأستول (1945). وحالتها الشرطاوي (1949). وللسي (1949) والسيان رود سائل (رشرح الروي ودرود ط المصرية).
(194 م. حديد (195 م. وج) حديد السردي. (195 م.).

أنحيفها كالعبدال وصاحب القبرتارة أحرهم غزيد الله

السعت الرابع الغنيمة والفيء وحق أل البيب

تعريف الغنيمة والفيء :

اضناف الفقهاء في تعريف الفيحة والفيء على أقوال تعصيلها في مصطلح: «أنذل» و «خيمة» و «في»».

حق أله البيت في العنيمة والقيء :

الاعلاف بين نقهاء الذاهب الأربعة في أن المعنيسة نقسم خمة أخاس: أربعة في الفاغين، المعنيسسة نقسم خمة أخاس: أربعة في الفاغين، والمتاسس لمن أكبرة في قوله تعانى: (والحثيما أثنا من شيء قان أله تحكيم) الآية . (٩٠ لكنيم المسلمة وأن المسلم، فقال الشاهية ، وهور وابة عن الإسام أحد، وإن خمس المنيسة المالس بقسم خمة .

الأول : سهم لرسول الله صل الله عقيمه وسلم ، الآية ، ولا يستقط نوفاته ، بل يعمرف بعدم قصالم استمين وعدرة الثغور والمناجد .

والثاني : سهم لذوي القربي ، وهم يدو هاشم وينو المطنب ، دول بشي عبيد لمسعس، و بشني توفل ، لاقتصاره صلى إلله عليه وسلم على بني الأوليز مع

سؤال مني الآخرين، ولأتهم ق يفارقو، لا في جاهلية ولا إسلام.

و پشتوك فيه الغني والفقير، والرجال وانساء. و يضطّسل الذكر على الأنشى، كالإرث. وحكى الإدم الشائعي فيه إجاع العبسابة.

والأسهم الثلاثة الباقية للبنامي والمساكين وابن السيل . (1)

والرواية الأخرى عن الإمام أحمد أن سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يختص بأهل الديوان، لأن النسي صلى الله عليه وسلم استجفه بحصول النصرة، في كوب في يقوم مقامه في النصرة، وعند أنه يصوف في السلام والكرام.

والقيء حشد الشاقية . وفي رواية عن الإمام أحد ، يضمس ، ومصرف الخمس منه كمصرف خس الفيمة .

والظاهر عند الجنابلة أنه لا يُعمَن ، و يكون المبيع الدلين ، يعرف في مصالحهم ،⁽¹⁷⁾

وقال الخنفية ; إن الخمس الذي فد ولرسوله الخ ينفسم على تبلاق أسهم : سهم للبتامي ، وسهم للمساكين ، وسهم لأبناء السبيل ، ويدخل فقراء ذوي القرق فيهم ، يتحلون كفايتهم ، ولا يدفع إلى أغباقهم شيء .

وذود القربى الذين يدمع إنى نفراتهم عم بتو

⁽۱) تعی ۲ ۲۰۰

⁽٢) سيرة والبال ١٩١

⁽۱) اليحيومي على الإنتاع ٢٢١/٤

 ^(*) السحيرمي على وقتاع ١٩٨٨، والترح الكيم مع المتني
 ١٩/١٠ - ١٩/١٠

هاشم ويتر الطلب والذيء لا يخسس عندهم. (1)
وقال المالكية: إن خس السيمة كلها والركاز
والذيء والجرية وخراج الأرض المغترجة عنوة أو
مسلحا وعشور أهل المعة عنه بيت مال السلمين ،
يصرفه الإمام في مصارفه ، بإجهاده ، فيهدأ من ذلك
يقسرف الإمام في مصارفه ، بإجهاده ، فيهدأ من ذلك
يقسرف للمصالح العائد تفيها عنى السلمين ، كيناه
المساجد ، والتي و لا يخسمس عند هم ، (2) والأل

المبحث الخاصى

الصلاة على آل النبي صلى الله عليه وسلم 8 - 1 ... الفقهاء في القاهب الأربعة عسمون على أنه لا يصلى على أنه لا يصلى على في الأنبياء والملائكة إلا نبعاً ، لكنهم المتلقوا في حكم المتلاة على الآل تبعاً .

فأحد وأبين عند الشافية وطنابة أن الصلاة على الآل في الحسلاة وجدة وقدة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، مستقلين بما روي من حديث كسب بن عجرة قال: إن البي صلى الله عليه وسلم خرج عليها ، فقتا ؛ بارسول الله وقد عليما كيف نسلم عليك ، فكيم نصبي عليك ؟ قال: ١٩ قولوا ؛ اللهمة مسل على عسمة وآل عسمه ، كما مسبت على إبراهيم وآل ابر هيم » . (أأ فقت أمر الرسون على الله إبراهيم وآل ابر هيم » . (أأ فقت أمر الرسون على الله

خليبه وسلم بالمعلاة عليه وعلى آله ، والأمر يقتضي الوجوب . ⁽¹⁾

والرواية الأخرى في المذهبين أنها سنة ، وهو قول الشنفية ، وأحد قولين السالكية ، واستدلوا بحديث ابن مسيو أن النبي صلى الله عليسه وسلم علمه التشهد، ثم فنال وإذا قلب هذا ، أو قضيت هسسة ا ، قال تست مسالا لك ، وفي نفظ «افقد تقليت عالا تك وفون نشيته .

والرأي الآخر عبد المالكية أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، والآل تبعاً ، فضيلة . ^(٣) آل البيت والإمامة الكبرى والصغرى :

19 _ 1 يستسرط جمهور القشهاء أن يكون إهام السلمين (الخفيفة) من آل ببت البي صى الله طبه وسلم . و بستدكون على ذكك بأن الخلفاء أبا يكو وعسر وعشسان لم يكونوا من أهل البيت، مل كانوا من قريش . (١)

وو) الرجع وأوع ط الأداب والويد .

(٧) النس الكبر مع السي ١٩٧٥، وفي عابدي (١٨٩٨). والشرح الكبر بحائية السبق ١٩١٥، ووولية : ﴿إِذَا قَلَ مِنْ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ مِنْ اللهِ مَنْ اللهِ مسجو منافق : ﴿إِذَا قُلْتُ مِنَا أَوْضِيتُ مِنَا فَقَدَ قَلَيْتُ مِنْ اللهِ مسجو تشت أنْ تقوم فني ، وإن شت أن تقد قاهده قال الحقوال : عد الابتقواق منا الكلام ، على مومي قول النبي صلى الله على وسلم أو من قول إلى سبور ؟ (مثال السن ١٩٧١ ما الأول الكتب البلية ، سبب إوقال المراقى : إن الحفاظ متمون على أنه قدومة . (حيل التبرية (١٧٥ تشروار الكتاب العرق) . (٣) الشرم الكبريمانية العمون ١/١٠٥

(4) أ. ر حاسين ١٩٨٨، والأحكام النظمانية للماردي من الحاسب في الحاسب والأحكام السلطانية الآي يعل من العاسب في المرابط خليبي والزيم المطلب 1٩٨٨، ومثالب أولي الني المارد لا المكان الماردي.

⁽۱) هن هابدين ۲۰۸۴

وم) اخرشی ۱۹۹/۳

وجه فشرح الكير الإدانة

⁽⁴⁾ مراسية ، و فولوا : اللهم صل على هست ... ته جره من سديت روند أحد والتيمان وأبر داره والسائي وأن مائية عي كسب بن ميري بلنك و فولوا ؛ النهاء على على عمد وفي أك عبد ... و الفيت (بش الذير ١٣٨٥).

ومغشميني مراعاة شرف النسب أنه في الإمامة المصغري إن استووا هم وغيرهم في العبدات قدموا باعتارهم أشرف سبار ⁽¹⁾

حك مب أل اليت:

19 من أنجع منها و الداهب عل أنا من شار أحداً من آن صلى الله عب وسلم مثل مشافعة الساس فإله بمضرب هسر ما شدهبداً و بمكل مه و إذا يصبر كافراً والشتم (17)

الإنساب إلى آل البيب كذماً :

194 من التسب كالارا إلى الالتي صل الد صبيع وسلم يعترب طرايا وجداً ، وتحس فو يلاً حيثي بصهر بوت ، لأنه استخفاف عن رسول الد صل انه عليه وسلم 151

آكة

التعريف)

إلى الأماة ما المصابقات بدمن أوادن لأفرك والعلا ...

- روع برائي الملاح 200 ، ولشرح الكنيم تعطيه العنوفي 2001. وشر - يتمعر - الانتبه الشرفاوت 2013 ظاهرين الحلمي . ومدلت أور الدراء 193
- (ع) مين المكادة (ع) مع المدينة والشرح الفيشو (110 هـ دار المدارس والإنساف () (20 هـ دالأون (20 مـ دوالشد) الشامل عباس ((20 هـ دانشته الأوهرية).
 - (١٤) معن أمكاه والأوار والتفاه للقامي ماهي (١٠١)

ولا يحرح استحال الفقياء عن الدي البنوي . ⁽¹³ أولا و الحكوم النكليمي لاستعمال الآلات :

وَ لَ الْأَصِلُ فِي الْآلافُ وَالْمُواتِ النَّتِي يَسْتَمْسُودُ الإستان في قطَّ وَأَلَّ لِهَ أَلَّ السَّعْمَاطُ اصاح .

و نفرض دا الحفر أو الكراهية دعدارات وطها: أحد دوه الفسوعة مها الآلفاء وإذ كالسامن دهب أو ينف لا أو منطقية رأمده الكرمأة وجرم استعمالها با وأن السنس طبى الشاعقية وصفواللي عن الشرساني أشاة الذهاب و عصم والأكل في همجافها، وتقصيل وإن الساعت الآلواد (11)

اب فقرص الذي ستعلق له الكليج السلام في المرام المستان الألم المرام المستعلق المرام ال

ع بــ آن الحالص به الآلة من أن قد يكونا شديد الإيلام أراد ولا الخطورة أو يؤدى إن هم و ويسخ الراد ما شار أو يكرد كرانيا في أعليه أو الحهاد ا و كالآلة أز كالإلا تستعمل في الريادة العمامي أو المنطق في حد سرقة والخارات والجزارات معض المنطقة والمدينات عالى الإنساد ثلا يدارع إليا

 دے تشکرہ کی دع سع آنا العلم اسرمی ا الکائز (1)

و () الدين ، و و دايع (و .) ، والترسم في اللحة . وحاشيه التر طابقين () و ها الأون ، والفاق احطامه ب السود

^{5 + 5 + 7 (}t)

۱۹۶ می دراین در ۱۹۶۰ و دوخو واکنتم ۲۰۰۰ سرختموری. استاه معودین وانشور این سرم نشوع ۱۹۲۸

الها يغيون بن سرع الساع * ١٩٥٠

ويغضل المقهاء أحكم كل آلة بحب ما شخاف إليه في الاحتمال التقهي، فألّه الذبع في مباحث الذبع، وآلة القصاص في مباحث الجارات.

> وتفصيل بعض ذلك فيا بل : آلات اللهو واللعب :

 اللهو كالطبل والرمار والعرد ، وآلات بعض الألعاب كالشطرت والثرد ، عرمة الاستعمال عسد الفقهاء من حيث اجمئة . و يمام الفيل لفر

اللهوكالعرس وطبل العزاق

وفي هده الأحكام حلاف ونضاصل بذكرها العقهاء في مباحث البيع والإجارة والشهادة والحدود والخفر والإباحة (١٠)

آله الذبح وآله الصيد :

3 لما أعتبر أسترج في آنة الذيح وآلة العبيد أن تكون عصدة . تشتهر البلاة وتنفرى » وألا تكون سأ ولا خطرة . ولا تكون سأ والحفرة . ولا يعل من السل والطفر الدانمين . فنع الذيح بهذا معدالات المستوعات . ولا يحل لا أرفعت نفسه بنطق كد خجر وتحوه . و بسنتي تعاهد الآلة لمكود عددة . ورجع تدريح الديجة .

ون كدن المصيد به سيواناً كانكاب والصفر وحوهم عشراً ل يكون معلّمةً. ومعنى النميم في الحارمة أن يعبر تحيث إذا أرملت أطاعت، وإذا

(C) من عامير طايعود وما يا به والمسول (يا تبدأ) والمساط هستان طيم (الم مصرفي في شرح الأفاع الآيا ويا (د) (ر والنبور ((۱۹۳۹ و علياني في من البوع الأيدوا والا مهم و تا يا الا

زُجِرت النزجرت، وقبل بأن تترك الأكل من الصيد. ثلاث مرات.

و يذكر الغنها، تنصيل ذلك والخلاف في في جاحث الصيد، ومباحث الذبع. (١)

آلاب الجهاد :

 ه مد بجب إعداد العدة للجهاد ، وتجور مقانقة العدو مالحملاح المناسب لكل عصر ، وفي تحريقهم بالنار وتغريفهم واستعمال السموم تفصيل وخلاف يذكره الفقهاء في مياحث الجهاد .

ويجور إنكاف آلات العمو في حال اغتال . عني تفصيل للفقيده في ساحث الجهاد . (17

آلات استبغاء الفصاص والقطع في السرفة :

 إلى بستول الماس في التغير عبد جهور العاراء بالصفة التي وقعت با الجناية، وعند يعض العاراء لا يستول القصاص إلا بالسيف.

ولا يستوفي الفصاص فإ دون النفس بأنة بخشي مهذا الزيادة .

وكملك الفطع في انسرقة .

- (4) ساءة الدنية (1975) و 198 واستكينة التكويات الأرهرية الوستشية التكويات الإستشارة المستشية المستشية (1974) والدنية المستشية (1984) والمستشية المستشية (1984) والمستشية المستشيق (1984) والمستشية المستشيق (1984) والمستشية المستشيق (1984) والمستشية المستشيق (1984).
- (4) حاشرة الن ماسي عاددي والإولاية الإلاج معتب الكليات الأبوية، والعي (4) دراسر (ماط الأولى

ار مرجع معرف العامليان داري إلى بيان ... المهامي ولاداري و.

آلات الخلدي الحدود واقتمار برز

 ٧ -- المجدّلة في الحدود يكون دان.وط. على أن نجوز في حدد الشرب الصرب بالأجاي أو المعال. أو أحراف المياب.

و يستميل السوط في إدامه عند لرما عن البكر. وحدة الغدف، وحدة شرب الخيسر، ويجرئ منه استممال فاكال فيه عراة شدراغ في إدمه حدّ الرم على السكر، إن كان لا يعدمل الخلد فرص لا ترجى دقال.

و بلاحمة ألاً يكون السوط عائلت ، ولدلك فنال سعمتهم : لا يكون ، ثمرة _ يمني ، هندة في طرفت ولان يعملهم يكون بير الحديد والحكن .

أما الجلد في التعزيز فقد يكون بالسوط، أو با: يقوم مذامه عا براه ون الأمر.

ول کنیر ته ذکرناه هد تعمیل وهایش بذکره الفقهادی مساکل الحدود واندز برر^{۱۹}

ثانيا : آلات العمل وزكانيا :

٨ ـــ لا إكانة في الاب التعمل للمتحرفان ، مواه
 كان عما لا تستهدك ميم كالمشار والعاوم ، أو عما
 تستهدي (٢٠٠٠ إلا أن الألات التي تشتري فصفعل

درا بساع و کشترار بر العظار من و إن کافر من غرض المشتري بدها بها هيها الزكاة عبد الحول .

ولات المبس للمحترفين و التي هم عاجة إيال لا باع عيب في حال الإقلاس . (١)

ومن كان مهم نقرةً لا يمك آلات هماه ، ولا ما يشتريها بد ، عمل إعطاؤه من الركاة ما يشتريها بد ، على الشيطسيس المحقيقاة في مساحث الركاة والإقلام ، (17)

ثاك : آلة العدوان وأثرها في تحديد نوع الجنابة :

4. جساب الخدس لا يجب بها التصامي إلا إن كانت بتمان، ونا كان نعتد الدن أمرا حلياً ينظر إن الآل، فقعه أبو حيدة إن أنه لافعاص في قتل العدد إلا إذا كان محدد، وأما ما كان جيره فيس بحمد وعل هوشت مهدرة المهدد القرب بدولاً عدم نيد.

وجهور العابد لم يوافقوا أبا حديدة عن ذلك ، بل بشبت المسادعت هواي الفقل با عد أقياد ، عل المحمل وخلاف بينهواقى الشواط المديرة في ذلك ، يذكر في مسائل اجتابات والفصاصي . أعدا

⁽۱) حرهر (آنسي ۱۹۸۸

 ⁽٣) السموع سووس ٢ (١٩) ط دنسر بدن وياده العمام ١٩/١٥ م.
 مصمقل الحسس ، والإنصاف المبرداوي ٢ (١٩٥١ م. أسهار السيار الحساس من كما نقط المهار التي المرادة بالمرادة من من كما نقط المهار التي المرادة بالمرادة بالمرادة المرادة المرادة

واهاي المدني وزويهم لــ والهجال الأنول والروات الحديد الراجعة المكت الكيات الأرهر إذ

¹⁹⁹ ما دامنيد د دوي ده شامل دي. (۱۹۵ و دوشي افرادي دوي دوي

⁽۱) اسل ما دس ۱۹۶۶ و برایاسوی و برایامه به بسید اصباح می انجیح ۱۹۶۵ و سالطینیها شهر با دیگر و ۱۹۸۰ و برایاسی این دادر ۱۹۶۹ و برایامهای طرفتانی ماکی مطر

فاعلاه النبية الن ماسان عزف وهو هر الإنطال الراجاء

أمكة

التعريف:

 الآفة لعة : شَجْدُ تبلغ أم "رأس، (1) وهي جندة تجمع الدماغ. وشجة آنة ومأمومة بعنى واحد.

ومشعمل المفهاء النفظين؛ دنس العي العوي (*)

الألفاظ دات الصلة :

 إلى هناك ألدة وردت في شع الرأس، كالوضعة و لهاشسة والمنبقة وانداسه إلا أن تكن من سيكها الخاص، وتعصيل ذكل عد العقه • في القصاص والديات.

الحكم الإجال:

سٍ_أحمع الفقهاء على أن في الأنة للث الدية . (**

مواطن البحث : ا

ل سيمحس الفعهاء أحكام الآنة في ساحت الجنابة.
 على صدوق المسرى وفي مراحث الدياب.

كن فصفوا في مساحب التميوم , مسألة القطر بوصول شيء إن الآنة ,

اتمــــــين

معناه ، واللغات التي وردت فيه :

٩ حمهور أهل المأهة على أد آدين في الدعاء به و يضعر، وتفول أكثت على الدعاء تأمينا، إذا قلت آدين (١) و يعبر خالبا التأمين بدلا من هبارة قول آدين، مسهولة اللفظ، وذيعتبر التأمين عنوانا البيحث، المالا يشتبه بالتأمين النجاري.

وضفل الشقيها، فيه خات حديدة، نكتمي منها بأربع: المد، واقتصر، والدمع الإمالة واقتخفيف، والمد مع النشديد، والأخيرةال حكاها الوحدي، وزيّف الأخيرة منها، وقال النووي: إنها مكرة، ومكى ابن الأباري القصر مع التشديد، وهي شاذة إيضاً.

وكنها إلا الرابعة الله قبل بعني التعب.
ومعني آذبن (بالله مع اقتشديد) قاصدين إليك, قال
أبن عساس : سألت الني صل الله عليه وملم عن
معنى آذبن، فقال : أقعل, وقال قنادة : كذلك
بكون، وروي عن أي هر يزة رضي لله تعانى عنه
عن النبي صل الله عليه وسلم قال ، «آدب حاتم رب
العالمين عل عبادة المؤسن، الأ⁷⁷ وقال عطاء : آدين

⁽۱۹۰۰هموس (الموا)

⁽۳) المياني (۱۹۰۰) و مسيد الإدار وتبرشي و ۱۹۵۰) الميامري ويايد الهزم (۱۹۵۰) و المي ۱۹۵۰ مي وويي الماني ۱۹۶۰ ني ۱۹۶ م الكتب الإنساني ومشي. (۱۹) مين شيادر النائش (

⁽¹⁵⁾ يديب الوزيء والمعساح المع (أمو)

 ⁽⁴⁾ رواه البراحيان و والطائران في المحادة والعولمية والن مراوعة عرائل مرادق ولفقال (التي تخام بط العالم على السان عادة (لإسن) وإسادة صفيف (إيض العالم ١٩٩٤).

دعاء ، وإن النبي صل الله هليه وملم قال : «ما حسم كم الهود عل شيء ما حسوركم عل آب وتسيم بعضكم على يعفي (أ¹² قال ابن العربي : هذه الكلمة لم تكن على قبله ، خضا الله تعالى بـ: (17

حقيقه التأمن :

 إلى الشأمي دهام إلى المؤمل بطلب من الله أن يستحيب الدهام (١٦)

مىقتە (حكە التكليقى) :

 الأصل في قول آمي أنه سنة ، لك، قد بحرح عمر المدب إلى فيره ، كالتأمي على دعا ، عرثم ، فإمد يكون حراما (19)

۱۹۰۰ ما الآول التحارية (وول ابن عامل خراف الني عن أد عدد وبيل عن مدى آخر عدال) المؤاد عال بيهيعي في دعار السور (۱۷۷۶ ما طواف): أخرجه خوارد من الشيخاد عن أمن عامل.

(1) مثيث : و ما مسه كن ... هم وقد أمد و السخري ل الألب القرد وابن مام هي مناه أيام : و واحد ذكر البيرة عل شيء ما حدد لكم عل البلام و تناس و حدث مسح (يش تلفير ه) (14)

 (7) تيفيف الأسهاد والقطات شنوي (١٩/١٥ خا اسار بني وشرح الروض (١٩٥١ خا اليمنية).

(۳) الشروع (۱۹۱۶ ط السار الأول، ونسيع الطرب (۱۹۱۹) ونسع المحر الزاري (۱۹۹۸ الطيط الي)

(4) أمن أميلينين (أ ۱۳۳۰ طايولاق) و للسار از تن ۱۳۰۵، وكشاف الشنع (۱۹۷۸ ميلية أميار اضاء وطالب أول سين (۱۳۷۱ طالكت الإسلامي، وصدة أمدين دارد وط النيزية.

نق القرآبة عن «أمير n :

كلم لا خلاف في أن وا قمره البست من القرآف. لكب مأتروه عن السي صلى الله عليه وسلم، وقد واظب عليها، وأمريها في الصلاة وخارجها، كل يعرف من الأحافيث التي ستردي خلال البحث [1]

مواطن الناهن :

 الأمن دهاه عبر مستفى مقده بل مرشط مفيره من الأدعية ، مدنك يعسل بال المواضع التي يؤمن على الدهاء وبال في أفيها ;

أَنَّ النَّتَأْمِينَ فِي المُعَلَّاةِ } التَّ أَمِي مَفْتِ قَرَامَةُ الفَّاكِمَةُ ، وهلِ الدَّهَاءَ فِي قِبُوتَ المِسْمِ ، والوَّرَةِ والتَّرِيَّةِ .

ت في والتأمين حارج الصلاة : هذب قرادة العالمة. والتأميل على الفاعاء في الخطية، وفي الاستناداء.

أولا : التأميل في الصلاة

النَّمين عقب الفاعم :

 ه م — انسأس الدفرو سنة صواء أكامت العبلاة سرية أم جهرية ومنه الإمام والمأموم في السرية ، والمنتدي في صلاة الجهر.

أما الإسام في الصلاة الجهرية عليمانه فيه ثلاثة المرا

أولاً ... نناب الشائين، وهو قول الشافعية، والحدايلة، والحنفية، هذ وواية الحسن عن أبي

⁽۱) این مادین ۱/۲۳۹

حميقة , وهو رواية التدنيق من المائكية .¹⁹ طعميت : ه إذا أسل الإسام فأمنوا، فإنه من وافق تأمينه تأمين الملائك غفرانه ما نقدم من فهم . به ¹⁹

تنافيها مدم السدس، وهو ردايه المعربين من المانكينة، وهو ودليل عن المانكينة، وهو ودليل عن أي حيفة، ودليل عند المستحماته من الإدام داروي مالك عن سمي عن أي صالح عن أي هر يرة أن رمواد المذهبين المدولة الفضوت عنيه وللم قال: ٥ إد قال الإدامة عن الملائكة عفر ادراء ألما وهذا دليل عني أنه لا معالم، طلح المانكية عفر ادراء ألما وهذا دليل عني أنه لا معالم، وانفسية ندان الشركة، إذا

أثالثنات وجوب التأنين، وهو روانة عن أحمد، فالز في روانية إستحداق من إمراهم " آمين أمر من النبني صنى التدعلية وسلم. أ⁴ أ

(۱۹) المستوى هيديد درود فراول واز صفر دامه م واحرفي دامه داخانسوية وارهاي دامه داموسواي وأحك التركوني تموي والمهابر حال ارداط وارد العداني ويشرم الروان دارود والسي داشرم الكرا الدام داخانار الروان دارود والسي داشرم الكر

و 19 حديث - م إذا أنس - برياد ما من أحد والشيخاء من - أي هرارة (فأمن الحد (١٠٠٥ - ١٩)

(ع) حدث د إذا كان الله درو درايد وينيغري وأنه باير.
 بالسياني حل أي خرابره ، بإن آمران دند عدرس.
 داختم الكار (۱۹۳).

(د) البرهور وآرده) والمساعد عن النجري . - عند (أحكاد العرار (مده)

(م) الرحمان الله المعارض العملي

ارتباط التأمن بالسماع:

 الفعت المداهب الأربعة على أنه يس تحامين عبد سدح قراءة الإمام، أما إن سبع المأموم لتأمير من معتد احر فللمقه على ذلك وليان:

الاول استعب التيأمي وإليه ذهب الحنبية وهو قول الطالكية وقول مصمل للشاهية

الطال الانطلاب التأثيث وهو المتداعد الشافعية والفول لأحر لمالكية ولإنقف على بس للجالة في عدا أ¹⁵

غري الاستماع :

 لا يشجرن انقدي في الأظهر الاستماع الإمام عسد الناكيدي وممالك بشجري وهو مو الشاهد . [1]

الإسراربالتأمين والحهربدن

الاحالات بين المذهب الأربعة و أن الصالاة
 إن كانات سرية فالإسوار بالتأمير منه في حق
 الإمام والمدور (***)

وه: نصبيه ۱۰. وه واین فیلیس ۱۳۹۸ و الله وی طرفتی این ۱۳۰۶ و اطلیل طی اقتیج از ۱۳۹۵ الیسیس والله دی طل التی التی را وازی و طاعمی طبین والله دی طل اسرفی الازور التی التی واللی التهام به التاقیا المحالی و الزوج و الیسیس و حدی می الهی الازه التهام والتی و التی و التی الازه و الای التی التی الازم الازه و است حاصد حدث الباد ال المعرف در وسی الایم الدارد و التی التهام التینی الداران

(ع) المعاني المعانية (1919 م) المتعين (1996 م) المتحر الواثو (1971 م) مطلبه ما المحدودية والحرفق (1977 م) المتحدوقي (1987 م) المتحر الروض (1981 م) والحص مع المتحرج (1981 م)

وأما إن كانت حهر به فقد الخناعوا في الإسرار به وعدمه على للانة مداهب :

الأول ب سبب الإسران واليدة فعيد الخدفية والمالكية وهو مقابل الأظهر عند الشافعة إلا أن المالكية المالكية المستحبوه بالنسبة للمأهوم والمعرد فقط والحنصة ومعهم إبن الحابب وابن عرفة من المالكية استحبوه للجميع ، لأمد دهام والأصل فيه الإنتفاء (أما لتقوله مستحات «الثقوا وتكثم تمثراً وخُفِيّة و (الأعلى متحود ابن مستحود رضي الله عند : أربع بنقهى والإمان وذكر مها آمن (الا

ومشامل الأظهر عند التنافية أنصيص الإسرار سالمُوم فقط إل أمّى الإمام. كسائر الأذكار، وفيق يسري هذه الحالة إلى فل الجنم (19)

الشافي : نعب الجهر, وهو مذهب الشاهمية والحد امنة، إلا أن احمنابلة عثموا الدب في كل معماً أن

و واقفهم الشافعية انعاقا مالنات لإمام والمنصري وأما في التأمو ها، وافقهم أبعا شرط عدم تنامي الإمام، هإن أش فالأظهر مات جهم كفائك، وقبل إما يجهر في حالة تأمي (مام شرط كفائلة، وقبل إما يجهر في حالة تأمين (مام شرط كفرة الجمع، فإنا في يكرفلا بدب الجهر

و سنتدل الفائلون بندب الجهر بأنه صلى الله عليه وسلم قال « أمير» ورفع بها صولة (⁽¹⁾

الشالت: 1 التخبرين الجهو والإسرار، و مقال بن سكروان العرفي من الثالكية، غبرأن امن يكيرضه، يبالإمام فقط، وغبراين العربي الجميع، وصعع في كتابه الأحكام القرآن () الجهير (⁽⁴⁾

ولو أمرأته الإمام جهوبه المأموعند الثافية والحنابلة ، لأن جهر المأموع بالتأمين سنة ، فلا يسقط متدك الإمام له ، ولأنه رايّة نبية الإمام ، فيجهر به المأموم ليذكره . [24]

المقارنة والنبعية في التأمن :

الحسر مذهب الشافعية ، والأصنع عند الحنابية أن معارسة شامي الإسام لشأمي الماموم مستمة ، هير الإنام أشأمي الماموم مستمة ، هير المباذا أمن الإسام فأسوا فإنه من وافق تأليب نامين الملائك غير له ما تقدم من ذته الاونجية إدا قال أمام مكتم : آمين ، وفاقت الملائكة في السهاء : آمين الوقت إحدادها الأخرى ، غفر له ما تقدم من ذته الارواء الشيخان .(1)

 ⁽²⁾ معمد در الهديد در و الرهوي او و در و آسكان العراب الاس العرب الرواد

⁽۲) موهٔ لأم ل. وو

وحل منات وي ما مشي.

⁽¹¹⁾ مني العالج (12) مرابقتهن القبلي، والرومية (13) والد التكتب الاسلامي

⁽١) الشروع (١٩٠٠) ومنشيب أولي من (١٩٣٤) وكفاف المسيح (١٩٠١) ومناسبطان واتكلي (١٩٩٤)، ومني العلج المسيح (١٩٩١) ومناسبك مقال (١٥٠٥) ومنيك مقال (١٥ أمير عورفع لها صورف (١٥٠٥) وإن المسيح (١٥٠٥) ومنيك مقال (١٥٠٥) ومناسبك والمراسبك والمراسبك (١٥٠٥) ومناسبك (١٩٩٥) ومناسبك (١٩٩٥) (١٩٥٥) ومناسبك (١٩٥٥) وأسكو (١٩٥٥) إلى المراس (١٩٠٥)

⁽٣٠) الروضة (٩٧) في ومشيق الفتاج (١٩٥٧) ومطالب أوي المول (١٣٧)

⁽ه) شنخ الروض (۱۹۵۶) ومنسي اهت (۱۹۵۶) واقتروايي حن التحمة ۱۹۲۳ والمعني مع النشرج الكير ۱۹۲۵ و وتصميح الاروع (۱۹۷۰ وحدیث ایاد آثر الإمام) الاروادي

ومضاييل الأصبح عند الحنابلة أن الخندي بؤثن بعد تأمين الإمام (⁽¹⁾

ولم أقض على نص صديع في ذلك للحفية والمالكية ، لكنيم ذكروا ما يفيد مقارنة التألين لتأمين الملائكة ، مبدلين بمديث أي هر رة السابق الإذا قال أحدكم : آمين ، وقائت الملائكة في السياء: آمين . ره المغ . وعديت أي هر ورة أيضا الدأن رسول ألل صلى الله عليه وسلم قال : إذا قال الإمام : (غير المنصوب عليم ولا انضائين) فتولوا : آمين ، وإنه من وإني فؤه فإن اللائكة غفر له ما تقدم من ذنه ، « (*)

هوال والشاة مقارضة الأميناء التأمين إدامه ألى به عضيه، فإن الإيعام الأموم بتأمين إدامه، أو أخره من رفت المستوب أضل على على ذلك الشافعية، كما نضوا على أد الوقرأ منه وفرعا مما كفي تأمير واحد، أو فرع قبيف، قال المسقوي: يستنظره، والخنار أو لعبواب أنه يؤثن للمسه، ثم وفن السنابعة (٢٠)

مالك وأحد والشخاص وأصحاب السير من أني حريره (المنح المكبر (البدر) وحداث وإلا قال الحدكم وإدامالك والشبرخان والسند في من أي هر بوذبتموه الجميع الكبر والمهرون)

row/reput (s)

(٧) أهداية ١٩١٨ ، والسحر الرئق (١٩٥٦) ، وأدر سامدير ١٩٩٧ ، واحوشي (١٩٥٩) ومساؤت الدلاة أن شرح مثل الرساء ص ١٥ وتبلها متكوا من ذلك إذا الشارة والمهيران الغائب على الإسراء بالنائس حديد . (الطرف ١٠)

والعدينات سنق تحريجهان وأبث وا

(*) الشروق على النصبة ١١/١٠

الفصل بن « آمن » وبن (ولا الضالين) :

١٠ - الشاقية والخابلة على ندب السكوت خظة لطبقة بين (ولا القبالين) وبين « آبي » ليطم أنها سيست من القرآن ، وهن ألا يتخلل في هذه اللمظة نفضة ، نحم ، يستشني الشاهية « وب الهو في » قاوا: و يشبهني أنه لموزد عل ذلك « ولوالدي ولمياح السلين » لم يضر إيضا ، ()?

ولم أر من الحنفية والمالكية من تعرض قالم النطق فها وقف عليه

تكرار آمين والزيادة بعدها ز

١٩٠٠ عسن عند الشافعية عول ١٩ آمِي ربُ المالين، وفير ذلك من الذكر. ولا يستعب عند أحد، لكن لا تبطل صلاف، ولا يسجد المهر عها. (١) ولم عبد لمرائشا فعية والجنابلة نعا أن لنكرير.

وذكر الكردي عن السرحج أنه يندب تكرار الآمين » في المهلاف مستدلا بها رواه والل بن حجر أمه قال : «أوأيت رسول الله صلى الله هميه وسلم دخل الحيالاف فنها هرغ من فاعد الكتاب ، قال : أمي ، اللافال » و براعد منه تكرار (اآمي » اللافاء حتى في الصلاف (")

(1) الحمل من الهيج (٣٠٤٨)، والحواشي الدسة (١٩٨٨).
 وكفاف الدور (٣٠٠٠).

(1) دعي الفاح (1979) ومعنده أول في 1979) ووالمي والتابع (1979)

 (٣) احوالي الدية ١٩٩٧ و والدرطس من الهاة ١٩٧١ لا تجمع الفاني، وصبت والربن معرسي فريد.

ترك التأمن :

التقاهب الأربطة عن أن العبل لوتوك
 وأبري واشتعر بعرف لا نفسه صلائه ولا مهو
 عله والأناسة دت علم (10)

ولا قرارة عنيه الخيميية والماليكيية بالسيمة أنمأم م⁽¹⁾

التأميل عمت العاغة خارج الصلاة :

14 التأمن مقب قرأة العائمة سنة عد. لذاهد الأربعة الخواه صلى للم طلع وسام والأسي حمر بيل عديم السلام، عند فرعي من عائمة . أبور به أثناً

(4) شرح الرواض (از) فارد و نشروني على استحدث الرواض و الشيخة المراحل و الشيخة المراحل المعالمة المراحل و الشيخة المراحل و المراحل المراحل

 (1) فسح الجواد (۱۰) و طا معملي والمعلى والشرح (۱۸۲۰).
 والسحر مراش (۱۹۵۸) والمدينة (۱۸۹۰) و بديد المالت (۱۹۸۱) ما تطابي و الدوي عن طرشي (۱۸۹۶) والديون (۱۹۸۶).

(٣) أصححالي على مرق، ولاع جود الطبق الديرة الجهدية. عمر والاستهيل لقور عبديق ١٩٦٥ ما المدار شرائروني. الاستومال (١٩٥٤ ما المسحرية) والهجم الديرة (١٩٥٠ ما ١٩٠٠ ما ١٩٠٠ ما ١٩٠٠ ما ١٩٠٠ ما ١٩٠٠ ما ١٩٠١ ما ١٩٠١ ما الكادر والمؤدي ولد براطيقيا ولد براطيق

وهاديث (ما تفكي خواش () الأموانية أن أي شيئة. والركاح عن أي دامره بعد الإلاد والشور (())

التأمل على القنوت :

 القشوت قد بكوله إز الناولة وها بكول و غيرها ، واللمفه ، في التأثين على قوت عبر شاران للائة الدهات ;

الأولى إلى التأمير حهول إن سمع الإدام، وإلا فسا السعيد، وهو قول الشافعة والصحيح عدد الحدالله، وهو قبود عميد من الحسن في القنود، وفي الدعاء المدد، أأنا ومشه الصلاة على الشي فيني الله عليه وملك كرامين الشافعة، وهو السادر عبرهم الدعولة في الضوران.

الشائي : البرك التأليل، وإنه فعد المائكة، معو الأنسخ عبد لحسية بورواية عن أحد، وقول سنيف عبد الشاعبة. (*)

الشالت : التخير بير انتأمين ومركد. وهو توب أبي يوسف، ونول ضميف الشافعية (⁹⁹

ولا فيرى باين فينوائ البارلة وقاوت فيرعة , عند الشامية واطنالية ,

(4) سعنيان الصديد (براء) واستحاب مي مركى طلاح () سعنيان الصديد () ما يواشعا بي مي مركى طلاح () ما يواشيرانيية شيخ الهيئة الروديد () ما يواشيراني على خطب الإرهام () الشياعية على المؤردين () المدينة () من المؤردين () مؤردين () م

المدون على العرشي (1983)، والطبيطاوي على دواقي
 القلاح (19. و إلساق) واروده ، ويقي الفراح (1984)
 العاملي نخر برايا (1984)، والخاري غازة (1974)

ولا تتأمير في النمازلة عند الحشفية لإسرارهم إذا جهر فيؤش.

ولو اقتدى الأموم مِن يقنت في صلاة العسيع أبياز مه الحنابلة التأمين. ومعهم في ذلك بن فرحون من الاتكة^(*)

ويسكن مزميل وراء مزيقت والضجرجد الحُسَفِيةُ . ⁽⁷⁾ و براهي المأمرم المقتدي بمن لا يفنت حان نفسه عند الشافعية بشرط عدم الإخلال بالتابعة (١٩)

تأنيا : التأمين خارج الصلاة

التأمين على دعاء الخطيب إ

١٩ هـ بسن التأمين على دهاء الخطيب عند الالكية والشافعية والحنابلة، إلا أنه بكون عند الالكية والحنابلة سرأه وبلا رفع صوت عند الشافعية ر

(٥) المشرح الصمر (٦)-ه، ومخالب أولوائيني (٣٠٠) والشروم وومعها وعبائية البطائين فوقعاط المبنيء واس عامين وازدهه

ولا تـأمين ما للسان جهرا عند الحنفية بل يؤمن في

ونص المالكية على تحريم ما يقع على ذكمة المبلّغين

بحد فول الإحام إلادعوا الله وأنتر موقنون بالإجارين

مان رفيع أصوات جاعوً بتقولت × آلين. آلين آلين: ٥ واعتبروه بدعة عرمة (^(٢)

٩٧ ـــ استحب الشافعية واختابات ، وهو ترل

للمعالمكينة والتأمن عن دعاء الاستمقاء عبد جهر

والبقول الأخر للمالكية أذا يدعو الإمام

والسأمومون وقيل بعد دعائهم معأ يستقبلهم الإمامي

١٨٨ ـــ لم أجد من يشول بالتأمن على دهاء الإمام

بمعد الصلاة إلا بعض المانكية. وتمن قال بجوازه ابن

عرفة، وأنكر الحلاف ل كراهيته. وفي جواب الفقيه

الملامة أبي مهدي النير بني ما نصه ۾ ونقرر أولا أبه

لم يرد في الملة نهيٌّ عن العماء دير الصلاة، عل ما

التأمن على دعاء الاستسفاد :

الإمام بدر ولا يخالف الحنفية أراذلك

النامن على الدعاء دير الصلاة :

بيدعو و پوفتون $^{(\prime)}$

﴿ وَإِنَّا لَكُنَّ مِا الْمُسْتَمِرُ وَأَمَّا وَالَّا الْمُعَارِفِ.

بالغنوت فيها . فإن جهر الإمام أمّن المأموم . قال ابن حمايدين : و لذي يظهر في أنَّ المفتدي بتابع إمام، إلا

ولا فندوت في الندارية عند الدائكية عل الشهور. (۱)

 ⁽٣) شرح الروض (١٩٩٦/) وبطالب أرق النين (١٩٩٨) والشرح البكيار والمنشي ٢/٩٤/٠، والطبيطانوي على المراقي ٢٠٠٠ والقرشي لاترهأ وكندية الطالب الرباقي وماشية ألصعيدي عليه ١٩٩٦/١ طالعمطي الخليي.

⁽١) الشروان في اقتاماتُهُ (٨٥/)، ٦٥ ومطالب أولِ اليس الأرهاف والمساوي الفعية بالإدادي والن فاعس باردهاي وجراهم الإكليل ١٩٤٩. والمارك " الشديدة من شداعا الدهر. كالمدمود (الرعاب براء درعن حيطاع)

⁽٢) مطالب قرل ابني (١٩٦٧)، وخطاب (١٩٣٠ ما الجاب والمدوي على خليل ١/ ٢٨٥ ، والعز العبرة السابعة

⁽٣) اطلبية ١٩١٧) والمنجة ١٩٢٥ (٣)

جون به البعادة البيوة عن الإطناع من الرجاء الرجاء الترغيب فيه عني الحديث به فتاكو أداة كتيرة في فأن الترغيب فيه عن الكافرة أن عمل الأفرة أن عمل الأفرة من المعامات ولهي مساحد العائن وهي مساجد الحرائل وهي مساجد العائن وهي مساجد العائن وهي المساجد الأراف والروائل عن الحهد الدعام المنازاح من العطوات عن الحهد الدعام المنازاح من العطوات عن الحهد المنازاح من العطوات عن المنازاح من العطوات والمنازاح المنازاح من العلوات عن الروائل السامعات والمنازاح من الحاصد من والمنازاح والمنازاح المنازاح ا

وكرها ديال وطاعة عرد من الاتكية ، تا يقع والنمال الإدام من المناقل ، والفية العائد بالدعاء عصب النصالاة يسترون به تدال على تقطيل ، ¹⁸³ (وددهاه)

أتنية

أولا: التعريف:

 إلى الأسية جمع إناء، والإساء النوصاء، وهو كل ظرف يمكن أن يستوعب عيره . وجمع الآمية أواله! أ!
 و بقارته الظرف، والماعين.

ولا يُقرح استمسال الفيّها، قدا الفظ عن الاستعمال اللغوي.

و دي البرجوني (وديون والمعروق بازه ۳۰ ظ دار الكموة شناس. والرومية (۱۹ د و رو لآداب الشرعية ۱۹۵۰ م شاد.

(1) الموسوس العيم (أي).

المانية : أحكام الآلية من حيث استعمالها : أ_ مالنظر إلى دانها (عادتها) :

ب رازية بالنطول فاتها أنواع: آية الدهب والنفقة الآله المتوعد الآية الدهب المتوعد الآية الدهب المتوعد الآلية السفيدة لناديا أو صدتها ـ آية الجد ـ آنية المعند آية مراسني.

النوع الأول : أنية الدهب والفضة :

٣- هذا السوع محضور ثدائه .. فإن صمعال الدهب والمعصف حرام في مدنهم الأفة الأربعة . (1) لأن المنسي صل الله عنيه وسلم قال : «الا نشريو في آمة المذهب والنفق .. ولا تأكلو في صحافها .. فإنه غيم في المائل وتني صلى القدمية .. وسعد عمل الشرب في آنية المنصف فعال : «امل غيرب فيها في المها في آنية المنصف فعال : «امل غيرب فها في المها في آنية المنصف فعال : «امل غيرب فها في الإحرق في أن الإحرق الاحرق التحريم . والنه أناك أن تحريم الترب والنه أناك .. المرب الناس التحريم .. والنه أناك ي تحريم الترب المناس التحريم .. والنه أناك ي تحريم الترب

(١) يكرية فتح المدر حرابه طامهاي ١٠٠١ عبر والترح الكبر العراقية المستوق الرائة طاهية بي القيلي والتعريق عن المدائل الرائح على معاطق الحداثي المحادث الرائحين الرائح الرائح المستوف المستراية والمستر إلاس هائد الرائح الرائح الرائحين.

(7) مديث ۱۷۰ تشريق ۱۰۰ ورد آمد والتيمان و صحاب البحق عن مديمة مرفود منطل ۱۰۰ تشريق والي الية الأهب والمستقى ولا مأكمل أن مستقلها ، ولا طبيوة الخريز ولا الديسان والمدعول الديا وهو لكن والأمرة الدارا فقح الكير الراح الاختصار احتى منه ۱۳۰۰ من)

 (٩) صديت (١٩ ص شرب ... ١٥ وواه سطو عدد و (زيات راويا ادادات من شرب حيدان المديد الريشوب فيها أن الآحدية الصديد المستعين صدير ١٣٠٦/١٠ أدافق عدد قرد عبد الدافي الداميس.

(1) الراد بالمثاهم الحكاف لا العلة الشرولة عبد الأصولين

فيها ما يتضمنه فالمك من القحر وكسر قابوب الدمراء. والنبي وإن كان من الأكل والشرب، فإن المملة

موجودة في العهاره مها واستعمالها كيفها كان.

وإذا حرم الاستعمال في غير الممادة نفيها أول. وفي المذهب القديم للشاصي أنه مكروه ننزيها . أ¹⁰

قان توضأ منها و أو اغتسل و صحب طهارته هاد. الحينفية والناكية والشافعية وأكثر الحيابلة , وأن معلى الطهارة وماءها لا يتعلق بشيء من ذلك , كالطهارة ال الأرض النخصورة ,

ودهب معض الطابلة إلى عدم صحة الطهارة . الأنه استعمل القرم في الميادة ، فلم يضح كالصلاة في النقار المضصوبية ، والشجرم عام البرسال والسام . (2)

الشوع الشافي ؛ الآنية اسقضضة والعبيبة :** بالفضة :

السعة عليها والمفاهب يعتبلنون في حكم استعمال الآنية والمفتفة والفئية بالقفة : فقد الإمام في حسيفة وهو روية عن الإمام معيد وروية عن الثافي و وقول بعلى الخنابة و أنه يجوز استعمال الآنية المفصيفة والمفيية إذا كان المستميل بنقي موضع القضة.

وعند أكثر الحتابلة أنه يجوز الاستعمال إذا كانت العمة قبلة .

وسند أن لكية في الفضفة روايتان ; إحداهم المع ، والأعرى الجواز ، واستظهر بعضهم الجواز . وأمنا الآنية المعيسة فلا يجوز عندهم خدما بالذهب أو الفضة .

والصحيح عند الدفعية أنه لا يُعِنَّ استعالَم المغيب بالفعيد وكرت الفية أو فأت الحيمة أو فيت بالفعيد أن أن العبب بالفعيد وكرت كرن كيت كيرة ولتيررية وحرت ون كانت ليرية حرمت ون كان فليلا والمرية المؤلم في الكو والعير العرب .

وعند الحناطة أن نفيت بالأنهب والغفية إن كان كثيرا فهو عرم يكل حراب ذهب كال أو صدم حرجه ونهرها ، وقال أو يكر يباح اليسيرس الأنعب والمفية ، وأكثر احدايلة على أنه لا يباح من الذهب إلا ما دهت إلى الفيرورة ، وأما الفقية فباح منها ليسير قال العاصي و يساح دلك مع المداحة وهدمها ، وقال أبو الخطاب لا يساح اليسيرالا خادة .

وتسكيره هيشدهم مساشرة موضع الغصة بالاستعمال، كيلا يكون مستعملا قاء (١٦)

وذهب أبو يوسف من اطنيقية إلى أنه يكره استحمال الإمام الغيب والفضض ووي الرواية الأغرى من همم، رجمة الإمام أي حيقة وم

⁽١) الجموع ٢٤٩/١ وما بسطاء

 ⁽٢) حاشية الدسوق (١٩١٠) والإنساع مخطيب مع ماشة التعيري (١٩٧٠) وما يدهان والعني (١٩٦١) وما يدها.

⁽٧) المفتشس التروق بالنصف و الرشع يا. يقال يكر منت يعمر بين موقق (إلى هديني عن القانون هايد) و ما الدوق) و يقال مات مصحب أن أي متعود بالقياب والسنة عي طعيده التريقية التي يحب يا. ومنت أسال باللهية إذا شاط يا. و من عليين عادة (عن المرس، تصرف)

⁽⁴⁾ الحيرمي على الخفيب (4/4) وقا تعليما ها والع تعليلات وأقرال تعددة .

 ⁽a) المحتى الأبن أمامة (1173 وما معدها)

واقعه أن كلا من الذهب والمصة تابع. ولا معتبر بالشوائع. كد حسه المكفولة باغر بي، والمشداق كايت ، والسار الدهب بي العصل. أنه

ومنحة من حررقان المصد للحاحد وألد فلح السبي حلى لله طلب وسلم الكدار، و مدامكات الشيف الكدار، و مدامكات الشيف الشيف من فضة فل ألا وأن العرسة ندعو إلىه والحراف فله مرف ولا حيلام، فأشه الشية من أعمر (المحاس)

وعمل رفعص في صدة المعدد من السعد عمر الن عبد المعرابير وسعيد من جائز وطاوس وأبو لهروامي المدر وإسعاق من رجو يداء وعراهم (⁽⁴⁾

السوع النالث : الآلية المؤهد والمقاه بالدهب أوالفضد:

 عدمات الحقيق ومواتدة قولين هذا اللكاء و أن الأسنة البسؤمة 40 سائدها أو البلهة بالر استعمامه و لكن الحقيم ودورة لا إداكان أخوام لا أن الماكان

قال الكانساني عدولها الأولي المؤهة بها. الدهب والعنظمة والذي لا يدهن الدائل والهلا بأس بالانشاماع بها ، والأكس والشرب وغروبك

بالإهماع . « ^() وأما مايكي تحليف فعلى مخلاف أحساس بين الإسام وفساحييه في مثألة المقميش والخباب .

وهــــد الشافعية يجهل الاستعمال إذا كان التمويد يسير أن (1)

وعند الحنامة أن السؤ، و نطلق و لطائم والمكلف كانة هب والخصه الخاصين . (٢٦)

أما آنية الدهال والعفية إذا تُحَكِّبُ بغير الذهب والدينية نف عدد فالكية قولان، وأحازه الكافعية إذا كدن سائراً الدهاب والفضية، الصفادان علنا الحياري (1)

السوع الرامع: الآمية النفيسة من غير الدهب. والقصة:

١ - الآدية الفيسة من غير الذهب والعقبة بفاستها.
 إذا الذات (أي نادنها)، وأد المنتفية :

أند العينة للناتج :

 لا من المنصوص محقب عند الحمية واحديثة ، وهو الأصلح في مذهب الدالكية والشاهدة ، أنه يجوز

(١٦) الدائع ((١٩٠٤ ط. لارث) والإلا إحار أنه الحجية (

و فها فينع أديم يو 1975 ، واحتلاب 1979 أما النبال والحديثي . فإن احتمال 1975 ، وديني يارة بال 1971 م قبل.

رم) سلي الإرادات وازه ، ومغير بالدهب والعدال أديمري إلى الراد الراد الله أو يره لكن واليومع أن فتح من أمال أو المراد على أديره ، والطائي اللها ، وقبل أدايمن المحادث أن المديد كاوى ويغش به أحديد أوعود و تكايت أدايلوه الإراد على حادث أن حود على مديرية شد أقدي في قاية الديان أن يرمع فيا شريد من دعت أو عديدة على حمل إلا يستى والشاف الطاع وزواد أعداد الله في المديدة

ووأعواها بالجنان دردوه والتعيرني هي المشياء ورودة

الانتاك هم الدراية

¹⁹⁹⁶ء في تفخيل في مدين أثني لي تابيد الأسوالوري 1998ء في الرمي مدارة وتُقيد في الفرز

⁽۱۳) کمل د ده

⁽ع) وأديب المبره الطاب بيد الدحم أو العيد و والديد توس أو مايد أو عردائل (محمد من المد)

استحصال الأوامي السفيسة وكالمقبل والباقوت والربريد . إذ لا بلوم من عاسه هذه الأشباء وأمناها حرمه استعماها ، لأن الأصل الحق قيصى عليه . ولا يصبح قياسها على الدهب والفضة لأن تعمل التحرم مالاً تسان (الذهب والعمة)، التي هي وافعة في مطلة الكترة على يتجاوزه .

وقائل معص المالكية : إنه لا تور متعمال ا الأوالي 1 ميستمكن قائل صوب جدار وهو قول عند النافضة .

ب ــ الأمة القبعة لصعنها:

الم عند المستقار كالرحاح الخروط وميرد لا يجرف بالا تحلاق .

ودنت ما فاله هما حب المسوي، ولكن على الأدعى أن حبائل على الأدعى أن صاحب البسان في روال وحكى الفائدة أن أعماء أن كانت بقائدة بيا الخوار هو المحيد . (1)

النوع الحامس: الآبة المتخفة مراخلد:

٩ أن كان فقهاء المدعن الأربعة زاب چلد كل مبته اعس قسل المداع، وأما معه الديغ فلشهر عبد المديكية والحالة أما عبل أيضا، وقالوا الاما ورد من حوالوك هنق الماعلية وسلماء أبنة إهاب قمع معمد فليلم (^(١) عسود على الطهارة المعوية (أي)

ا الوصيح المعتارة 19 رؤسن الميسود 19 طال الاولاد. - والمحلود 19 مراوستي 1 19 مراسطة

رافر مسينته التأكيب إلان الرواد من والسيمون الاستسالي فالراد مثالون المثنى الموضوع إلى الوصل المدرات (۱۹ ما الأدرونيس) الرواز والمشار والواليد السعال الراديع (فال عدامير الاستراد الكال (۱۹۰۰)

النظاف) لا الشرعية , ومؤدّى ذلك أنه لا يصل به أو عبه .

وغير المشهق في الذهبين أن يظهر الحلد بالدياغة الطهارة الشرعية , فيصلي به وديد .

و ينزوي القويا بالنجاسة من تحقر والت عبد الله وعمران من مصول وعائشة رضي أله عهم.

ومس الإمام أهمد رواية أخبري . أنه يظهر من حبود أنبئة جند ما كان ظاهراً في حال الحياة .

وروي تمو هذا عن عطاء والحسر والشعبي واستجمي وفتادة ويحيى الأعماري وسعيد من حبير. وعبرهم .

وحسد الشافعية أنه إذا فينع حيوان يؤكل لم بمنجس مالذمع شيء من أجراله، وغير الانتقاع بحصيه، وإداد مع حيواد لا يؤكل عمل بذعه، كما يحس عود، فلا يظهر خلاء ولا شيء من أحراله.

وكل حيوان عن بالميت طهر طفه دائد ع ، هذا الكاذب و عالر برد لوله صلى الله عليه وسلم الرأني إعلي ذائع فقد طفراء (1) ولأن الدياع بعظ الصحة على الجلد ، و يصحح للائتشاع ب. كاحياده الخامة تمع الحديد عن الحد مكاذب الدراج أما الكتب والخزاج ما تواد دنها فلا يظهر جداما بادراع .

وعب، الحسيمية أن حدد البيند، عدا الخبر بر والآدمي ولوكاوأ، عظهربا ساغة الجنيدية كالعرط وتنسور ارفاك والشبكركي عظهربا ساعة الحكيدية

ومهمدت أحرارهم أأحمم مرمور

كالشفر سب والنشميس والإلفاء في المواء. فتجن الصلاة فيه وعليه ، والوضوء منه .

وعدم طهارة جدد الخسر بريادياخة للجامة عيمه ، وجند الآمي فريت ، صوراً لكرائد ، وإن حكم بطهارته من حيث أبضنة لا يجور استعماله كسائر أجراء الآدمي (⁶³

النوع السادس: الأواني المتحدة من العظم:
الما حيوال مأكول المحم مذكرية التخدة من عظم حيوال مأكول المحم حيوال مأكول المحم حيوال أكول المحم حيوال أم أكول المحم حيوال أم أكول المحم بيل كان مذكل فا خمية والمعشم، مستندال بأن المبي صلى أنه تعليه وسلم كان يختشه عشط من عام الأولول عبل أنه عليه وسلم. وهذا يدل على جواز أغاذ الآية من عظم المبين. وهذا يدل على جواز أغاذ الآية من عظم المبينة وصيدة أصحاب عنذ الثاليبة ورأي ابن المنظم والسراء والمطلع كانتم والعنوف الانجش والسرائية أن المظم والسرائية والمواز النبي عبل أنه عليه وسلمانا إنا حرم من والمبينة أكانها المراس بالمينة أكانها المراس على المدود عليه وسلمانا إنا حرم من المبينة الكانها المراس المينة فيهم ما عداها على خال.

(1) تشرح المستدرة (قدر والدي واحد وجمير (1919).
 حوال مراقي الملاح مع ماشة العسالوي (1 ود سندام الشعر حدد).

روم) درين و کان پيشه بي و أمومه اليم ال سه مي أيس ي الهواري ومائد (إحد الزي 1995 - 199)

(9) حدث الراء عود من الله أكلها الا وردي الصحيحي بدؤ ...
 رويات والهيا ما رواه مجموع من حديث الن الصاح ...

والرأن الآخر لمشافعية أنه عبس ، وهو الذهب ، ا ا ـــ وأما إن كان المحظم من حيوان غرمدكي (صواء كان مأكون اللحم أو عير مأكوله) فالخدي دمن مجه حل طريقته في طهارته ، ما لم يكن عليه دمسم ، فلا يضهر إلا برزائه ، وقال انشافية وأكثر المالكية والحدابسة : المظم هنا نجس ، ولا يطهر

هذا وقد أحم الفقاء في حرمة استعمال عظم الحسر بدر السجاسة هيئة ، وعظم الأدمي ـــ واو كافر ــ تكرامته .

9 سرف وأحس عسد من الحسس الفيل الخنور السجاسة عبت عدد، (1) وأفن الشافية الكنب ما خسر بور و كره مطاه وطاوس واخس وعمراب عبد لهزير عظام الصلة . (٣) ورخصي في الانتفاع به عدد من مسريس وعيده والى جرام له له دوى أو داود بياستاده عن توبات أن رمول الله صلى الله عليه وسلم الشرى الفاطنة فلادة من غلب وموارين من عليه . (1)

سومعه مرايدا من آكمها الروية حدد روزاه الدينجي، سيميد الإما مرد من امنة أكمها والتعيين الحدود (والد الإمامة الطبية المدونة والمن الدارنطي ((۱۹۰۹-۱۹)) (المشرح الروس (۱۹)

ووالراق اعلاج أراده

⁽ع) مراق الملاح (٨٥ ، والشاح الصغير ١٥) (وما تعدها . والعلي (٢٠)

⁽ز) دوم آمد. وآمو داود می تورندی وضه قبید طویلای وید ادیا شویدای شد ساطحهٔ الاداد می تعیید وصور می می احد اد رئیس میشوران (سیل آن و وید و ۱۳۹۵ می ۱۳۹۱ طرفتان باشد انتایت و نظر نصید دارید (۱۹۹۱ طرفتان)

واستدل القاتلون بالنجاب بقوله تعالى:(خَرَّمَتُ غَلَيْكُمُ الْبُيَّةُ (⁽¹⁾ والعظم من جلتها ، فيكون عمرها ، والقبل لا يؤكل لحمه فهونجس ذَكِّق أولم يُذَكَّ .

وقال بعض المالكية : إنَّ استعمال عظم المَيْنَ مكروه. وهوضعيف.

وفي قول للإمام مالك ; إنّ الغيبل إنّ ذَكِّي تعظمه طاهر، وإلا قهرنجس . ⁽¹⁾

النوع السابع : الأواني من غير ما سيق : -

١٣ ـ أوآني من غيرها تنقدم ذكره مباح استعداله مواه أكانت ثعينة كيمس أنواع الخشب والخزف، وكالياقوت والعقيق واصفر، أم غيرثمينة كالأواني العادية ، (٣) إلا أن بعض الآنية لما حكم حماص من حيث الانتهاذ فيها ، فقد نبى الرسول عليه العسلام أولا عن الانتهاذ (١) في الدُيّاء والحسمة والسلام أولا عن الانتهاذ (١) في الدُيّاء والمحتمدة والسلام أولا عن الانتهاد أنه في الدُيّاء والحسمة والسلام أولا عن الانتهاد أنها بقوله على الله

على أن يُحَشَّدُومَن تَخَشَّرُ مَا فِهَا نَظُواً إِلَى أَبَا بِطَهِيمَتِهَا يسرع التحضُر إلى ما ينبذُ فيها. وفي رواية عن الإمام أحمد أنه كوه الانتهاذ في

مليه وسلم ﴿ كَنْتُ نِينَكُمْ مَنَ الأَشْرِبَةِ إِلَّا فِي

ظروف الأدم، قاشريوا في كلّ وماً، فير ألاً تشريوا مُسكراً » (١)

وجهير أهل الطم على جواز استعمال هذه الأنبة

وفي رواية عن الإمام أحمد أنه كره الاتتباذ في الآية الذكورة .

ونشل الشركاني من الخطابي أن الني من الانتباذ في هذه الأوعية في ينسخ عند بعض السحابة والفشهاء ومنهم ابن هسر وابن عباس رضي الأ عنهم، ومالك وأحد واسماق (⁷⁷⁾

ب _ آنية غير للسلمين : آنية أهل الكتاب :

14 حددهم المبتشبة والالكية وهو أحد التولين عند المستابلة إلى جواز استعمال آنية أهل الكتاب ، إلا إذا تبيش عدم طهارتها . فقد نص المنتفية على أن احسش الآدمي وما بؤكل شعد طاهر ، إذا افتطط به اللحاب ، وقد تولد من لهم طاهر فيكون طاهرأ. و يدخيل في هذا الجواب الجنيب والحائض

⁽۱) مورة الاشتارة

⁽٣) الشرح العلم (١٩/١ وب معاماً وأيضًا ١٩٢/)، والجمع ١٩٢٠ - ١٩٤/) والمن ١٩٨

⁽٩) الماية ١٩١٨، وإبن طالبي مايدة لا وما يعدد تصرف.
(١) حسيست : ها بني الرسيل حليد السيح، والسلام من الانتهاء ... الا ري يعدة روايات، عبا ما رياد سطم في تسامة بن حرب الشيري قال : النيب عائمة قبالية من السيمة ... معدنين "أن وطاجه التين ضبط طي الني صل الصحة ... فياهم في الني صل الضحة الدين بني النياجة ... فياهم أن يتشفرا في النياء ... فياهم أن يتشفرا في النياء ... فياهم أن يتشفرا في النياء ... وراسات الأحرار عالم ١٩٩٧ عالم ... و...

⁽٥) الدماء هو الدين ، تتجد من فشره آيية ، وبي عنها الأبها من الآمة ، أثن يسرع الشراب وي الشدة إدا وضع فيها ، والتقرفيان بمحنى معمول ، وهو أصل التعلق ، كانوا بآمدونه فينفرونه في جدومه وكمحفومه إمام سنسقون فيه ، والرقت الإمام الخلق نيا.

خيبالزفت . يعونهم من القار والحنم مرار تعفير بدهيغة كانت تحسيل الحسير فيها إلى المدينة ، تم السيع فيها فقيل كلموف كله حديم . واحدهما خشفية . وكلها تشغيل في بسراع الشرف إلى الشدة (بهل الأوطار ١٩٧٨ما وبا يعدما ما مصطفي الحلمي) (١) حديث : « كنت ميدكم من الأشرية ... ، ووراه مسلم عن بريدة مربوط (فيض القدر ع) وإط الأون .) بريدة مربوط (فيض القدر ع) وإط الأون .)

والكامر ، ه (1) وما دام سؤيه طاهراً فاستمعال آب حائز من باب أول ، واستعلوا با روى «أن رسيد الله صل الله علليه وصلم ألزّل وقد الذبيف في عسما لما قدس والن ، ولا بدارض بقوله الدال بالأرش عسما لما قدس والن ، ولا بدارض بقوله الدال بالأرش المشار ألكون الخمل الالكا أن المرد به المبسر في وذلك القوله العالى « وضفام البس أولوا الكتاب وآسيم . الكثم وطمالمكم بأن ألمة الالالكان ووي عبد الله الى منظور ، فال «فائي جرات من شخم يوم مبير ، خالسرمه وقت : واله لا أعطى اليوم أحداً من هذا بسم ، الألك وروى أس الأن صلى الله عبد وسم وسلم أضاله يهول حمز شمر واله السي صلى الله عبد وسم وسلم أضاله يهول حمز شمر واله السي على الله عبد وسم

ام رحيح المعامر وارد من والخطاب وارد ۱۳۰۶ والتين والاحد والارات والدولة للمداري السند إن وأحد والام الطالب أن وأمو والواردي الروائل والرائل شاء واجدادي وهي حارب أن المحمد المحمد إلى الإخساء المحاط المرائد وأن على الأحمد والإدارة (الطاسعة الذي الاحداد الرائد الا والرائد على بين الحمد إلى الطائل الإساعة الذي الاحداد والزارة المحاطة المرائد المحاطة المرائد المحاطة المرائد المحمد الرائد المحمد المحمد

راه) (۳)موره النواية (۳)

(1) لماندس فع حام ۲۰/۱

وهور سرية اللانمان ا

(7) رواه مسالو و مشاء الأميية المربا مي شهيد پيم جيري قالي: فالشراعة يا هفت الا أهلي الموا أمدا مي هد شيئال فالي: فالصية قدا رسل الله ميل الدائية وسلد مسارد، الا وضعيح الدائية الإمرادية)

ونوصاً عمرٌ من خرُخ نصر نيقٍ . 11)

وصبرح القرافي من لمالكية في الفروق بأن جميع ما يصنعه أفض الكات والتبلمون الدين لا يصلون ولا يستسجمون ولا يشعرزون من المتجامات، من الأضعمة وعميرها، عمول على الطهارة، وال كان الغاب على البحالة (7)

ومدهب الدافية ، وهو روايه أخرى للحناطة . أن يكوه ستعمال أواي أهل الكتاب ، إلا أن يتيقن طهمارية إلى ولا كراهة ، وسواه الدسن استعمال المدحمة وفيره ، ودليهم ما روى أبوقطلة المُحتَّني رفسي ألف عنه فال الافلاد : بارسول الله ، إنا تأرض أهل كتاب ، أناكى في أنت " هذال ؛ لا تأكرا في أنت إلا أبول الم أخرا في أنت " هذال ؛ لا تأكرا في كرا فيه ، الالافلاد الله ، أن الشافية كرا فيه المكراهة ، ولأنهم برون أن أواليهم كمتعملة في الماء أهل أن الشافية برون أن أواليهم كمتعملة في الماء أن الشافية برون أن أواليهم كمتعملة في الأنه أخلى كراهة ، أنا

هما ماند (بيت أقد ۱۹۰۷ - ۲۹۱) وأثناه في الساري. - (انتج الداري (۱۹۶۶)

 ⁽١) توضّق مسرمان جرة حواتية رواه الله عن والسهفي بإيساد محجج (الحسرة ١/١ - ١٠ ط الكنة العاب)

⁽و) احطاب ۱۹۹۸

⁽م) حديث (ما لا تأكيل في أيهم (ر. مرواه المحري (فتح الباري (١٩٣٤) وصبح (١٩٣١)

⁽⁴⁾ الجنسوع (1717ء 1717ء وسابة أحساح (1717ء طاحمتس الحسيء والمثني مع أشرح الأ17

آبة المشركين :

٩٠ مد بمسئلة أو من أفوالها تفهاه التي تقدم بيانها أن أواني غير أهل الكدار، أقاواتي أهل الكتاب في حكم استحد ف عند الأقة أي حسيفة وما لك والشافي و بعض اختابة .

و دهمي الحالية يرود أن ما استحداد لكمار من غير أهل الكتباب من الأوالي لا يجور استعباطا لأث أواليم لا تخرص أطعشهم ويؤنائكهم مبتقى فتكون تربير (1)

قائنا : حكم اقتباء آجة الذهب والفصة :

۱۹ ــ فيقهاء الذاهب علىمون في حكم اقتنام آب الذهب والقف :

أنشعب التنفية ، وهو قول عبد الالكية ، والمحجج مد الشعية ، أنه غير الله - آلية الأعب والفضاء ؛ الجوار بيمها ، ولاعتبار شمها بعد يمها عيل (1)

ومذهب الحنابلة، وهو الامور الأخر المالكية، وألاَّصح عسد الشاهمة، حرمة أتماد آنية الذهب والنّصة، لأنّ ما حرم استعماله معلقا حرم اتفاده على هيئة الإستممال (٣)

رابعا: حكم إثلاف آنية الذهب والعضة:

٧ ١- من برى حواز اقتداء أواني الذهب والفقية برى
 أن إضلافهما موجب لمضمان. أما على القرل بعدم

(م) التسمسي 1975 والتحولات (1987 والإبارة المحدم الر199. والرام يدن الار199

الحوار قيان إنلاقها لا يوجب فيمان المسعة إن كاد يقابلها شيء من القيمة ، والكان مجمع على ضمان ما يتلفه من المس ⁽⁴⁵)

خامسا ; وْكَاهُ آنِهُ الفَّهْ وَالْفَضَّةِ :

بمراحداً نبية الذهب والعضة إدا مع كل منها النصاب وحال الحلول عليه وجبت فيه الزكاة، وتعصيل ذلك موضه أبواب الزكاة.

ايسكة

انظر: إداس

اتكة

النعريف:

 الآيه لفة : العلامة والعمون وشرعا هي جزء من مورة من العرآن نُبئِنَ أوله وآخره توبيد .

والفرق بين الآية والمسورة أن الممهورة لا بلا أن يكود له السم خاص بها ، ولا تفل عن ثلاث أبات . وأممة الأية نضا يكود لها السم كآية الكرسي ، وقد لا تكول ، وهو الأكر . (1)

⁽¹⁾ الني (۱۸/۱ د ۱۹

⁽۲) بس ماهدين فارده ما والترام والإكامل هن هامش الحيال. 1949 ما وبرانه اطنام 1944

⁽¹⁾ گزایم الباط

⁽ع) فيهان المرب (أيوم) كشاف اصطلاحات المون ((١٠٥) الأراف طار

وقد استعمل الفقهاء الآية بالمحنى اللغوي أيضا ، حين أطفقوا على الحوادث الكونيمة ، كافروازل والرياح والكحوف والحدوف ، الغ ، اسم الآيات .

الحكم الإجالي:

السيما أن الآية جزء من القرآن تلكرم فإن أحكامها تدور في الجسلة عن أنه هل تحري عليها أحكام المسلسف أولا ؟ وذلك كما له كتبت أية من القرآن عن فيح فيهس بجوز للسحدث منه ؟ من الفقهاء من منعه اعتبارا جا فيه من قرآن ، ومنهم من أجاره لعدم شبه بالمسلس. (*)

كيا اختسف الفقهاء في إجزء قرءة الآية الواحدة في المنازة وعلى تعميل لمو في دلك .

هواطن البحث ;

٣- الطهاوة : بتعرض الفقهاء لحكم مش الهدت النوح كتبت هيه آية أو آيات ، في كتاب الطهارة ... ما يحرم بالحدث .

المصلاة وتعرض الفقهاء ملكم فرءة الآية الغرآدية أو الآيات في الصلاة، في صفة الصلاة، وعند الكلام هل مستحيات الصلاة، ودكروا كذابك ما يتصل مسلاوة الآية من أحكام ، كالتشكيس للآي، وعقدا بالأحام ، والمؤال والتسبيح والشور مد أية الرحة أو أية المداب وتكرار الآية الواحدة ، وقرعة الآيات من أن موروة .

(١) بهابة فالمتاج الرمل ١٩٠٥، له مصطفى الخلمي .

(٣) كشاف الفناع الإلااس، ٢٥٩، ١٠٥٠

كما ذكروا حكم قراءة خطيب الجمعة والعيدين والكسوف والاستبسقاء كاتبة في الحطية في صلاة الجسعة و في صلاة الميدين و وصلاة الكسوف ، وصلاة الاستبقاء .

كما ذكر بعض الفقهاء حكم الصلاة عند حدوث الآيات الكونية في صلاة الكسوف.

صحدة التلاوة : يذكر تقصيل أحكام تلاوة آية السجدة في بحث مجدة الثلاوة. (١٠)

حكم الآية في هواصع متفرقة : حكم الاستددة والبسمة قل للاوة الآية ضله العهاء في مبحث الاستدادة من صمة الصلاة .

وتشعرض كتب الأدكار والآداب شلاوة آيات مصينة من العرآن الكريم في حالات خاصة ، كقرامة آية الكرسي قبل النوم ، وبعد الصلاة ⁽⁷⁾ الغ .

أئب

العريف:

السالاب: الوالد (⁽¹⁾وهو إنسان تولد من نطقه إسان أشر ⁽¹⁾ون جوج ، أفسعها: آباد، بالله.

⁽١) والطركشات الضاع لحية واراج

⁽۱) كشاف العاج ((۵)

⁽م) لعان العرب ، عادة ﴿ أَبِي ﴾

[﴿] إِنَّ الْكُلِّياتِ ﴿ إِنَّا مِنْ أَنَّ مِنْ مِرَانِهُ الْكُفَّافِ وَمُمْثَقٍ .

وفي الاصطالاح : هو رجس تنوقه من نطقته المباشرة على وجه شرعي ، أو على قرائد إنسان آخر. و يطلق الأب من الرضاع على من يُست إليه لبن المرضع ، فأرضعت منه ولداً نفيره ، و يعترون عنه طبن الفحل .(1)

الحكم الإجال:

المنة كان الأب والوند كالتيء الواحد، لأن الولد بعض أبيه، كان الأب اعتماض بعض الإحكام في المنفس واقال، وترجع في حلياً إلى الشرحم والمسؤلية، وذلك كونجيه في المغاظ عن الولد، ولمنفقة حيا، فقد النقوا على أنه يجب على الأب نفية الولد في الجملة، على تفصيل يرجع إليه في حياست النفقة (1)

والمنقوا على أن اللأب حق الولاية في تزو يع ينته على خلاف بسيسم في البسكم والنيس ، و بقدم على جميع الأوليماء إلا الايس ، فإنه يقدم على الأب عند جمهور الطقهاء (⁷⁸) في هذه المسألة خلاف احدياة ، فإن الأب صدهم مقدم في ولاية التزويج ،

واتفقوا على أحقية الآب في الولاية على ماك المستوى أو الجنوب، أو السنقية من أولاد (()) كل

- (٢٨ الشندي والشارح الكاجر الإيامة قد الأولى، بالبلود ومعني. العناج الإيمارة في مصطل الخلس.
- (٣) الفادية ١٩٥٦ قامسطى الخلي، والشرح السفير ١٩٠٦ قامسيطى الشدي. ويندي المتاج ١٩٧٦ قامسطى المني و رائسي ١٩٨٩ قامسيك
- (ع) مغني افتتاع ۱۹۹۸، ۱۹۹۰ والقرع السم ۲۸۹۸، ۶ ۲۸۳ وقرع آشی ۱۹۴۲، والدایه ۱۹۸۸،
- وَعِ) الْهِدِبِ (أَرْمَّهُ طَامِعَتُنَ الْحَتِي، وَالْمُرَرِ (١٤٤٦)، وَاعْدَايَةُ ١٨٨١ع، ويَلَّهُ (سَالَتُ ١٣٨/٢ طَامِعَتُنَ ١٨٨/٢ طَامِعَتُنَ الْحَلَيْ،

النفطوا على أنه لا يجب القصامر، على الأب يثنل. ولده، على تفعيل عند المالكية (1)

واتفقوا على أن الأب لحد الأفراد المستن الدين لا يعجدن عن الميرات سبب سرمان يغيرهم بجال ، وهم الأموان والمتروجان والابن والمست ، وأنه يرث تارة بالقرض ، وقارة بالتحسيب ، وقارة بها معا (⁽⁴⁾

مواطن البحث:

٣- تكثر المسائل الفشهية التي تتعمل بالأب، ونفقيل أحكامها في مواطني من كتب الفعه، وذلك في: الإرت، والمقبقة، والولاية، والفية، والومية، والمستى، وعرمات التكنع، والتقفة، والقصاص، والمان، والشهادة، والإقرار.

إباحة

العريف:

السالإساحة في اللغة : لإحمد ، يقال : أجعل الشيء أي أحلته لك . والمباح تحلاف المحظور (⁽²⁾ وعرف الأصوليون الإساحة بأنها خطاب الله يمال المحلف فيها أضال المكلف فيها أمن غريد أس غريد . ⁽¹⁾

- (4) المسديث (۱۹۲۶ و والصرر ۱۳۹۴ و واسهاب (۱۷۱۸)
 والشرح الصير ۲۸۲۴
- (٧) نياب اصباح ۱۹ به بدا نندها ، واهر ۱۹۹۶ به اعدها ، والشرح الصفر ۱۹۹۶ به استدها داد العارف ، وليبي المقاني ۱۹ ۲۰ به به بدها ها الأول ، الاميرية .
 - (م) كنان البرب (بين) عصرب.
- (3) مسلم فشهوت وشوحه قوامع الرحوت ۱۹۹۲/۱ بولاق، والإحكام للأمدي ۱۳/۱ ط صبيح .

وعرفها الفقهاء بأنها الإذن بإنبان الفعل حسب مشبئة الشاعل في حدود الإدن (**) وقد تعلق الإماحة على ما قابل احظر، فتنشسل العرض والإبجاب والنعي (**)

الألفاظ ذات الصلة بالإباحة ز

الحواز:

إلى الحشلف الأصوليون في العلة بين الإناجة والجنوان، فنهم من قال: إن الجائر يطلق عن خمة معدن: المساح، وما لا يشتح شرعا، وما لا يشتح طلا، أو ما استوى عبد الأمراد، والشكوك في حكم كارة والمشار بأ "أو شهم من أطلقه على أسر من الباح، "ومهم من قصره عليه، فحمل الجواز مرادعاً للإباحة." (*)

والقفهاء يستميون الجواري قابل الحراب مستميل الكروه (⁽¹⁾وهاك استعان طهي لكله الجواز عملي العيادة , وهي موافقة الفي اي الوجهين للشرع ، والجواز يبذا الاستميال حكم وصي ، و بالاستعالين المايض حكم تكلفي .

الحل:

٣ ــ الإدمسة ، فيها تخير ، أمنا الحسل ون

أصد من ذلك شرعاً ، لأنه يطلق على ما سوى تشخرى، وعدجاء معابلا له في الفرآن والمنة ، كشاب تسالى: (وأأسل الله البنغ وخرم الربة) (١٠) وقول ، (ياأيها النبي بن أخرة من أحل الله لد) (١٠) وفون النبي صلى الله عليه وسم : «أما بي والله لا أجل حرماً ولا أحرة حلالاً » (١) ولا كان الحلال ، مغابلاً للحرام شمل ما عداء من الباح والشدو والواحب والمكروه علما عند الجدهور ، وتزيرا عد أي حيفة . وفسيفا فيد بسكول الشيء خلالاً ، وال وصيفه الرسول حلى الله عليه وسلم مانه حلال (١٤) -

وهن ذلك يكون كل مياء حلالاً ولا عكس.

الصحة

الصحة هي موافقة الفعل ذي الوجهين

(١) مورد العرة ١٩٥٧)

(٢) سيرة المعرورة (

(م) حليت را داكم إن لا اس حراماً . . . ادواه أحد و شيعته والدوراورو من ساجه من المهر من هيرة عليها : الماق المشغة مصدحة حسيق دوال أعتراف أم نقش في ديسه و دال سنة أحماه حسيلا ولا أحس حرامات ولكن وأضالا تصنع منت وصول القا و منت جدوان تحيد ومن ولعد أحاد (11 عنتج الكبير ١٩٩٨) و دار الكتب العربية)

روی آبود او در ماید و بیرها هر آن میرسند صفی آن بسول آن مین آنا هری و بعد دن و النمو احلال آن آنان بسول آن مین آندر درباده استداری آ

⁽١) - النفر عات للعربواي من ٢ ط ١ متعمولات

⁽م) البيس المفائق ١/١١. ﴿ الأَمْرِ بِهِ ١٠٠٠هـ

زم) سب شون ۱۰۶۰ و ۲۰۱

 ⁽۶) سمرالشجو بر ۱/۱۹۶۹ شامشتل آفشان ۱۳۶۹ هـ.
 و توميع افل اشقع ۱۹۸۹ شالاً بن ۱۳۶۲ هـ.

وم) السنعيض ١٩٢٧ ﴿ الأَمْبِرَ بِهُ ١٣٢٧ ﴿ . . .

⁽٩) عائب البيعيري عل أمن فاسم (٩١) خ احبي ١٩٢١ - .

الشرع (1) وأمعنى كونه ذا وجهين أه يقع نارة موافقة الشرع ، لاشتمانه على الشروط التي اعتبرها الشارع ، ويمع نارة أخرى غالقا المشرع ، والإباحة الشي فيها تخير بين المعمل والترك منابرة المسحة . وهما ، وإن كانا من الأحكام الشرعية ، إلا أن الإباحة حكم تكيفي ، والمبحة حكم وصعي على رأي الجمهور .

ومنهم من يرد النصحة إلى الإياحة فيقول : إن الصحة إماحة الانتقاع (⁽²⁾

والشمل الساح قد يجتمع مع الفعل الصحيح ، مصدح بوم من غير رمضان مباح ، أي ماذون فيه من الشرع ، وهو صحيح إن ستوق أركانه وشروطه ، وقد يكون الفحل مباحاً في أصله وغير صحيح لاختلال شرضه ، كالمقود الفاسدة ، وقد يكون صحيحا غير مباح كالمبلاة في توب مقصوب إذا استوقت أركانها وشروطه عند أكثر الأفة .

التخير:

إلاماست تحيير من الشمسارع بين فعسل الشيء وشركه ، مع است واد الطرفين للا ترتب توات أو معال ، أما التحيير فقد يكون على مبين الإباسة ، أي بين فعل الناح وتركه ، وقد يكون بين الإباسة ، أي بين فعل الناح وتركه ، وقد يكون بين اللياسة على التحيير ، كا في خصال الكفرة في قوله نعالى (لا يُراتبط كُمُ اللهُ بالنَّمُ في بنايكُمْ وَلَكِي بُوانِدُ كُمُ اللهُ فَيْنَ مَمَا كِينَ بَرْ اللهُ في بنايكُمْ وَلَكِي بُوانِدُ كُمُ اللهُ في بنايكُمْ وَلَكِي بُوانِدُ كُمْ اللهُ في بنايكُمْ وَلَكِي بُوانِدُ كُمْ اللهُ فَيْنَ مَمَا كُمْ مَا إِللهُ فَيْنَ مَمَا كُمْ مَا إِلَيْ اللهُ فَيْنَ مَا اللهُ فَيْنَ مَا اللهُ فَيْنَ مَا اللهُ فَيْنَ اللهُ فَيْنَ اللهُ فَيْنَ اللهُ فَيْنَ اللهُ وَيْنَ اللهُ فَيْنَ اللهُ وَاللهُ فَيْنَ اللهُ وَاللهُ فَيْنَ اللهُ وَيْنَ اللهُ فَيْنَ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَلَيْنَا اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلِي اللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلِي الللّهُ وَلّهُ وَلِي الللّهُ وَلِي الللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَلِي الللّهُ وَلِي الللّهُ وَاللّهُ وَلِلْمُ الللّهُ وَلِيل

الوسلة ما تُنظمشونَ المليكُمُ أو بحسوَتُهُمُ أو تَعَمِ برُ رَبُّيَةٍ (**كَانُ مِنْ أَي واحد منها بسقط الطالبة ، لكن تركها كمها بقتض الإنم .

وقه بكون التغيرين المدويات كالنها قبل صلاة العصر، فالصلي فيرين أذ يتنقل بركعتين أو باريم .(1)

والتندوب نقسه في مههومه كنير بن الفعل والشرف، وإن يجح جالب القعل، وفيه لوات ، يبها التنخير في الإياحة لا يرجح فيه جانب عن جانب ، ولا يترتب عنيه تواب ولا مقاب

العفر:

السد من العلم عن جعل الطوائدي رئيت في غوائدة في وفي فيه الخرج ، مدوياً الإداحة ، كنا بداء في الحسيسة «إنّ الله فيزش فرائعل علا تُضيعوها ، وحدً حدوداً فلا تعتلوها ، وحرّم أثياء فلا تستهكوها ، وحدًا عن أشياء أرحةً بكم من غر نسيان علا تبحثها عن أنيا وهو ما يدل علم قوله نسال ولا تسال عن أثب ولا تبدئك نظرتم ولا فسأل علم غياها جس يترك المؤافل للالكان علم قوله غين الألفاعية عد عد فريكانها به نعلا أو تركأ ،

⁽١) هم اخراج ١١/٠٠ م ١١/٠ ١٠٠٠ م (العارف)

زاءة الأشري على الهوج عم هامش النعرير والتعرب العا

 $[\]Delta \Delta / (4400) \approx 0.00$

وم للانا ١٩٨٨ ما بعيلو الشيء

⁽⁴⁶⁾ حدیث از براید تا ترکی را ادارود خارطی و به احد و طاق کم داد خه دی وهر صدید از الدارهای ۱۸۷۶ د. برای حداد و حدیثی و از شد بازد ۱۸۹۱ د. کافورد خشمه از نظامیات حداد آداد و اطاری از مصدر دوده آداره ۱۸۲۳ م.

⁽٤) مورة العام (١٠٠

ولم يترتب تملينه مشوحة ولا عقاباً . وهو بهذا مسامٍ المصاح .

ألفاظ الإباحة :

٧ ـــ الإدخة ما بلفظ أوغيره وسواء من الشارع أو من النعساد و قشال عبر النشط من الشارع أد مرى رسول الفاصل الله عليه وسم تعلا من الأمثال أو يستح قولاً و قلا يمكره و فيكول هذا تقر برأ بدل على الإدعاق .

ومشاله من العبدة أن يضع الشخص مائدة عامة الياكن منها من يشاء .

وأما الماتمقا عاتمه بكون صريحاً، ومن دلك فقي الحداج رفي الاتم أو الجب أو السيل أو المؤخفة. وقد يكون على المؤخفة . وقد يكون على يجتاج في دلالت عنى وإساحة إلى قد ينته . وصن ذلك : الأمر سعد المخطوء كلوة على: ووقد خلالة ما فيضاد الأمر المقتدل بالمشيئة ، وكتمبر بالحل أو ني التصريم أو الاستند ، من التصريم .

من له حق الإباحة :

الشارع :

٨- الأصل أن حق الإبادة للشارع وحد، من غير تتوقف على إدن من أحد، وقد تكون الإبادة مطافة كالباحات الأصلية، وقد نكون مقردة إما شرط كي في أموله تحدل: (أو ضا فلكشتر نفائيفة) (10 ي عال ما بناح أكمه من مثل الحير من غير ضرورة، أو مقددة بوقت كراسة أكل استة للمفطئ.

المادز

الإساحة من العبار إلامه فها أن تكون على وحمالا الشرع ، وألا تكون على وحمالا أنكون على وحمالا الشرع ، وألا تكون على وحمالا المليك ، والا تكون على وحماله المليك ، والا تكون عما أو إعارف.

وإذا كتاب الإسامية من وي الأمر فائد راقيا بـ معد الشرطان مسابقيان أن مكول مسوطة بالصلعة الدامل

وهذه الإساحة قد تنكون ي واحب بدفع بها عشه ركس عده كفاره و وعدر كنكفور لإطام. هود الدعوة إلى تناوله إباحة تسعط عنه الكارق و هو عبر فها بين القلك في يستحق ، ومين الإباحة .

ومنا عند بعض الشنهاء كالحنيد حلاط النشافية ومن والهم الدن يرودان الإطهام في الكفارة يعن فيه المبلك أ¹⁵⁰ والإنسان عرف إذا خيرة إما تشكل أ¹⁵⁰ والإنسان عرف إذا خيرة إما تشكسه وحد الإحارانية نقع في القلب صدة و الوائد على أو قال صيلى : أو قال صيلى : هذه هداة بعث الإاليك ولادى فيهل قوقي في ولها ولأد المداب تُعث في البك ولهذه عالمة بعث الإاليك

دليل الإناحة وأساجاج

٩٠ هـ قد يموحد معن من الأفدل لم بدن الدليل السمي على حكم محصوصه ، وذلك همادق صورين ، الأين عام ورود دلن غدا اللهن أصلا ، والشائمة ورود ولكنه جهل ، واكثر الأفعال دل المسل السمي عليا وعرف حكها ، وتعصيل ذلك عما بين :

⁽ دو مورة الاثمة (و

⁽¹¹ سوة الح / 11

⁽۱) الرحم عمر في مه هذا الآراب والترب (۱۹۵ م. د د د

⁽¹⁾ اسر ها دان هاره و هو الفائلة لأمير به 1991 م

أ_ البفاء على الأصل:

 ٩٩ ـــ وهدف م) يسرف ما إداحة الأصلية ، وجهور الهاباء على أنه الاسرج عنى من تركه أو فعله ، و بظهر أن ذلك فيا كان قبل المحقة .

وهماك تفعيدات بن علماء الكلام ي هذه المسألة مرجع إبها في النحق الأصولي، أو في كتب حسم الحكلام و هذه حسم الحكلام و هذا الملاح لا عضل له الآن مع ورود البيحشة ، إذ من النص من كتاب الله على أن الأصل في الأسلم في كتاب الله على أن كثم من في الشعوات وذا في الأرض جبيعاً منه إلا في أن في الشعوات وذا في الأرض جبيعاً منه إلا في ذات كتاب المؤم تشكرون ()

ب د ما جهل حکمه :

٩ ا حاف وكرن الجهل مع وجود الدايس، ولكن المكلف حاجبه أو عبر جنها المطلع عليه أو اطلع عليه المهيد ولم يستطع استناط الحكور.

والصاعدة في ذلك أن الجهل الأحكام الشرعية إنها يكون عقرا إذا تسفر على المكلف الإطلاع على الدليس ، وكل من كان في إسكانه الاطلاع على الدليس وفقر في تحصيم لا يكون معدورا ، ويفضل الفنهاء أحكام هذه انسائة في مواطنها .

ومن تُديِّر مجههة قهو فير غاطب محكم الفعل. * لا يوصف فعله بالإباحة ماتسي الإصطلاحي الدي فيه خطاب بالتخيير الوان كان الإتم مرفوعاً عنه معدر الجهل. (1)

وتفصيل هذه الأحكام في مواطنها في يحث (الجهل). وينظرني الملحق الأصول.

طَرق معرفة الإباحة :

۱۳ ـــ عرق معرفة الإياسة كثيرة ، من أهمها ;
 النص : وقد تقدم الكلام على تفصيلا .

بعض أسباب المرخص: والرنصة هي ما شرع لعفر أسباب المرخص: والرنصة هي ما شرع الخر شاق استثناء من أصل كلى يقتصي النع، مع المؤدسان في معالماً في ومضال في السفر، وذلك كالإصطار في ومضال في السفر، والمسح على الحقيز، على تقصيل لفتها، يرجع اليه في مواطع.

التسفع : وهو رقع الحكم الشرعي بنص شرعي متأخر.

والذي يهمسا هنا هونسم الحظر بنص شرعي متأخر في كان ماحا قبل الحظر، من جواز الانتباذ في الأوعية يعد حظره : لقول النبي صلى الدعليه وملمه 8 كنت نهيتكم عن الأرعية فانتبذوا، واجتنبوا كل مسكرة (10 فلأحر بالنبذ بعد النبي عنه يعيد رهم احرج ، وهومعني الإباحة .

العرف: وافغاري تعريقه لدنا استقرق التقوس من جهة المقول، وتلقت الطباع السليمة

الأأسورة الحالبة أراعه

⁽۱) تسب اعظر بر (۱۹۱۸ - ۱۳۷۷ واتص بر والصبر ۱۳۹۳ -الأميس به ۱۳۱۹ شب والعروق الإمهام در إمراء الكتب العرب ۱۳۱۹ -

ود) مدين الم كتب بينك الله الرواض ماده ها رواجه المدينة الم كتب بينك من لأوب الانتجازات واحدوا كل مينكر ((اس مايه جزواد به الأولى) الكنة الملكة المحددا) وموضعين (اشراع الدراجة) به البينية (

بيانقول، (11 وهو دين كانتف إذا في وجد نص ولا. إهماع من اعتساره أو إحماله، كالاستجاز يعوض عهول لا يفقى إلى البرخ.

الإستصلاح (الصلحة الرسلة) :

هي كل مصينجة عبر مصرة ولا عقدة بلص من الشارع بحصوصها . يكون في الأحد به حلب منتفعة أو دفع صرر . كمشاطرة حمر رصى الله حه أموال الذي الهمهم بالإثراء بسبب عملهم الدوات . وهذا حتى بضع بدأ للممال ألا يستغلوا مراكزهم العمالي أغسهن .

متعلق الإباحة :

41 - منطق الإدامة الهزاءة الفهام وقد ثوا على السائدة وفروعة و فعسوه من حبث مصدر الإدامة إلى قسمين و ما تشارع و ما أذه فيه العياد ومن حبث ضع الإدامة إلى قسمين أيضا و المها تسفلان واستهلات والنفاع والافية الما يتالك والتفاع وولا لهذا له ويتابه في بأني .

المأذون به من الشارع :

إلا العوابقات معرفاتي عن ١٣٠

المأذور به من الشارع ما ورد دليل على إساحت من نص أو من مصادر من معادر النشريع الأعرى ، وخديث ها حيكون عن الأذوت فيه إذا عاماً لا يعتمى بيعض بعض الأفراد دود بعضه الأخر.

. وفي دلك مطمان . مطلب للمأدون فيه عن وجه

المطلب الأول متأذن فيه الشارع عل وجه الت**لك** والاستهلاك

القلك والاستبلاث وهوانسمي عمادينها وبالال

اللساس، ومطلب لمسأذون فيه على وجه الانتعاع

فعطاء وهواكسمي بالنافع العامق

الاحد الذال الساح هو كل العقد الدابنتاج به الناس على وجده معناد، ونيس في حيارة أحد، مع أكناس على وجدادة أحد، مع أكن حياراً أم جداداً، والدليل على ذلك قول السلى صنى الله عبيه وسلم الاخل سبق إلى ما أيسينة السم صنى فهول الاحتيام، الذي صبغوه بوضع البدعي الشيء المباح، أي الاحتيام، المعنى، أو كوم من الشيء المباح، أي الاحتيام، المعنى، أو كوم العيناء إلى هدا الاستيلاء بإحدى صورته لا بحتاج الدينية وقصية في استقرار المكينة عكم قانوا: إن هدا الاستيلاء بإحدى صورته لا بحتاج الاحتيام، وساطة آلة وحرفة ومهارة بحال كول المتبلاء محكياً، الكول استيلاء معياء، وإلا كان استبلاء حكياً، حكياً، حكول استيلاء معياء، وإلا كان استبلاء حكياً، حال المعلم عالى كول استبلاء حكياً، حال العلم عالى كول استبلاء حكياً، حال العلم عالى كول استبلاء حكياً، حال العلم عالى كول المتبلاء حكياً، حال العلم عالى كول المتبلاء حكياً، حال العلم عالى كول المتبلاء حكياً، حالة العلم عالى كول العلم عالى كول المتبلاء على عالى كول ما العلى على مناسكول العلم العلم عالى العلم العلم العلم عالى العلم العلم عالى العلم ا

وي مسيد . د من سن بن دره و آو دود ی غراج والعالم استدامي دعل آم مست . وست و حدث کر آن د خاطه اس ميمور وست بن داده آن واثير وضره ا يعمر المدر به او داده الأون . اسكست التسارية و وساد استدري عمر بين . وأن اليوي الا آمي بها الإساد حدث مدحد وعن المريد - وود مروان لكنات المري)

فأحده إنسان، فاحكم هو استرداد الكون لأن صك صاحبه ، وأما الماء فإن كان صاحب الكور لد وقسه من أجل جمع الماء فييسمنوذ الماء أيضاء إلان ملكه حقيقي جبنة ، فإن لم يضعه الذلك ، يسترة .

يمس أمشلمة الأسوال الباحة الماء وانكارة والمار والموات والركار والعادل والحيوانات نجر السلوكة . وتكل أسكامه .

المطلب الناني ما أذن قيم الثارع على وجه الانتفاع

١٧ ــ وهو مايسس بالناخ العامة ، التي جعل الله إبناحتها فيسمواً على عباده ، لينفر موا إليه فيا ، أو الإرسوا أعمالهم في اخياة سنعيمين بها و كالساجد، والنفرق. و يرجع لمعرفة تفصيل أحكامها إلى مصطلحها .

المأدون فيه عن العباد

۱۸ _ إيناحة النعاد كدلك على نومين: نوع بكوان التنسيط قيمه على النعان لاستهلاكها . ونوع مكون التنسيط فيه على العين للانتفاع بها عنظ .

إباحة الاستبلاق:

 ١٩٠٥ فنده الإساحة جزئيات كثيرة بكتفي منها با يأمي.

أَبُ الولاغ مساسينا بنا التعادة والماح فيها الأكل. والترب دون الأعدا

ب ب الطبياة .

و يرجع في تعصيل أحكامهما إلى مصطلحيها.

إباحة الإنتفاع :

٧٠ هذا السنوع من الإبناحة قد يكون مع ملك لأدن نعبل منا أذن الاستفاع به كإذن مالك الدابة أو السميارة لغيره بركوبا ، وإذن مالك الكتب للإطلاع عليه . وقد يكون الإذن في لا يملك عيمه ، ولكن يمك معمنه عنى الإجارة أو إلا عارة ، إن لم يشترط فيها أن يكون الاستماع ضخصها المستسدأجر والستمير

تفسيعات الإباحة :

۲۹ للإباسة تقسيمات شتى باعتبارات عتلفة , وقد نبقهم أكثرها , و بقى الكلام عن تقسيمها من حيث مصدرها ومن حيث الكلية والجزئية ;

أن تقليمها من حيث مصدرها :

 ٢٦ ــ نتشم ، (باحة بهذا الاعتباران إجاحة أصلية ، بالابرد مها عن من الشارع ، وبقيت على الأصل ، وقد مبق بيانها .

وابناحة شرعية: بمعنى ورود نعم من الشرع بالتغيير، ودلك إما ابتداء كإباحة الأكل والشرب، وما بعد حكم سابق عالف، كما في النسخ، أو الرُّخص، وقد سبق.

على أنه تما يسيم ملاحظته أنه بعد ورود الشرع أصححت الإباحة الأصحية إباحة شرعية لقول الله تصال (عزالذي خَلَقُ لَكُ لا فِي الأرض تجميعًا)^^^

ه) المدامل المنجوب ودواط الوأموارة دواحا على

⁽۱۹ موره (نشوه / ۲۹

وفوله : (وَشَخَّرُ لَكُمْ مَا فِي السُّمَوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ خميماً مِنهُ)(()

فإن هذا النص يندا على أن كلّ ما علقه الله يكون ميناحاً إلا ما وره دليل يتبت ما حكماً أغره على خللاف وتنقصيال يترجع إليه في اللحق الأمولي (1)

وقد يكون مصدر الإيامة إذن العاد تعهيم أيعض على ماسق (ف) ('''

ب ــ تقسيمها باعتبار الكلية والجزئية :

٢٣ ـ تنفسه أرمعة أقدام:

 الساباعة للحرة مع طلب الكل على بهه (وحوب)
 كما لأكل مثلاً ، فيباح أكل مع وتراه أسرع أون بد المنسوع ، ولكس الامتساع عن الأكل جمة حرام الا يترنب عليه من الهلائ .

ارحة المحزم مع طلب الكل عن جهة الندب. كالفتح ما فوق الحزم مع طلب الكل والشرب. فالشاك والشرب. فلك ماح بجورتركه في بعض الأعيان، ولكن هذا الخشع مستوب إليه باعتبار الكل. في معنى أن ترك حملة بخالف دسب إليه الشرع من المحدث معمة الدوالتوسية. كما في حديث الإياد أثم لعان يمث أن بيرى أثار تحسيد على عسده الإياد أوكما قال عبر بي

(4.1) حديث (10.1) الدائمان إلى (11.4) درد دا خودان ودخاكم
 (4.2) حديث (14.4) المودد (1.4) حسن (المهن الدين (14.4))

ا حطاب رضى الله عربه 13 إذا أوسع الله صليكم. الأوسط على أنفسكو به (1)

٣- إياقة للجورة مع التبحيج باعدار الكلّ. كالمسحدات المني نفرج المداورة عليها في المدانة ، كاعتباد الحشيل، وشنر الأولاد، فذلك مباح في لأصل، لك عبر بالاعتباد .

إساحة للجزء مع الكراهة باعتبار الكلن،
 كاللمب الماح. قاد ذلك وإن كان ماحا بالامس
 إلا أن التداوية عليه مكروعة.

آفار الإباحة:

إذا ثبت الإراجة ثبت ها من وآثار ما بل .

أ ــ رفع الإنه و لحرح :

وقالك ما يعلى ما ياء تامر ياب الإناحة بأمالا . يترنب على القبل الباح إلم .

ب ــ الأكان من القالك المناعرُ بالسبة للمن : والاحتصاص بالسبة لسنعة :

ودالمن لأن الإبناحة طربق تمثنك تنبير المباحة . عيدًا بالنسبة لنعين أمّا بالنسبة المنطقة المناحة فإن

(4) شراء (الرئيسج به مايسكد را در الوقع مدر وافع حراص عليم الولايات والمحران في فار برقافات فام يول إلى السمار عمل الله بولي وسترصاله مر العلام في الليب بوليد فيدان الأوكسك بهد تومن والمحرفة لله دول سر ديان الإدواج منه مد الرض عمد فوروه فالله من الرئي ديان والي الإيماع في مد الرض عمد فوروه فالله من الر ديان والي في المحرفة على المحرف الطائب إلى أدبح مد عميكم الأرضا في أساح في محرف الطائب الانتهام تعدد فؤار عبد القابل والدوق محرف والهائه المحرف المعرف المحرف المحر

والأعلى سورة العالبة أراجه

 ⁽⁴²⁾ تشمر دري شفاء المين (من 200 (ورايس) ي تراحث و (2000) ما دار المارس) كراه بأن شدا الهواف عمية (2004) إنه أن الشفن الأميار

⁽٣) استعيمي ١٩٧٥ . وانتياع القرح الاسبوي ١٥/١٥ . البسير العرار ١٩٨٧ .

أشر إلى حدة فيها حد مساحي سدح الدلائعة على في أن وعدارت الدمها أول بدهت اعظمة على في أن المعرف الأول أول عداد بويد على وصدى له لا يجور بعير الأكلى إلا إنا أدب لا مباحث البريد أولال عشد عرف أو من بيد بويدا تعاون إلاء ها أحد والتصدفة بأن فيها تحييكا ، كن أنها تعاون وجب حدد بكور هده مصافة إلى العدانون ، ولايد فيها من إذن الدائن والورثة أحيان واكم الإيدام وسيدة

وقال عدد هي آثار (إساسة الأعياد في إدا العياد) أما التراز (إداحة عيدتهم بالباز احتيالا لا تقيد إلا حل الاستفاح في من المستفاح في الاستفاح في المستفاح في المست

الإباحه والصمال

٩٩ ... الإيامة لاضراق العبيات في الحداة و فأن إراء ة المد وان كان فيها ربع خرج والإعدالة أنها قد يكون معها ضمات فراحة الانتدع لعكمي صواحة المعين المساحة عن الدخر بعد والعمران. وما عدد من دلك لادر من صدائد ولها قد الأعباد.

كأحيد المصيغر طنام غيره لا تستع فسناق فيسم إذا كارد سير إدفه . لأن الله سيل المعاجعة في ملكم، ملا يشقل اللك منه إلى غيره إلا يوضاه، ولا يصع الإدراء مسم إلا مراسعاطه ، كما يشعود القرافي في الفروق . [17]

وحكى الفرق في هذه السأله فوتس. أحدهما: لا يصمل، لأنو الملع كان واحدا على

اخلاص : ﴿ بَصِيمَ ، ﴿ نَا اللَّهُ فَا لَا لَكُمْ قَالَ وَاقِعَا عَمِ النَّالَثُ ، والواجب ﴿ بِلَجْمَةُ لَهُ عَوْضَ .

و الماول الشالي : بجماء وهو الأظهر والأشهر، لأن إداء الماليان لم ساجال، والله وحمد إداء صاحب الاسترع، وهنو لا ينوانت متعود القسمال، وإذا ينظي الإما والمناحذة بالعقال .

أن إياحه الجاد معلهم لمعلى فقد تقدم الكلاء عليم مفصلان

ها تنهي به الإباحة :

٧٧ - أولا : إلى حد الداره الدائلي من جهته على وأنه سبحاره على إلى وأنهم فد المقطع والحلا المراجع في المراجع المراجع المراجع المراجع والمراجع المراجع والمراجع المراجع المراجع المراجع والمراجع المراجع المراجع المراجع المراجع المراجع المراجع المراجعة المراجع المراجعة المر

٣٨ ــ قانها ۾ واراحة احباد نسمي بأمور:

أ ـــ اللهاء مندنها إلى كانات مقيدة بزمن، قالؤسود الله شروطها ، وإذا فقد الشيط قعد الشروط .

ان الرجوع الآذي في إدمه ، حيث إنه السي واحية

⁽۱) المشاوي المستداف والوقاء ووقي بدالت المعرض من المطالب فالروف فالموش (1994) بموسمة المعرض من المسيح (1994) وينام الفيال (1994) فالمراز (1994) و الرفيعية (1995) وينام المسيح (1995) فالمرافق المتعادل والتم (1995) والمدارة المعرفة

ayear (a)

عشه ، فهو نباح مه ، كا قال جهور كمل د ، وهي لا نتبي بجره الرجوع ، بن لاند من عبير الأدون له بد . كما هو مضاعتي قواعد الخنيف ، وهو قول لبشاهي . وه كبر السبيوسي في الأشباء والنفائر (*) قولا أشر للشاهمي ، بصيد أن لإناحة نسابي بمعرد رسوم الأذن ، وتو لربعه الأفول له .

جداد موت الأفتار البطللان الإقان موته ، فشتي الناري

د لـ صوب الماؤون له , لان حيل الاستساع رحصة تخصيه له لا ننتفل إلى ورث إلا إذا على الآذ، على خلاف

ابكاق

العريف :

۱ - الإداق لغة : مصدر أبق العبد .. يفتح الباء - بأبن و يأبق. بكسر الباء وصمها، أنقاً والماقاً. بحس الهرب! "والإباق خاص بالإنسان سواء أكان عبداً أم حراً..

وفي الاصطلاح : انطلاق العبد تمودأ مم هو في يهده من غيرخموف ولا كمنة في المعمل. فإن لم يكس كذلك فهو إما هارب، وما ضال وإما قال.^(م)

(۳) رد المتدار ۳۲۵۱۳ خا وأول ، وحاشب الدميمي على النوح الكابر ۱۳۷/۶ ، ومنى الناح ۱۲/۰ طاحقين

لكن قد يطلق بعض الفقهاء لفظ الآبق على قلّ ذهب غنفياً مطلعاً لسبب أو قيره (١٠)

صفة الإباق (حكمه التكليفي) :

بم يتحفق الإباق :

٣ - الذي يعهم من عبارات الفقهاء أنه ينترط البلوغ والعقل في العبد إذا هرب إيكن عباره أبقا بالمعنى المتمدم، (١) أما من لم يعقل معنى الإداق الموهم غير العاقل البابع له فلا يكون آبقاء و يسمى طرائي أو لقطة. (*)

۱) من ۱۲۳

⁽۱۳ نیآن عرب (فق) احد د الدو مدوده

⁽١) الراجع الناملة .

 ⁽٥) الكماثر الشفي (الكبره ٥٧) والرواجر لابي جمع ١٩٩٧ عادار الموقد

 ⁽۳) معیت ادائیا میدائش... دارده مسلم روایت من مرم (محج مند (۳) انتین عبد واد عبد ادال)

⁽ع) المساوي الأسورية وأوه وطالأميرية، وحائية السوق حق الشيخ النكبية ١٩٥٨ ها أضعي ومنتي اطناح شخ المهام ١٩٧٣ ما القسمي، وكشاف المنارع ١٩٢ وطا القربة.

⁽ء) تراجع لبالمة

أخذ الأبق:

٤ ــ زرى الحنفية والمائكية أنه بحث أخذ آلمن إن شُشي ضياعه وغلت على ظه تلعه على مولاه إن لم بتأسفهم مع قدرة سامة سلم. ويعره مندهم أنفقه لنفسه (42)

أما إذا م يعتش ضهاعه وفوي على أعده عدلك مندوب عند الجنفيه، إلا أن المالكية فانو : يمناب من وجد آبفاء وعرف ريمه أن يأعده، لأنه من باب حفظ الأمرال، إذا لم ينش في به، أما إذا كان لا يعيرف وبه فإنه يكوم به أعله لا ضياحه إلى الإنشاد والمعريف. (*)

وهند الشافعية : أخذ الآبق _بدوة رضا الماك _ غرجاز، ويجوّ بإذه (*)

وعيند الحينابلة : أحد الآبق جائل لأنه لا يؤمر خاقه بندر الحرب و رنداده واشتخاله بالصاد، مخلاف الغوال التي تعقط بضها (⁽¹⁾

صفة بد الأحد للأبق:

 الذي يفهم من عارات الفقهاء أن الآبق بعتبر أمانة بيد آخذه حتى يرده إلى صاحبه، ولا يضمنه إلا بالمنعدي أو كفريص وأنه إدا لم يحد سيده دهمه إلى الإمام أو نائي (1)

الإنفاق على الأمل أشاء إباقه :

 حرى احتفية والشعمية أن آخذ الآيق إدا أمثن صف بدون إدن الحاكم بكون شهرهاً. فلا يرجع على سيد، با أنفق (¹¹أيان كان بإذنه فله الرجوع.

و يشتسرط في الإذن عند الحنفية أن يقول : على أن ترسم بها أنفقت عليه .⁽¹⁾

وقال الشافعية : إن لم يجد الحاكم أشهد أنه أعق ليرجع ما أعلى. ^(ع)

و يترى المالكية ; أن طفة الأبق في رفيته، لا في فعة سيد. (1)

و بنری الحسابله : آنه إدا أنفق عب آخذه لبرده عل سبده فإن مفقته تكون على سبده بأخذها مبه عند بده (۹)

ضمان ما يتلفه الآبق:

لا يس انهنى الفقهاء على أن جداية العد الأمنى على شيء كهميايته قبل الاداق، الأنه أي حال الإباق الا يزاد في ملك سيده.

وجمنايته إما أن نكون إتلامًا لنفس، أو لجزء من آممي، وإما أن تكون إتلامًا لمال.

ة زار فشل تنفسة عبداً بعير حتى وجب هيه الشعباس، إلا إذا رضي ولي الدم بالعفو عن العيد وتعمالهم على مال، فبكرة الواجب المال المدالع

⁽١) عمل الرُّبر العالمة هـ الحلح بحرم، ومعني المعالج ١٩٩٧،

⁽٠) عسم الأبير ١٩٤١٠

ا (٣) شن روض الطالبي الهروو با المبعية.

^{£4)} هاشمه الدسوق في الشوح الكبر ١٧٥/١

وه) العال مع الشرة الكبير ١٩/١٥ ما المار الأبول.

⁽٢٠١٥) فقع النف بير (١٣٦٤) في لأسبر في ورد الهيمار ١٣٥٩/٥ وحاشة الدوني على إشرع الكبير (١٥٧/١

⁽⁴⁰ مغني افتتاح شرح اللياج ١٦٠ ٥٥

⁽۱) کشاف انشاع ۱۲ مع (۱) العماوی الآنشرو به ۱۲۰۰ م وسواهر اوکیل ۱۹۰۳ ه

الفادي، وَمُثني العَتَاجِ ٢٠١٢)، ومُنْسَى لا إذ مَا ١٩٩١ مَا

وتفصين ذلك في حيار العيب.

إداق العبد من آخذه :

 القدم القول (ف ه) أن يد آخذ الآبق بد أمانة, وعلى ذلك فإنه بد هرب منه، من غير نمد ولا نفر بطاء ملا ضمان عليه .

عنق الأبق قبل رده :

 ١٦ - أجمع الفقهاء على أن مولى العبد الآمل لو عنه حال باقه وقبل نسلمه من آعذه نفذ عنه. الأبل
 ود الأبل والحمل فيه :

١٣ ــ يؤخذ من تعريف الجمل ــ همد الفقهاء ــ أنه مقدارهم المال يستحقه من ردّ آبقا أوضالة نظم فيام مياد أبسل.

واشتلموا في مقدار الجمل: فيون الالكية والشافعية واحدالة أن مقدر الجمل السنحل ارالا الآبق هو ما سقاه الجاعل، أو ما تم الاتفاق عليه بين وذن بانعمل والعامل. (1)

غير أن الحديث قالوا : إن كان السبى أن الد قدره الشارع وهوديدار أو النا عشر درهما ـــ قاراد الأبين ما قدره الشارع ⁽⁷⁾عني أحد قولين، والمول الآخر أن برخضة سالسمي بالنا ما للغ، وفي ذلك تعصير وخلاف أصبح الا لاحاجة إلى.

و یری الحنفیة أن أقصی مقدار الحص هو ما قدره انشارع وهو أرسون درهما . [دا كان من مساده قصر

(١) منح العدار ١٥/٥ عا بروايي ومائدة الدموق على النرج الكرم ١٩٧١ ط أخذي ومدي الجام ١٩٧٢ عا العدي. والحر الإراقال ١٩٢٤م عالم ١٩٢٨

(۲) الشيخ الحسيم (۲/۱۵ با ۱۵ دار العادف مصرر و دام ۱۹۹/۱۵ الطبعاء عبد و واقع ۱۹۸/۱۵ من ۱۹۰۸ السلمية .

(م) الإفساع لأبي البحاء للقدسي ١٩٩٤/٧ طاءار المرقة مبروت.

عليم، قاب أن يدفع به إلى أولياء اللم أوبنديد ميدور (١)

أما إذا أتحلف جزءاً من آدمي أو أتنف مالا، فلكل مذهب من الذاهب الأربدة رأبه في بيان هذه الحكم، رجع إليه في باب الضمان

دية الآيل لنَّ نكون ؟

 أسف الشهاء على أن الآبن لا بزال علوكا سيده وذا قتل عنى وجه يستوجب الدباء أو أللف من بعده ما يستوجب الأرش، قديم وأرش الجنابة علم سنده (1)

بيع الآبق ومنى بجوز؟

إ... يجوز _ اتصافا _ للمالك بيع عبده الآبق إذا أمدر على تسطيسه المشتري، كما يجوز لمقاضي بيع الآبق إذا الآبق إذا أكبر إذا أنظم إليه ورأى المستعدة في يبعد بعد أن يجد بدراً على خلاف في معدة حبسه بيل المفاهب (⁽¹⁾) وليس الآحد الآبق أن يبيعه الأد يس ملكا له عند من بقول بمع بيع المفسول ولأد الكالك يجهول عند من المان بعجود بيع ...

يفون بصحة بيمه . اعتبار الإباق عيباً في العيد :

١٠ ــ الإياق في العجر والأمة هيب يردبه المبع،

(٠) تسيين خشائق ۱۹۹/۹ ط الأميرية ، والشرح الكمير للدريج الرحمة على السسية
 (١٩٥١ ط حيسي احسيي و عسره ۱۹۶۰ ط السسية
 (١٩٥١ ط حيسي طروص ١٩٦١) ، ١٩٥ والشلسيول ١٩٥٠ ط الملك ١٩٠ ط الملك ١٩٥٠ ط الملك ١٩٥٠ ط الملك ١٩٥٠ ط الملك ١٩٥٠ ط الملك ١٩٠ ط الملك ١٩٠

(7) البسوط للمرسى ١٩٢/١٠ مر وأولى، ولدسيق من الترج اسكنيه ١٩٣٨/١ و وساطنية الشيراميسي من بياية اقتباح ١٩٣٨/١٠ منعطفي الخشي و والمسي لاس طاعة ١٩٤٨/١٠ معالمة على الحشارة والمسي الاس

 (٣) المستاوي المسدية ١٩٨٢ ما الكسنة الإسعاب، ومنابذ الدسوق ١٩٢١، والهساري ١٩٣١ ما الإرشاء عدد، وسيل الآياد ١٩١١ م ولاق.

وأكثر اورود أنوع إار يستعود بدلك التقدير الا يصوفات الآبق :

11 هـ تصرفات الآبق إما أنه تكون مما ننطة عانيه في الموال . كالمقلاق، وم أن يكون قا لتصال بالمان وحموق المعن كالرواء والإقرار والهبف

أفالاشي تنفد علماني الخاف صحيحه بالقافي وأط الصوفاته التبي تترتب عليها التزاهات فالميدر كالنكاح و وافرار وخسة .. الم . فإن تلفع موثوفة على إذك الهيد، سواء كات قولية أم قعية .⁽¹¹

إباق العبد من عبر مالكه وأخذه:

 على تقن القمهاء على أنه إذا أبق العدمن المستعبر أو المستأجر أو الوصي فإه لا يضمن ولا بالتمماني أو النفر بطل لأن بد كل واحد من هؤلاء بد أواني

وتوأسل النعبيد من غاصه فإب العاصب يكون صامأن للعدياء فبلزمه فيمة العبديوم غصبان

أمرا إلى أمل من مولهام، فإن كان بتعد أو نفر عظ فيهبو مصاندون عدياء إهافكم واندكاذ بعربعة ولأ زمراع فالمطمهور على أندعع مضمودي كأن الرهن أمامة والدالرنين وحلافأ للحقية وفهو فضمونا

عدهم والأقل من فيت ومن الديس (** مكاح روجة الأبق :

١٩٠ ــ النصل الفقهاء على أناز وحة العبد الأبل لا ينصح رواحنها عنى بتحفق دوته أوطلاقه أوبجكم بشطشيعها منه للنيبة أوالعدم الإنفاق. وإن دنت

تفصيل موطنه أحكام الفعود والطلاق. (١٠)

إباق العبد من النسمة قبل العسمة :

١٧ ـــ من الأصبول العامة التفق عليها بين العقهاء أد الخنيمة فيل المسمة أموال عامة المسلمين. ولا التدخيل في ملكهم الغامان إلا بعد المسمة . وعلى هذا فلوأمل عماس الخيمة فإز المسمة فإله يطلبان مظامه و بسحث عنه ويعنن عن لجعل لن يرده يعمرف من بيت الثال أوامن القيمة لقمها. فإذا عاد لآنق تحري عابه الفسمة كيافي لأموال.(**)

ادعاء ملكية الأبق، ومنى ثنيت ؟

المؤال وبيدا أن يكاون الآوقي تحلك بد القاضي . أو تحت يد منتقطه وأغيذه

هان كان نُعب بد العاضي، فإن الفقهاء يرون أن العاصي لا بسنمه لدعم إلا بيئة قاطعة، تصاف النعبيدي ونبشؤر أندعت مدعيه فريبيه ولديبعه وأولا أيعب أنه باعد أو وهندر فإن تمقق دلك سلمه القافسي

⁽١٥) جامع العصول ١٥٥٠٠ والمعلول فل الشرع الكليد والزواء والاستنبار ويهوط مصطور تحمي والحي شرح النيام محجم والإشاع عزمات

وم) حوفرة ، درد (م) فالأود ، والشرم الكبرومانية مستميل ١٤٧٩/١ وعاشبه أصفل على تتوح المنافرة الخ وتنفيض فأوروه

⁽۴) النفي لامر فدامة د ارزه

وووال والعاريم والشوال فلمدح فاراءه ولأفرار ويشيرونه براء مددوا أمكورين فعادات إلاستعود فأتحصني خطل الرقيق أرابيمونا دوهبأ مارار فالرايان أمرجته هند أتوراقه وتعربن وتبهض الحاء الربة فالدفايا

وم والمنشأور أأصحاء كالتعالم والشرح الصعير 1974ء ومعي وهناج ۱۳۲۹، والمعنى الأمل عدامه ۱۳۲۸، والمرابد أباع المصاورين مخاطلات لاون والمناشية المحطوطي

المدارج المكتبر بالمعافلة والمراج يضرح العمل الأافاقا

إبكانة

التعريف:

 الإطابة مصدر أمان، ومن معاليها اللحوية الإظهار، والعجل، وقال صحب خكم: القطع إلمائة أجزاء فجرم. والإبانة بعنى المصل مرادقة للتفريق إلاً!

وأعلب تناول المغهاء لها بعمى الفصل والقطع. ولدمة المروسة تمكيد بدا طالاق البائل أو الخلع. وحميلة نملك الرأة نفسها ، ولا تحق لنزوج مر جمنها إلا معد جديد.

احكم الإجال :

حص أحكام الإدارة ما النفق عليه الفقهاد في الخطة أن ما أبن من حتي ما غبر الصوف والشهر من الخطة أن ما أبن من حتي مهوا المبن من حتي مهوا مبت درأ!!!

لدهيه (¹⁹وراه أبو يوسف من الحمية استحجام. أما إذا كان الآمق في يد متعطم فيرى الحنفية أما لا يامعم إلى ماعيم إلا المراالفاصي (¹⁹)

و يرى المائكية : أنه ينقعه إليه شاهد ومن. ^{(١٣}) و برى الشافعية والحائلة : جور أبيدتعه إلى مدهسه يسسخ عيمها الدعى، أو اعتراف العيد أنه

سيده كان لأحوط الايدلعة إلا بأم احاكم.^[11] وكانا الفطر عن العبد الآبور:

19 حيري الحقية أنه لا يجب على السيد أن يدفع وكانه العطير من عبده الآتن (** وهو مدهب عماء والتدن ...(**)

و يرى الالكيةوالشاهية والخياسة أن ركاة الفطر نحب عن العبد الايق، على تفعيل عداهم في ذلك، موطنته صدقة المطر الاكولوجية كدالك أبرتور والن النعر، والزهري إذا علم مكانب والأوراعي إن أكان في دار الإسلام (⁽²⁾)

عموية الإباق:

 لا يعدم الكلام في أن الإياق عرم شرعال وطاء يستصبهم من الكنائر (رزفع) ، وعاأنه لا حقابيه يعرز فاعله , و يكون النعر برها من الحاكم أو السيد.

(۱) مشاح المديد (۱۲۱) و ۱۳۰ و ۱۳۰ و ۱۳۰ و ۱۳۰ د شسول. (۱۰ و ۱۲ و ۱۶ و ۱۶ و ۱۳۰ و قسي ۲ و۱۳۰

- وموالأمرو أحادثان
- (48年中年(8)
- ۱۱) لأم والان والعين و ۱۳۵۸ (۱۵) ماشه امع فالدان فارده
 - ران (۱) استی ۱۹۴۸
- وي) فانشأه الصبيل علي اشرح الأنك والاداف والصبور (1975). والنس 1917
 - الوقائلين جرديه

^{14) (}معرب درسخ المروس والفساح اليق واولان (ويهديد الإسرة والكان (قطع)

⁽٥) أسائح فادوره المستبيئة والدون في طور الكور وداء مداعة في مشيئي والمستبري في طولت وداء وداء مداعة في مشيئي والسندري في الطلب الكور وداء في وداء الأول المستبري وصابيته ما أن أن المراجع وفيونية داروي بعدة والداء وهذرواه المراكز في أي سيد بعدة (ما ما بعد في حيل مهيئية من المستبري وداء أن المستبري وداء أن المستبري وداء المستبري وداء أن المستبري وداء أن المستبري وداء المستبري وداء أن المستبري وداء المستبري وداء المستبري وداء المستبري وداء المستبرية المستبرية وداء ا

وما فلطح بعد التدكية وقبل الموت بعل تبارك. وإن كان مكروها في احدة الآ

مواطن البحث :

٣- الكلام في الإبالة بدكر في صحت المجاملة، وفي المحورة (حس المحسو السائل، والمنظر إليه) وفي المحمودة ("قول المجاملة) والخصص ("قول الجمايات) (الجناية على الأخراف،) "قول السائل، وفي المدائج (كيفية الفايح)، وفي المجاملة ("")

البتداع

بطرة يدعم

صحوبات والملحمي التي الانات () با الداء والسال:
الأصلي بور الهاكات لل مستحد (نصر المداع الانات الثانية الأن الداء الانات الانات الانتجاز أن الماء الأنجاء التأثيث الانتجاز أن الماء الماء الانتجاز أن الماء الماء التأثيث الماء الداء الماء ال

- روع بياريخ خوم و ما تحد ثب و ولامولي وود باخ سيي - القبل ي دو بشروي مي السجيبة به ١٩٩٨ دار مدي. - والدي مراشح ۱۹۱۶ داره و
- (۳) القيم أن ۱۹۰۷ ۱۹۷۱ طابعتين العلي، والتعيراني من القيميت ۱۹۰۱
 - $f(r) \triangleq \frac{1}{2} \left(\frac{1}{r} \right)$
 - $v(r,q,\varphi)\mapsto (q)$
 - (م) والتي ودر) ، هوه العاملي فيم الديات

استدال

العريف:

إسدالإسدال بغة وحيفل شيء مكان شيء آغر.
والاستنبادان مشلما فيلا فوق عبد أعل للعمين المعطور في المويد. (أ) وكذاك الأمراضد الغفهاء وفيد بالمعلود ناء هار أحدها مكان الأعلى (أ).

الحكم الإجالي:

٣ ـــالإندال أو الاستيدال نرع من المعرفات . الأمين فيه الخواز إذا كيان صادراً عن هو أهل استعبرات ، ولا يجوزه التعرف في رالا فيا يخالف الشرع . [7]

وقد يطرأ على هذا الحبكم ما يدمل المقهاء يختفون لنه بين الجوز والنع والوهوب.

ومن درك مشلا اختيالافهم فها يتعلق به سق شرعى: كائركاة والكفارق فجمهو العلهم عاب به برسعون إسدال الواحم إخراجه فيهما بالقيمة والأن خوالة تعالى، وقد علقه على ما نصى عليه، فلا يجوز

الدارا العالمان بهاج العروس الصدح التي (بدق). (٢) عار طالبدي (٢٠١٧ طالبلاق)، والحرابي (١٥٠٧ طالبراه في).

ا يو متروم (۱۹۷۳) د ده مصطلي احسي، والسي ۱۶ وجود ا الدر الأور ر

 (۳) تسمانج ۱۹۹۶ با الاسمانیة روانشرخ الصمیر ۱ بودند الحسینی دورد به الاستاخ ۱۹۹۱ تا محمی الطوری و لیس ۱۹۶۶ با

العقال ذلك إن قبره ، بديا يجيز الحنفية إندان الواحد إخراجه فبيا دالميسة ، تعلق الوجوب عنده العنى المال ، وهو اذابة والضمة . [19]

هذا رأى الحنابلة والالكية .

أما البيع فعند حنفية لا بجوز إيدال الميع المغود فير مضاء وي العار خلاف .

وعمد الشاهدية لا يجوز إيدال المنبع والخز النعل فيل الفنص

وعند خناية بجور التصرف في البيع قبل القبض لذا لا يعتاج إلى فبضي، أما ما بمناج إلى فبض فلا يجوز إمدانه قس العبض.

والمائكية بجيزون المصرف في السبع قبل المصر والإطاء الماوسة

. وكانل ما مرّاعا هوي غير لعموان والسماء وقي غير الربو بات قامه لا يمور دينا الإعدال⁽¹⁾.

وقد يكون لإندال واجباء كن إدا تعيست الدارق أو بنت مستحق في جارة المعة وقلا تنسخ لاحترف مرابع الشؤجز إيداني (⁴⁵

وقد بكود الإسال أحوالُ وشروط فناصة ، كيا في الوقف . (**

وهو أحد الشروط المطرة التي امتاد الواهون وكرف في ضجح أوقافهما ، و يغربون الإمدال بالاستيمال ، تما حمل الموثّقين يغرفون بينها ،

 ⁽⁴⁾ تي عائدي (190 ماري بدو يدي (190 م 190 م)
 (4) تقيير (190 م) مرتبع (نصور (190 م) مصفى الخدي (190 م)
 (5) تقيير (190 م)
 (6) تقيير (190 م)
 (7) تقيير (190 م)

إلى البيدائع (2000) وإلى أد عبداح (2000) (2000) والتعالق (2000) المراوية (2000)

وم) المنظومين ٢٠٠٢ ها مصيفي الملسي و والعرشي ١٩٩١ ـ. والمني ١٩٤٤

 ⁽۳) من مادري ۱۲ به ۱۳۰۰ و الأمير به الأول وه معدلات با عرسي به ماه ما تولاي والمني ۱۳ ۱۳۶۹

فهما العبد الإماران على جمعل عنز فكال العرب . والاستمال على بهم عن الوقف بالنقد

مواطن البحث إ

\$ سشائلي أسكام الإيدال والاستدال عند الديها. في مسائل منتعدة الواطن مفيلة هيا أسكاه كل مسائلة ، حوازاً أو معا أو إنجاباً ، ومن ذلك الركاة والأضارة واكدرة والمنح والنفية والإجارة والوقف وغيرذلك

إبراء

التعريف بالإبراء :

السامين سيدي الإبراء ي البغة : الشيرية والتحييص ولماعدة عن الشيء. قال إن الأعربي: يريء . أخلص وبغزة وساعد، فالإبراء على هما: جعل النس سمئلا سيرية من المين أو اختى الذي عفيه. والبرئة: تصحيح البراءة، وشارأة: الصاحة على القراق.

رأما في الاصطلاح فهي سدط الشعمي حقاً له في دمة آخر أو قدمه ، فإذا فيكس خق في دمه شخص ولا تجاهه ، كحق الشعمة ، وحق اسكني الموصي به ، فترأك لا يخبر براه ، بل هو سقاط هفي ، وقدم الحبر لفظ (إسقاط) في التعريف سيالرغم من أدى الإبراء مسايي هما الإسقاط

والفليث ــ تغيباً لأحد المنبئ، ولأنه لا يُقوم وبد إصفاط على ما سيأتي،⁽¹⁹

الألفاظ دات الصلة :

أ ــ البراءة ، والمبارأة ، والاستبراء :

٧ - (انبواهه) : هي أثر الإيراد وهي مصحم يبرئ . فهي مغايرة له في القفه غير أن البرحة كيا تحصل بالإسراء الذي يتحقق بقعل الثانق وتحصل بتأسياب أخرى غيره ، كالوفاء والتسليم من لدين أو التكفسل وتحصل البراحة بالاشتراط ، كالمراعة من الحوب و يصرعها بالتبرؤ أبضاً ، وتعصيله في خيار لديت ، والكفائة.

وقد تحصل البراءة بإرالة سبب الفسان، أو يميع صدحب التخسس من إراثيه ، ومن ذك ما صبح به الشافسية من أن حافر البرأ أن أرض غيره إلى أراد ردمها النسمة الماقك فوله يبرأ وإن لم توجد صبغة إرام أراداً

وتما بوكه التدين بينها ما جاء في معمل لمسائل عمر العبيمة البراءة بالإبراء أو الإسقاط تميزها عمر الداراءة مالاستنبقاء . ولي قلك يقول الن الهمام: البراءة بالإبراء لا تتحقق بقض الكانيل ، الي يقعل

⁽⁴⁾ سبب الحرب ، والمستح ، إمري في ويتهدا الأثباء فالمحدث الشوون (ع) وصله الطلب تستقي (ع) وجاليه طيب (١٩٩٢ م المناطقي)، وقت المقرر ١٩٩٧ م بولاقي، وحاشية من حامدين في لقد العدر شرح موام الأنفار (١٩٧٢ ما يولاق).

⁽٤) أَفَائِهِ الْعَبُولِي أَفَلَ ثَارِعِ النَّهَاجُ ٢٧٦٣ فَا عَبْضَى الْخَشَى.

الهذائب أأي الدائل سافلا مكون حبينه مصادة إلى الكفيل وتحردهات معض الشافعة والعمق شيهادتني الإسراء والسراءة واكأداثهد واحداثك المدعني أسرأن وآخم سأله برين إليه معاء ويعجوا جواره واعتبار الشهادة مملكلة النصاب أأ

٣ له أما ((السارأة) فهي معساطة وتفتضي المشاركة في الوادة الأوهى في الاصطلام المدامي أسراء الخنسعي والمعني واحدي وهوالدق المرأة العوص على طلاقتها . لكما تحنص بإمقاط لمرأة عن الزوم حافأ لها عشمار قالمبارأة حهورة حاصة الإمراء نفع بين البروسين لإيشاع النزوج العفلاق بالإجابة لطب البروحة فبالنبياك مقابل عوض مال تبذله لنزوج هو تركها منفا عليه من حقوق مالية ، كالهر مؤخل. أو المصفية المستحقة في العدم، والجمهور على أبدلا يستقط بهاأن حر إلا بالمسيق حلافاً لأي حيفة وأبي بموسعين القائلين سقوط عميم عقوقها الروجية. وتفصيل ذلك موطنه صد الكلام عن (الحلم).(**

الولاس تحم من احتفية إسالة في المطلاق المقع في مقابلية لإنبراء حنفيل فيها أت بنقح ناشأ , توقوعه الحاص، وأما في قنوه : مني ظهر كما وأبرأتني من

سهوع مألت مراني فليس بالتأ لأنه جعل الطلاق معلقاً بالإمراء فالإبراء شرط للطلاق وأبس عوضاً. أالك

ة بـ وأما (لاسماره) فهومأني بصيين. أحدهما ا هو تحرّف بير فقالرجي أن فهارته من معالغين وهنو سبيت لا تجب على الرأة على وأحكامه معصلة والمصطلعان والعني لآجرة موطئك نقاه الحرجان ف يسافى الشطهر، وتصيل أحكامه و معطع. (فيناء الجامة). ¹⁷¹

ب_الإسفاط:

هـــ الإسفاط الغفاز الإزامة، واصطلاعاً. إرامة المدك أو الحير لا إن ماك أو مستحق. وهو قد يقم عني حسن في دهمة أحمر . أو قبيله ، عني مسيا اللمبوتية (كالحال في الإدراء) كما قد يشع على حل ثابت عالشرع ماتشعل به الدمة (كعلق انشفعة) , و يكون محوض والمرعوض فالإبراء أحص مي الإستناص العكارير وإسفاط ولاعكس أأأ

الرتما يدل على أنه الإبراء نوع من لإسقاط تقسيم المعراق الإسمامان مومين أحداماه بموض كالحناق، ولآخر: بعير عوض، ومثل له بالإبراء من الموناء وسيأتي تعصيل ذلك (١٠)

والإيراء والمعلاق معلق من الإمراء ومن يعاقل مرجم

مواءة مصنوعا خلامات والامة احتماني عوا الأشاءة

وللفيح بالعادي وليوهر الإكتيل والمحم

ومهاجنة أخية مراورون

⁽¹⁾ فيم المومر (١٠٠٠ تا دريسة السرت، والعشيق والمحواكسي المطالب فنرج روض كطائب والمحاج الكنية الإسلامين

ومراطبه العبيثاء وم) بياية الهيد و ١٥٥ ما بماهد، و ١٥٥ ين الراء أنا ٢٥٠ ا لهاديش فلسنانية ومعاشره من فراس الأعجاز الخباري هن المستملة ومعرضين وما فيدون العالم الماكم

⁽۱) باخ مردم ، وسائد قرب ، (سفط)

ووي العجوم تنفراق والعامل والقروق فالماء فالهار للمولغ

والإسفاط متمحض تستوط ما يقع عليه انفاقاً. في حين أن الإمراء تخصفها في أن إسقاط فيه معنى التفييك، أو ممليك عصل، أو إسقاط عض على ما سيائي بيانه.

هذا ، وان القليبوي من انشاعية أفاد أن غير القعماص لا يسمى تركه إمقاطاً ، وغايقال له : إمام ⁽¹⁾ والفاهر ان ذلك بمسب مألوف المذهب.

وقد يستميل الإبراء في موطن الإسقاط، كما في خميار المبيب، فالإبراء من العبيب كناية عن إسقاط الخيار.

ج ــ الحبة :

 السبق لفة : العطبة الخالية عن الأعواض والأغراض، أو الشبرع بما ينفع المهموس له مطلقاً.
 وهي شرعاً: تعليك الدين بالا عوض. ("")

والفتار يواقش الإبراء من اللبة هوهية الدين السندين، فهي والابراء بمحى واحد عند الجمهور الذين لا يُبيزون الرجوع إلى اللبة بعد القبض.

أما عند الحتمية القائلين بجواز الرجوع في الجملة فالإمراء مختلف عن هذه الدين لندين. الاتفاق على عدم جواز الرجوع في الإمراء بط قوله الأنه إسقاط، والمساقط لا يسعود كما تستعل على ذلك الشاعدة الشهورة ("!

(٩) السُمَّادُ ((حارب (وهميم) ، ورسائش اين نجيج (١٠٧ ط المناسول

(٣) استرح الصنير و بلعة السنائلة 1/17 مط دار الهاوى ا و لروض الرمع 11- م، واخرشي 19 سري وضوع لروض 1/141 عد الكشنة الإسلامية، والفناوي المهدية 1/144 ط در مصر

أب هيئة الدين ليقير من طلبه الدين ــعل خلاف والتفعيل الذي موطنه الهيق والدين ــ فلا صنة لد الإدراء .

د ــ الصلح :

٧- الصمح لفة: تتوفيق، وهواسم المصافة. وهو شرعاً: عقد به برفع النزاع وتقطع الخصوة بين التصافح، شراضهم. (١٠)

ومن المقرر فقها أن الصلح يكون عن إقرار أو إشكار أو سكون . فإدا كان من إقرار ، وكانت المعاطنة على إسقاط جزء من المتنازع في وأداء الباقي ، ضي هذه الصورة بشد العلج الإبراء ، لأنها أشد ليمض الحق وإبراء عن باقيد . أدا إن كان العلم ها على أخذ بدل فهو معاوضة.

وكذلك الحال إن كان الصلح عن إنكار أو سكوت، وتضفن إسفاطأ لجزء من حقد، فهوبالنسبة السماهي إبراء عن حض الحق، في حين أنه بالنسبة للماعي عليه افتداء للهمي وقطع للمنازعة.

وقد جمل ابن جريّ منّ المالكية الصلع على توفين ، أحدهما : إصفاط وابراد، وقال : هوجائز مطلقاً ، والآخر: صلع على عرضي ، وقال فيه : هو جائز إذ إذ أدى إلى حرام، (⁶²

⁽۱) للمعان المعود، و (حسلج) ، ورسانان النز محم ۱۹۱ هـ الميتانيرية

⁽٩) الغواني الصفاء له إلى جوي ٢٠١ ما تروس. والنساب الإس واشد الفضي ٢٠٠ ما تونس و كافاية الأحيار للمدسي ١٩٧١، وبعمل الوتاح ١٩٧١/١ وشرح الروض ١٩١٩، وق مذركة هما الإمواء من أنساح عبله.

هـــالإفران:

والاهتراف. وأما تنفرينه في الاصطلاح فهو: الإحبار عن المرعل نفعه إلك

والإقرار قد يردعلي استبيقاء الدين ، فيكون إهراراً سالسراءة، لأن الإبراء إما إبراء استبغاء، وإما إسراء إستضاط كما مسائني. وكن من الافراد مالاستيفاه والإبراء على إطلافه يقطع النواع ويفصل الخصومة الفالمراد منها واحداء ولذا تجربكل واحد مهما عن الآخر وإن اختلفا مفهوهاً. [1]

ودعوي الإبراء تشغيمن إمرارك هإذا هال: أبرأنشي من كناء أو؛ أبرشي، ههو إفرار واعتراف بشمل الدمة وادعاء للإسقاط والأصل عدهار وعليه بنه الإبراء أو القضاء . (١٠)

وسالصمان:

ألف الفحال لغة : الكفالة و الالتزام بالشيء.

وهمو عسمه بمعض الفقهاء : التزام حق ثابت في دمة العبرأو إحضارهن هوعليدر

اللَّمَة ، في حين يعقلق الإسراء على علوها ، ولعلة العساب هذه وضع اشافعية أكثر أحكام الإبراء لي ماپ العمدان ⁽¹¹⁾

الاصطلاحي عن ذلك.^(م)

ح ــ النرك :

هـذا وان لـلإبـراء صنة بالضمان، وهي أنه أحد

الاسماب لمعفوطه ، بل إن له مدعاة إلى أكثر

الالترامات من حبث إنه ينظري له في سفوطها . لأن

إما أن تسقط ما موقاء . أي الإداء أو المذهبة ، أو

١٠ اخظ لغة: الوضع ، أو الإسقاط. (٦)

رهو في الاصطلاح ؛ إسقاط بعض الدين أو

كمله , فالحيظ إبراء معنى ، ولذا قد يطلق الحظ على

الإمراء نشمه ، ولكنه إما أن يقيه بالكل أو الجزم.

والخالب احتصال احظ للإبراء عن جزء من الثمن،

وقد جاء في كلام الحنفية والعض الحنابة تسمية

وصع بعض الدين إمراء ، وهو في خفيقة إبر ه جرتني . وقال الشافسي زكر با الانصاري من

الشافعية : صلح الحطيطة إبراء في الخفيفة ، لأن لفظ

الصلح يشعريك مة المستحق بالقليل عن الكثير. (11

١٤ ــ من معاني الشرك في المعة : الإسقاط،

يهَالَ: توك حقه إذا أصفطه. ولا يحرج للعني

الإبراء وغو ذكك ⁽¹¹⁾

أما الإير ، فهو عن كنه . ^(م)

و 🗕 الحقاد

٨ من محلق الإقررق النفة: الإيقان

والضمان عكس الإبراء افهويها انتفال

۱۱) در شد (خیرات آبادة ۱۹۵ وما بعده

⁽١) العرب و مادة (علق)

⁽٣) حدث مة ادع عشديس ٣٣٨٨٠، والقدوي المدية ١٩٧٣/٠، , given point in the latest property of the λ

أأذا شبح الواحي الإيادا

وم) انقاموس الحيط , دادة (برام)

الإ) الرسائل الربيع والن عنج وهو

⁽٣) (ملام الأملام لامل فاستين (١) في عسوف يساتس. فاستعمول على النشوم النكبيع الإدماق والهيمة المدنية pare tall

⁽۱۳ شن الروض ۱۹۷۹ و ۱۹۷۱

⁽¹⁾ شرّع الزوص (١٩٣٩)، ومغني المعاج (١٩٨١)

ومن صلته بالإبراء ما جاء لمعفى الشافية من الشعير يح بناك هية الدين لمهدين إلى وقعت ملفظ (القبوط) كيأن يقبول : تركت الدين ، أو لا آتفة، صنت، فهي كتابة إبراء ، ولكن غل القاضي وكر ما القول بأن ذلك إبراء صرايح ، وهو ما جرم به النووي والمقرى .(*)

و لترك يستعمل الإسقاط عمرها بحيث يحصل به ما يحمس بدلمنظ الإسقاط و يعطى أحكامه ، ولدا أورده أثرملي الشافعي في هناد الألفاط كني لا يمتاج الإسقاط فيها إلى قبول ــ كالإبراء هندهمـــ في حين يمتاج لعظ الصلح إلى القبول. ⁽⁷⁾

وقد يطلق الدلاعي الاستناع عن استعمال الحق دون إستعاطه و كشرك النزوجة حقه في القسم، ومسحم للروجة الأحرى، فإن ف الرجوع وطلب القسم بالنسة للمستقبل.

والمفالب أن يستعمل لفظ النوك في الدعوى . ماشقعي ، في أشهر تعريفات : «من إذا تُرك (أي دعواه) أمرك ، وهذا حيث أم يصدر دفع من الدعى عليه للدعواه ، فإن حصل أم يكن للمدعى النرك ، لأنه فيه يفصد به الكيد للمدعى عليه ، فيلام بالاستعمار في الدعوى للعمل في ، واعتبر يعضه. هذا التدعى عليه ملاعاً أنه يتعرض له في كذا بغير حق فله طب دف التعرض ("!

صفة الإبراء (حكمه التكليفي):

١٢ ــ الإبراد مشروع في الجملة ، وتحرض له
 الأحكام التكليفية اختمة المرونة ;

فيكون واجداً إذا سبقه استيفاء الأن فيه اعتراقاً بالبرزية نستحقها و فهو من ياب العدق الأموريه في قوله تعالى المدق الأموريه في المدين المائية الأولوك إلى المدين تؤديه ألا أو المنافذة في ياب السنة : إذا احضر نسلة إلى مال البسلة الحال المؤضى البراءة أجير السبة عن الفول و الإسراء ، فيهذا واجب تحييري ، وكفلت الحكم في الغيلس فه احيار الغراء عن أعد العيران كانت المناس عنها ، أو إيراك (27)

وقد يكون حراماً وكها لوجاء ضمي عقد يناطل، لأن استبقاء الباطل حرام، على مسيئي في يعلان الإراد .

وشعرض له الكراهة في إد أبرأ وارثه أو عرد على أكثر من شبت ماله وهوي موض الموت حيث أجازه الرئه ، ومستند الكراهة ما ي ذلك الإبراء من تضييع ورئت . لشومه صلى الله همينه وسلم سعد بن أبي وقاص حين هنتم بالمتصدق بمسيع ماله : « إنك أنْ

⁽١)سورة السميل(١)

^{\$}٧) مدين م على بيد با أخفت . . له أغربه أخذ والسائي و بن حامه والحاكم من حديث الجني عن سوة برقوقاً وأبير داود واسترمذي امنه ملماط ٥٠٠ ين أواي ٧ وقد احتمد في مصاع احمى من مسرف (القاصد الجنة عن ٢١٤ تقر خاعي يعر)

⁽٣) الطبوي ١٩٦٥، وضن الروس ١٩١٢،

ون) إهامة الطاكس عارفون وأصف المسلح عاشة الخشوان 1919 - طاحبادر، وشرح الروس وسولتي الربلي 1814، 1888

⁽ع) شرح الروس ١٩٥/١ وسواشي مرمل عبيه .

⁽٧) ماشية الل فالتان ١٩٢٤ هـ الأولى بولاق.

تبدّرُ ورثبتك أغنيا بأحيرُ من أن تدرّهم هالدُّ بكفتور. الناس الأ⁷⁷د النبت فند أقره سبيه

التحقيب الشربيني: الإنواء معلوب ، ولا يعود الخفيب الشربيني: الإنواء معلوب ، ولئم في ، الخفاف المواق المساب الشربيني: الإنواء معلوب ، ولئم في ، الخفاف أن أن الإحاد ، الأن في العدر الذي المناف المواق الذي يعمر عليه الموقاء ، ولا الإراء أن لا وللمان عليه الموقاء ، ولا الإراء أن لا وللمان ، هذا يقتف على يتساوله في الله تعان . ولا أن في فيترا أخفراً الكان عبد المحادث عليه العلام ولا المدر على المدر أو معهد على المدر على المدر أو معهد على المدر أو معهد على المدر الم

ا 19 هـ مان المان أسبال الماعود في حديث العواجد السعاد - السلمية والسراميسيسيات هي 194 مـ وإدار الأوهاف

المداوية و [4] معيني الميرة (4.7 و تران الدائمة لا مناح إلى سنة ولا في الله ولما المائم من الآل الله المناخ عدد من فدولت في المناظ منائل النبح المناة مسئل المناوف الركيل عمدار الدين وقدر فه الكارات في المناف الركيل عمدار الدين وقدر فه الكارات في المناف المناز في المناخ كاردا الرح الروس (437 و المناف (5.8)

إعال مرزة المرة والأمار

(9) ما يجد المهدرين ۱۳ (۱۰۰۰ شد ميني، وستيده ۱۳ م. و مدين ام العجد من مافلات أن ليني مين الدافية امتد منجر امر مداد بيات و بداية في وين الداف عليه ۱۱ ده. بداره هن و الديني و بدا كن ويدينيت (استر الأفارات).

وقد صبح سنص الشامية بأن الإبراء تسمير أقصار من انقرض، وإنا الفرض في قرعته إجالة أقضل منا ⁽¹¹)

والإسراء في مع الأحوال للشار ليه هو على أصل الإساحة : في رية في معظم العود والمصرفات التي للت السبي صنى الله عليه وسم والناس المعاملون بها المأفرهات عشيما ، ولاسها في حالة عجر المرىء عن المصل حمد من ملكوه ، لأن الاحسان هم غير وارد ، افعد لا علم .

أفسام الإبراء :

19 من بغت بعض الزام الإدارة أن صدر. إدراء الإسماط، والراء الادتهاء، و بحيرود الأول منها هو خديرياتيت ثبت هذا الاسب، ي حير أن الداي إذا على هو عارة عن الاعتراف بالبش والاست، ماء تبعق الناس تتحص في دمة آخر) هو الإدراء في الكمال الوقع من القائل إداران) إلى حاء سبعة ، برنت إلى من الثانية دين تكليل والدين كلافية من الطالة، ورجع الكهير بالذل على المضيوب، لأب مراءة فينص و سبعاء، كأنه قال: دفعت إلى، أما إن قال مراش من ثلال، أو أمرأدان بدود كفظ (الق) فلا رجوح الدكير المال، أو أمرأدان بدود كفظ (الق) فلا رجوح الدكيرة المراء أمراء المراء الدينة المراء المناه المناه المناه المراء المناه المن

ه و و و شاه دارد دو به المنظر به ۱۹۹۶ بد و جالب از از از از از از سالم فشش آن وسلست بهر فعالد از بازینی می اید ملیه وستی عرف دا آن بعد والسر استانیمی و میدوان را داد استخداری (۱۹۶۰ ۱۹۶۰ م البیرین و درج شن الأطفره ۱۹۶۸

رو) العليمول عن شرح النواط للمتحضر ١٥٠٥، ١٥٠٠ - ١٥٠٠ التمام المساح ومرضة القروق ١٥٠٠،

إسفاط ، لا إقرار بالقبيض . عن خلاف وتفصيل مونته الكتالة , ^()

ووجه اعشيه رهما قسيمين أن كلا من الإبراء والإقرار براة ب قصع النزاع وضل الخمومة وعام حواز المعالمة بعاهما لفظراد منها واحد ولدا عبورا يكل وحد منها عن الآحر وان احتفا مفهوما (⁽²⁾

و يشبئ أن هذه التفسيم بن الإبراء في دته ، وعد هو اقرة الإسراء ومفعموده ، ولا فين الإقرار لدوسه الإقرار بالاستيفاء لد غير الإبراء في اشروط والأركان والآثار ، فيه يكون في الدين والمبن على حد سواء ، في حين بخنص إبراء الاسماط بالديون ، كما سيأتي ، وسيقتصر الكلام عليه وحدم الأن تفصيل ما ينصل بإبراء الاستيفاء موطنه مصطلح (اقرار).

وغ نشف في غير استحب الحنفي على النصر بع لهذا التقسيم فلإبراء وإن كانت لسائر الداهب صور بيرود فيه لين لراءة الاستيماء والراءة الإسعاص

وهيشان بمصدر آخر علايبراه من أحيث تعدره و التعيوض: معا الصيغة التي يرد بيا، و يظهر أثرها فيا يسقع عليم الإسراء، ومبيأتي تفصيل ذات تحت عوان (ألواع لإبراء) بعد استيفاء الأوكان.

الإبراء للإسقاط أوالفلنتن

10 - احتلف الفمهاء في الابراء ، هل هو

) (۱) خالف در قامون (۲۷۱) وقع انعام ۱۳۰۰ ت

الملاسقاط أو الفيلت, وتبايست أقوال الدهب الواحد في ولت بالنسبة لتوجيه الأحكام، ومع عدا مقد كان الكل مذهب وأي عالب في هذا الوضوع، على النحو المان:

الانجاه الأولى: وعليه مهورا لطبقية ، وهوقول الكان من المالكية والشافسة، والراجع عندا الحالفة، انه للإسماط، قال لسبكي: توكان الإمراء تمليكاً العمم الإبراء من الأعباث.

الإنجاع الثاني : منا نصه بعض الشائية والله معلى الشائية والله معلى الشائل، أنه تعليك من وجه . قال الفناضي ذكر يا : الإبراء ، وإن كان تعليكا ، المصود منه الإسعام . [17]

الانجياد الشالت : ما مقله ابن مضع أيضا . أن حاصة من اخسابيلة جرمو بأن مشنيت ، وقانو : إن سبب أن إسفاط، فكأنه طكه إياء ترسفط ^(٢٠)

وهناك الفاد آخر، دهب إنه ابن السماني من الشاهية، هو أن الإنزاد في غرمة بله للطلاق في الشاهية، هو أن الإنزاد في غرمة بله للطلاق في الميان من البرى من المواد عن المرأ، لأن إنزاد إن الفين عالى، وهو إما يكون صلا في حتى من له الدين، فإن أحكام المالة إن المشهر في حق من له الدين، فإن أحكام المالة إن المشهر في حق من له الدين، فإن أحكام المالة لإن المشهر في حق م يحيث بترتب عليه اشتراط علم الأول دون النائي إلى المالة المتراط علم الأول دون النائي إلى المناطقة المتراط علم الأول دون النائي إلى المالة المتراط علم المتراط المت

⁽ع) إعلام الأصلام حي إنساني التي عباسمين عرب الدر ومن من التصفيرول عرق والعينية البحد بريبة الأدر وعدد وصرفية الحييرات لما وهذا والمعلا ميه عن استنبذ قدمة للمعاوي الطلبوية 2017 () والمستون عرب وعلى والمناول الأمرى لان معر عالاه الد.

رده بسبو سد. الأشساء والسعائر والتي في ۱۹۵۱، وقتل التومير ۱۹۱۷ و ۱۶۷ م. والتسليمي، ۱۳۲۵ – ۱۳۶۵ الأثناء والسطائر المتيوطي ۱۹۸ لا ميالي المماي الإنجازي ۱۹۲۲ م. ۱۹۸ و قروع لان تقط ۱۹۲۱

⁽١٠) المروم لابن معمر ١٠١٥

⁽٣٠) شرح الرواس الرابعة وحرشي الزمق السه

علية أحد المنبين أوبساويهما :

السنطاد من كلام المفهاد اشتمال لإداء على السنطان الإداء على كلا المعنون : الإستاط والقليث ، وي أن المسالة للكون العلم لأحد منا ، وإن كان إراحض المسووية من كالإداء على الأسينان عليو شميك ، لأن الام إن لا تعين الإستاط ، أما في الدروي الثانية في اللامة ويعري المعنون اللاها ، في ولك ما دله الى نجيم من أن الإداء على الديل فيه معنى الخليك ومنى الإسقاطة ومثل الشرط ، ويركد يقرون النا

ومش بعص خابلة لذ تند. فيه مسى الإسماط بأمه لوحشف لا بيهم فأمرأه ، لإخبت ، لأن الهذ المستمدع على ، وعقا رسقاط ، وأما لا حرى الإمرام عن الزكاف لاتنده حصيفه الملك .

ونفس الصاضي بكريا عن الدول في الروضة قوله الدائل الذي كول الإفراء نسبكاً أو إسطاطاً من المسائل الذي لا ينطقني فيه ترجيع ، من يعلف الراضع تحسب المسائل ، عوة الدلس وصفف الأن الإليونه إما يلكان نسبكاً باعدار أد الدي عالى وهو إلى ينكون ما لا في عني من إدار من ، فإد أحكام المائه إذ تظهران عقد

وقد عنيت فيه معنى الخليباد عند الألكية الرجيعهم الشرط المول في الإنزاء ، كما بيالي , الله

من أن هستات ما يصلح بالاعتبار من (الإسفاط واعتبار من (الإسفاط واعتبار من التصاون). وسه ما نص عليه الشعبة أنه لو أمراً أن ورث مدين مؤرث عبر عالم عوته و تجرب ميتا ، واسفر إلى الم إستاط يصح ، وكذا منظر إلى كوب تسليكاً ، إلا أن ورث او ماع بما قبل انعتبا عبوب الورث ثم ظهر موته صح ، كما صرحو من فها ما يا أن المارك المارك أن المرحو من فها مارك المارك الما

اختلاف الحكم باختلاف الاعبار:

٩٧ مد قد بهند الحكم باعتلاف اعتبار لإبراء. على هو إسقاط أر تسمنيك هي دلك دا صبح به الخديد فيها أو وكان الدائل تدين بإبراء بسم صح الشوكيل ، نظراً إلى حالت الإسفاط، ولو نظر الي حالت المسفوط، ولو نظر الي حالت الخليث في يصح من كما ووكله بأنا بينج من إلى إلى الإلهاليات الحليث في يصح من الرياد الماليات في يصح من الرياد الماليات في يصح من الرياد الماليات الحليات في يصح من الرياد الماليات في يصح من الماليات في يصح من الرياد الماليات في يصح من الماليات في يصح

اركان لإبراء

۱۸ م. المزادراء أربعة أركان بحسب الإطلاق الواسع لمركل المستسن كل داهو من متؤدت المشيء والمواه كذا من معيده أو حارجا على الكافر في والحراء على المافر في والحراء عليه المداور المافر أو مداحه عن القرارة (الماحه عن الإراء المافر) أو أرأ مه وعن الإراء مراء وأو عن الوراء المراء والوراء المافر الوراء المافر الوراء المافر الوراء المافر الوراء المافر المافر الوراء المافر الوراء المافر الوراء المافر الوراء المافر الوراء المافر المافر الوراء المافر المافر

وركت فدد الدويه هو تصيغا فلط أما السعاقدة والحل فهي أمراف العد وليست ركال

ئاميق.

الدفاع من المستقدم المراجع الدواء الدفاع من الأدارة المراجع الدواء

والاستواليد فأتساه فالتطافر فانن خراودهما

ا که معادل کشیر مصلح ۱ و ۱۸۰۵ و شرح که وصل با حاصل برخی - مصدح کار ۱۸۱۲ و ۱۸۰۶ و مصیدی از ۱۸۱۸ و مساوی ۱ و ۱۸ - مصدحه

الصيخاة

١٩. الأصل في الصيمة آنها عبارة عن الإيجاب والقبول مما في العقد، وهي هنا كذلك عند من برى توقف الإبراء على انقبلول. أما من لا برى حاجة الإبراء إلي قالصيفة هى الإيجاب فقط.

الإيلاب :

٣٠ جمسل إيجاب الإبراء يجميع الألفاظ التي يتستق بها القصود منه ، وهو النخل ها للدائن عند المبن ، على الدائن عند المبن ، على أن بكون اللفظ واضع الدلالة على الأثر وسقوط الحق المبرأ منه) . فيحصل بكل لفظ بدل عليه صراحة أو كابة عفوقة بالقرينة ، سواء أؤرة مستقلا أم ينا ضمن عقد آخر. (١)

ولابد ان يتنفي احتمال المعاوضة ، أو فصد بجرد المتأخير، كما قرقال : أبرأتك علي أن تعطيني كذا ، فهرصلع بال، على خلاف سيأتى فيا يعد ، وكذا لو قال أبرأتك من حلول الدين ، فهو تتأخير الطالة ، لا استوطها .

والإيراء المطلق هو من الاسقاطات على التأبيد إتضافاً. فلا يصح الإبراء المؤنت، كأن يقول أبرأتك عما في حليبك سنة على صاصرح به الشافعية. وهو مستفاد هبارات فيرهم في حال الإطلاق. أما تفييد

الإسراء بيأنه التأخير المطالبية فهو ليس من الإبراء المطلق وإن سماء ابن الهمام تجيزاً (إيراء مؤقّاً). (13) ومثل القول في ذلك الكتابة الرسومة المنونة ، أو الإثنارة المعدمة ، مثم وطعرا المفسلة في موطنيا.

الإشارة المهودة ، بشروطها الفصلة في موطنها . ٣٦ _ وقد أورد الفقهاء _ بنالأضافة إلى تقظ الإسراء الذي اتفقوا على معمول الإيجاب بد_أمثلة حديدة لما يؤدي معنى الإبراء . ولم ينص أحد مهم عن انحصار الصيفة فيا أشاروا إليه ، ومن ثلك الأفقاظ التي تعور صلها صيخته : الإسقاط، والقلبات، والإحلال، والتحليل، والوضع، والعفو، والحبطاء والشرك، والتصلاق، وألهبة، والعطية. قال الهوني: واقا صح بلفظ الهية والعبدقة والعطية، لأن لما لم يكن هناك من موجودة يتناولها اللفظ انصرف إلى مسمني الإبراء. ثم نقل من الحارثي قوله: لو وهبه دبشه هينة حقيقية لم يصح ، لانتقاء مسى الإسقاط وانشغاه شرط الحية إلكحكا استدل من مثل بلفظ النخو أو التصدق بقوله نعال في شأن الإبراء من الهر « إلا أَنْ يَعْشُونَ أَوْ يَمِثُو الذي بِيوَ، مَعْدَةُ النكاحِ » وقوله تمال في شأن الإبراء من الدبة « فَبِيةٌ مسلَّمةٌ إلى أهله إلا أن يُعَمُّدُنُوا » وقوله تعالى في شأن إبراء العسر ع وأن تُعتبالفوا خَيْرُ لكم » وينقوله عليه الصلاة

⁽⁴⁾ حاشية ابن عايدين ١٩٠/٤ طولان، والتكلة ٢٣٧/١ ورسائيل ابن نجي ٢٦، وإصلام الأصلام من وسنائل ابن عابدين ١٩٠٤-١٩٥ وقد توسع فيا حول مديغ الإيراء ناقالا من نسقيع الأسكام للشرنبالاني، والقليبوني ١٩٢٢، و٢٠٨/١، و١٠٨/١ والتسريخ ١٩٢٤، ويساية المساح ١٩٣٢، والمشرواني ١٩٢٢، والمدسوني على المشرح الكيو ١٩٢٤، هذا العكن وكتاف القاع ١٩٢٤،

⁽۱) قبع الندير ١٠/٥، ٧ ط برلاق.

⁽⁷⁾ الشرواق على غيضة المساح 1970، ويباية الخساج 1970، ويباية الخساج 1970، وتحدد المنين 1970، وتحدد المنين 1970، وتحدد وتحدد المنين 1970، والمنابع 1970، والمنابع المنابع الكبير 1973، والمنابع المنابع الكبير 1974، والمنابع المنابع المنابع 1974، ومنابع المنابع 1974، وقدت المنابع 1974، والمنابع المنابع 1974، والمنابع المنابع 1974، والمنابع المنابع 1974، والمنابع المنابع المنابع المنابعة ال

والسلام دامية لإمراء الذي أحيد في المدرات عها الارتفاعها الارتفاعية لا المن عليه الارتفاعية التفاعية الارتفاعية التفاعية الت

٧٧ - ويستهاد تما أويد به خي طها الحديث والمالكية من تستيب على ما جاء في معنى كاب المستوي على ما جاء في معنى كاب الأستانات أو الديوب وأخرى لا يتعنى عموم الإياء الإيهاد إلى بها حيستغاد أن المدارعل تعرف في تعصل به الحرب كل يتعل إلى المدارة أصلات أو تصييل أو تحصيف موضوع مون أطبح أكثر من إطبح في الموالات التي غا أكثر من إطبح في الموالات التي غا أكثر من المعرف في الموالات من طلاء من المورف أو دلت المراش عن متعددة هي أو عبرها عدد عنطوا به الإيجاب عد الإيراف كما إذ المدارة في الموالد المورف أو الا تستعى عدد المفي من ظاهرة في المدارة في ا

القبول :

٣٣ ــ المتنسف العقهاء في أن الإمراء بموقف على الفياد أو لاء على المجاهد ;

أصدهما: عدم حاجه الإبراء إلى الصول، وهو مدهب الحسمهان (الحنف، والتاهد في الأصح و والمداد لله وهو قالول شداه الأشهد من بالكفا) مهالالم برواء أن الإبراء لا يعتاج إلى قول، سام على أناء إسقاط لمعلى والإسفاطات لا عتاج إلى قول، كالطلاقي، والعنلي، وإسفاط التقعة والمصاهى وال هال خطيب الشريبي من التافية: هو تدهيب حواد أهنا : لإبراء إسفاط أم تعليك أنا

الانجام الاحراز حياجه الإنزازي البيان، وهو البغول الراجيع في مدهب الذلكية، وليون الأحر المشاهمية، وديم ناء عن أن الإرام على سندي أي المسادة ما أن دمة الدين لها مكود من مثل المساد، وهي لامة في من القول ("كارا الراجي)

و الأهوامل أي معيد حدي قال أصديد إمراق عهد الدور الأصل بالحدة ومدة الأكسال كالمها فالة النب عدد إليون الأصل الأعداء ومدياة عدالم النب والقريال الإدمادة أن المعتملة الحدالي الميح والأرادة (

والإراجة المريد بالزوادية

وجوا منصول خداد و مقاطيت العبير بالرجاد و أعلامك. المستدين خداد ومناشية التي عديد الدارجة وجواب الأشارة التقار فال عارض خاخا

⁽⁴⁾ حد القضل حداد و والأخلف على الدين و وور ودفية المستخد الدين مستخد المستخدم ا

و مستوقی و انقاح ایک و باید و باید باید و سید باید است دارای دو می اید در این از داری دی از در خدید از می و خدیدی از مید و باید و این اید و و اید این از مید از میده می دارد مید و عال آن در این از در این از مید از میده می در میتراند در این می ایست در به از شو و وی در این مید و این و این در این میدود این میدود در این میدود این در در این در در این در د

ادبشاكد داك - أي الافتقار للقول - بأن المئة قد تحظم في الإبراء، وذوو المرومات والأنشاث بضر دلك بهم، لاسيا من السفة، فيعل صاحب الشرع ضم قبول ذلك أو رقم، نقباً للضرر الخاصل من المن من غير أهلها ، أو من غير حاجة (﴿) وبعض الشافية لا يدر بطود بين همه المقول وبين الخلاف في مسى ﴿ براء، على ماسيق.

٧٤ - الا فرق في الخاجة إلى القبول أو عدمها مي الشعبو بالإبراء، أو الشعبوريية الذي لمدين، والشعبوريية الذي لمدين، والبنات الغرق هو ما حيّه بعض الخليفة إذ قا وا ويا مخاجة للشواءات في العظ من معنى العبك، والكائكية برويها آكد في الإحتفار للثبور _ على مفعهم في الإبراء عموماً _ لأنها نص في النبك، وهو حلاف ما عليه الشافعية والحابة ومهور المختفية، النظرهم إلى وحدة المفسود بنها و بين الإبراء.

هدا ، وبالرغم مما مو مقررين الفهاء مر اعتبيار القبول محدوداً مجلس المتدامات أدثاً فقد اشترط الشافعية الفورية في القبول في صورة من يوكّل في إبراء نفسه (¹⁾

وقعة صبح المالكية بجنواز تتأخيرا للقيول عل الإنجاب، وموينالسكوت عن الفيول رماناً، فه

المشبول بعد ذلك، وقال القراق: إنه طاهر النصاء :")

المحيول: المعقود الذي يشترط فيها التقابض في المحيول: المعقود الذي يشترط فيها التقابض في المحيول: المعقود الذي يشترط فيها التقابض في المحيول، لأن الإبراء على الفيول، لأن الإبراء عن بدل الصوف، والسلم يقود، بد القبض المستحق، أحد المناقدي، من يتوقف على قبول الآخر، فإن قبلة أحد المناقدي، من يتوقف على قبول الآخر، فإن قبلة برن؟ وإن لم يتقلم لا يسرف وهذا بخلاف ما لم الدين، لأنه أيس عبد منى المسخ لعقد ثابت وإنه أخر. أما الإبراء عن المسلم فيه أو عن ثمن المبيع قبوط خاز بدول قبول، لأنه ليس فيه إستاط شرط. (1)

73 - ينبني اختلاف النظر الفقهي في هذه المسألة على الحلاف في أن الإبراء إسقاط أو تبلياك. والتي يشرمه عليها حاجته للهيول أو عدم حاجته , فالحنابطة ، و لشافعية في الأصع ، والالكية في الرحوح ، وهم أكثر القافين بعدم حاجته للقيول ، لاهموا إلى أنه لا يرتد باكرد ، لأقه إسقاط حق كانقصاص والشفعة وحد القذف واطهار والطلاق . لا تمايك عي ، كالحية .

⁽۱) المرود ۱۱۰/۲

⁽¹⁾ المسوق 20/4 ، والمشيول 9/10%، والمشاول الف ية */1977 ، وسياية المشاح 20/11 ، واكتشاف المساخ 1970 وما تشري

 ⁽⁴⁾ به مسول على النشرج الكيم (۱۹/۵ مفقه عن الفروق سراق وأثره (ويوف ن المروق (۱۸/۵ م)

⁽٧) حيث الحداث ١٩٥٠ ووقع مستوي بي بدائت من الإثناء استنو به اين احداثين، ويولش در ده حي ثراح الدائة الكشرح الاتباسي (١٩٥٤)، وقيو بين الأشياء والطائر المن ١٩١٧ من أيد أن ١٩٤١ ها دار الكتاب العرق.

ومن دهب إلى أنه يحتاج إلى الفسول (وهم المالكية في الراجع والشاهية في قرفم الآخر) يرون أنه يرند بالرد ومعهم في هذا الحنفية الذين راعوا ما فيه من معنى الخليك بالرغم من عدم نوفقه على الفوز عدهم ، ولأن إسفاط ، واغتلف تفهاه الجنفية على يستفيد الرد يجلس الإبراد ، أو هو على إطلاق صحة دارد في جلس الإبراد ، أو هو على إطلاق صحة دارد في جلس الإبراد ،

والرد المعتبر هو ما يصدر من البرأ، أو من وارثه. بعد مؤلم وخالف في الثاني عمد من الحسن (⁶³

وقيد استشمى الحنفية صائل لا برند فيها الإبراء الود وهي :

101 - الإبراه في الحوالة (والكفالة على الأرجع) الأنها مسحمات الإسفاط لأن الإبراء إسقاط على في حق الكفيل، ليس في تعليك قال، لأن الواجب عليم المطالبة، والإسقاط الحض لا يحتمل الرة تشالاتي السائط، يتخالاف المأسي، لعرده بعد الإسل.

 إذا تشام على الإبراء طلب من البرأ مأن قال أ أبرنني، فأبرأه وقد لا يرتد.

البرى وشروطه:

٣٧ - الإبراء كغيره من التصرفات يشترط في التصرف به الأهلية الناقة للتعاقل من عقل ويلوغ، وتضحيف من الأهلية والعقد. ولكن الأهلية النبرع , بأن بكون رشية أغير عجور طبه للسفه أو الديونية ، على حلاف وتعصيل موطنه عند الكلام عن (القيم).

وتشترط الولاية ، لأن كل إيراء لا يخلومن حق يجري الشنازل عد (بإسفاطة أو تعليك) ، لذا لايد من أن يصدر ذلك الشنارل من قبل صاحب الحق نصصه أو من يتصرف عنه ، فلا يضبع الإيراء إلا بأن يكون للمبري ولاية على الحق البرأ مد ، وذلك بأن يكون مالكاً له ، أو موكلا بالإبراء منه ، أو متصرفاً بالصف الذعن صاحب الحق ، ولحقته الإسازة من الدائك ، عند من برى صحبة تصرف الفضولي . وتفصيله في مصطر (فضولي) .

والحبرة في ولاية البرئ على الحق المرأ منه هو بما في الواقع ونفس الأمر لا بما في انظل . فنوأبراً على شيء من مال أب ظاماً بقاء أب حياً فنهى أند كان مبتأ حل الإمراء صع ، لأن المرأ منه كان عفوكاً له حيد الإبراء في الواقع .

ويستنزط الرضآء فإيراء المكوه لابصح الأله

⁽⁸⁾ المسابة شرح مداية وتكاف فتح القدر دروي و بردنية من عصدت و ۱۹۹۶ و والعشاوي المسعية و ۱۹۹۶ و ۱۹۹۶ و تكرية البر عصدين دروعات و ۱۹۹۷ و الشروي و المعمورة (۱۹۹۶) و تشويد ۱۹۱۶ و ۱۹۹۸ و الشروي سرومي الراداء و المستفالية أو المستفالية و ۱۹۹۱ و المستفالية و ۱۹۹۸ و المستفالية المنظمية و ۱۹۹۸ و المستفالية المنظمية و ۱۹۹۸ و المستفالية المنظمة و المستفالية و ا

 ⁽¹⁾ حاشب ابن هابدین ۱۳۷۱، رسوید الآشیا، والعائل الرابع جری

... لا يصح مع المؤل لما فيه من الإقرار مقراع المدة فيوثر فيم الإكرام [1]

وقناه حسوح الحنابنة بأنه ثما يشوب نثر يصة الرضا أله يحلم الخبن وحده مقدر الدين. فيكتمه عن الدائن خوفاً من أن يستكثره فلا مراء لأن الإبر ، صادر حيسة عن إردة غير معشرة. (٢) التوكيل بالإيراء :

٢٨ ـــ مصح التوكيل بالإبراء ولكن لابد من الإدن لخاص به به ولا بكفي له إذت الوكائة بمقد ما ^(۴)وقد سعن الحسفية مشأن السلم أنه إذا الرأ وكين السلم المسلم إليه ملا إذن لم يبرأ استم إليه . فوقال له النسلم إليه : نست وكبلا والعلم لك وأبوأتني معه . نبعة الإبراء ضاهراً، وتعطل بقالك حق السلم، وغرم له الوكيل قيمة رأس المال للحيلولة، قلا يقرم هال المسلم فيمه كبيلا يكون عنيافها عنه. كما خص احتنفينة إيراء الوكيل والوصي فها وجب بعقدهما و و مصمحتان. ولا يصح فها تم يجب معدهما، كها أنه إذا كان الوكيل مأذوناً بالإبراء قوك غيره به فأجراء اق حضوره أو قت لم يعيج عندهم .⁽¹⁾

الفياطب له عل الأصح . فإن قاله : ون شفت فأبرئ مقسك فله دلك كرالووكل المدين بإبراء تفسم (۱)

والدوكث بإبراء غرمائه والالا الوكيل منهم لم ببيرى انعساء الأن الخاطب لا ينخل في هموم أمر

إبراء المربض مرض الموت :

 ٢٩ بشترة أذ لا يكون البرئ مريضاً مرضى الموت. وقب تفصيل عسب المرأد فإن كان أجنياً والدبر بجاوز ثلث التركة ، فلابد من إجازة الورثة فها ز دعلي الشلك والأنه تبهرم له حكم الوصية . وإذا كان غسراً وارةً توقف الإبراء كله على إجازة الورثة وقو كان الدين أقل من النث. وإذا أبرأ المريض مرض الموت أحد مديونيس والشركة مستغرفة مالىدېون، ام يىنىڭ ايراۋە لىنىغاق حق اغوم د⁽¹¹ ونفصيل دلك عند الكلام عن (مرض الموت).

المبرأ وشروطهن

٣٠ ـــ انتفق الفقهاء على المترط العلم بالموأر فلا يصح الإبراء لجهول

وكذلك يجب أن يكون معيناً ، طو أبراً أحد مدينية على التردد في يعمع ، خلافاً سففي الحبابلة (^{r)} فلات من تعبير المرأ نعيناً كافياً . كما أن الإفرار

إن شرح المروض الإيجاب والأشبية، والمنظائر للسوطي ١٨١ هُ عَسَى اخْلَى، والقَّبُوقِ ٢١٢/٢ ٣

ؤج الشليبرن خرجون وهاه والمدمي واقسة العدلية اللاة - بروان ورشه احیران خده ۱۹۹، ۱۹۳

⁽٣) المشاوي ألمندية (١/١٠)، والخرش (١/١١) ها هادر، شرح سروش ١٢٠١٠ ، وحامع العصوليُّ ١٣٠١٨ ط الأزَّه ردُّ، والأنساء سسومي ١٨١، وكشاف اعتفع ٤٧٨/٢ كا الشرقية

⁽١) المددوري الفسية (١٠٩/ وتاقية حاشة اللي هايسل ١٥٩/٢ وواريين وشيرح البروشي فارفانه والمسري كارداما والإزاعاء وقفاء والمستني فاراده التعليمة تشانته وبالمة اعدر أج هار ۱۳۹ ط الحلمي، ومرث الحبيران البادة ۱۳۹ وروحي فوفي والمدانسية الديدانعة بالأفاد

 ⁽⁹⁾ هاكان المعطود مستعملاً بشريطة الرف ، ولعل المراة شوالب ألفنا الأدمان الماليس أنسب. (ع) ضعرح البراص (/۲۹۱ - ۲۸۱ ، ۱۸۸ ، وصعبسي الفشاج

١٩٠٧/٢ والنب اللباب لاس رضع ١٠٠٠، والعبوع ١٩٠٤/١ وي توجد الأثنياء والبطائر وابن تميم ١٩٥٠، وحاشية كن عاصم

بجراءة كل مدين له لا يصبح إلا إذا كان يقصد مديناً. معيداً أو أناساً محصور بن (١٠)

ولا يشتره في المبرأ أن يكون مقرأ يالمق. بل يصح الإمراء لسنكر أيضا، بل حتى لوجرى تمليف المتكريسج إيراؤه بعده، لأن المبرئ سنقل مالإمراء المعدم المنتقاره إلى القيلول في المحاجة فيه إلى تعديل الغرم (")

المبرأ منه ﴿ اعْلَىٰ وَشُرُوطُهُ :

٣٩ يغتلف أبرأ منه بين أن يكون من الحقوق أو الديون أو الأهيان, وسيائي الكلام عن ذلك في (موضوع الإمراء), وبما للاختلاب قدام بهناء أن الإمراء إسفاط أو تسطيعاً أو الغالب هيه أحدهما، اختلف الفقهاء في صحه الإمراء من الحجول, فمن نظر في هذه المبالة إن معنى الخلول، ومن نظر في معنى الإسلام ومن نظر في معنى الإسقاط ذهب إلى الصحة.

وهما لا يسمعاد بكم هي مشغولة ، وذلك لأن جهاله المائط لا انغلي إلى النارسة .

و يدموب منه الاتجاه الثاني , وهو رواية المحتابلة "بنشاء وهو صحة الإيراء مع الجيل إن نعذو عليهم والا فلاء وقائوا: إنه لو كشمه طالب الإيراء خوفاً من أن لوعسه أجرئ الم بيراه لم يصع .

أما الاتجاء الشالك ، وهو مذهب الشافية ورواية عند الحنابلة , وهو أنه لا يعج الإبراء عن الجيون مطلقاً . ولا فرق عند المنافية في الجيون بين الحول بين الجيون الجنس أو القدر أو الصنة ، حتى الحول وانتأجيل ومقدار الأجل . كما صرحوا بأنه إذا وقم لإبراء ضمس معاوضة — كاخلع الشرط علم الطريق بالمرأ عند أما أي غير الماوضة فيكني علم المرق وحده ، ولا أثر لجيل الشخص البرل (١)

٣٩ - وهما صبرح به بمعض الشافعية أن الراد بالجهول ما لا تسهى معرفته ، بخلاف ما تسهل معرف ، كابرائه من حصته في تركة موثقه ، لأنه وإن جهل فدن حميشه ، لكن يسم قدرتركته ، فشهل معرفة الحمية . وهرها بنه وبين ضمان الجهول ، فلا يصح ، وإن أحكنت معرفت ، لأن القسمان إعماط قد ، لأنه إثبات مال في الفعل ، في حين أن الإمراء يقلب همه معنى الإسقاط ، ولا يعنى أن هذا التعميل قبس موضع خلاف ، لأن هذه الجهائة صور بّة .

⁽۱) مناقب الدر ها منافس (۱) و كانتها في الشرح الكبر (۱) (۱) (۱) (۱) (۱۷ و (الشرح الصحو الشروح) ۱۰۰ و ۱۰ ر (المساوف (الشليوي (۱۰۰ و (الأسسياء والبخالم المساوف (۱۱ و ۱۱ ط وسي الحلي ، و مروز (۱۹۲۶)

 ⁽⁴⁾ احداث رحدت المادة 20 احداث الجيران الأدة 200 (200)
 (4) اخداث وي الأصدر بنة 200 - (2) وإعلام الأعلام لأبر حديث (2) وإنتائة شرح المدائه الإدامة المسلمة الأول

⁽ع) شيخ الربيض ۱۹۷۹ ق. والدسول ۱۹۸۴ تا بد د . ا ه کر ، وقت العدي ۱۹۹۵ تا دارستادر

وقد مستشى الشاقعية من عدم صحة الإبراء من المجهول صورتين هما : الإبراء من الدينة الجهولة ، وما إذ ذكر غاينة يشيبة بن أن حقد دونها ، وهي الطريقة للإبراء من الجهول ، دان يبرنه عما تأكد أنه أزينة مما لمد عسيمه ، وقد أصاف الرملي إلى هادن المصورتين مالو أبراً إنساباً عما عليه منه موند، قصح مع الجهل ، لأنه يحري بجرى الوصية . (1)

ومن صور الجهول: الإمراء من أحد الدينين. قال خلوني من احتابة: بصح، و يؤخذ بالبال، كما في الطلاق لإحدى زوجتهم. قال ابن مفتح: معنى تم لفرع على المذهب (1)

شروط للإبراء في ذاله أ ــ شرط عدم عافاته للشرع :

٣٣ عا هو موضع الفاق بين تفقها في الجملة. وتبدل حلمه القواعد العامة الشريعة. أنه تشرع في الإبراء أن لا يؤدى إلى تنفيع حكم الشرع ، كبر ، من شرط الذي يغل في الصرف ، والإبراء من حق البرجوع في الهية أو الوصية (عل حلاف المنافكية في ذلك) والإبراء من حق المسكني في بيت العدة ،

وحق الولاية على الصخير^{[10}لأن كل ما يؤدي إلى تعيير المشروع ماطل، ولا يستطيع أحد تقير حكم الله ⁽¹⁷⁾

كن بشنارط أن لا يؤدي الإبراء إلى ضياع حق العبر، كالإبراء من لأم الطفقة عن حق الحمالة. لأن حق العمير – مع وجود حق لحاضته أيضاً . وتعميل ذلك في أواب (٣)

ب _ شرط سق الملك :

9% بشترط سبق ملك البرية المحق المرآ بد، لا يستع صرف الإنسان في ملك غيره دون إناية منه ، أو فضد له عنه (عند من يصحح نصرف الفاق عند الفتهاء في حالة الظهور يطهر المالك، حتى عند الفين يجيزون نصرف الفقوق، إذن الفصولي هو من يتصرف به نظهر ملكية عيره لد، وإذا كان من يح ما لا بلك، وجو منبي عنده ... وقدل على هذة الشرط عاوات وجو منبي عنده ... وقدل على هذة الشرط عاوات المفقيد ، في نعصيب في (الأهلية) (والمعد) وما تروه في المعاشفة بن الديون من الها تقوم عي وما تروه في المعاشفة بن الديون من الها تقوم عي

⁽۱) اعتباره نارج (الهداد التوري داده (۱) ها (مادر طالا له المحارف المستعمل الملس، والمعتباري المدية فارد المدار المدينة الإدام المستبري المكبير (۱) (دار وقعيلة الاستاج (۱) (دار وقعيلة الاستاج (۱) (دار وقعيلة الاستاج (۱) (دار وقعيلة الاستاج (۱) (دار المحارف المعتاب المعتباري (دارات المعتاب المدينة (دارات المعتاب المحارفة (دارات المعتاب المحارفة (دارات المعتاب المحارفة (دارات المحارفة (دارات المعتاب المحارفة (دارات المحارفة (دا

الإم) ما يعد المنفيار والتي الحسام ولاء فالأوقاف فلنهولان وحائقها التي فلندس والهلاد

وق) البدسيق ٢٠/١٥ عا مار البدكور و المطاب على حال ن ١٩٥٥ عاليه على بدائم ١٥٥٥ عالية ١٩٥٠ - ١٩٥١ الطابعة الأولى والاسترامات المعطولة (المبدي فساوي ١٠٤٠ الشير ١٠٠٠ عادة)

وي) المسلل على قديم الهيم الإداء المسهدين والوصر 1944م. وقد الروس الإنصاء وقد المسلل على المسلم الإداء المسلم وقد المراد المرد المراد المراد المراد المراد المراد المراد المراد المراد المراد المرد المراد المراد ا

لحساس ملك الدائن للدين في ذمة الدين، وأن الدين هذه الإيفاء بلك مثل الدين في ذمة الدائل، وتنفش الديمين بأمثاما الا بأعيانها . وعش الإيفاء الإيراء في وروده على ما يلك المبرئ في ذمه الشخص البرأ أ¹⁷¹

وهما يدن عليه من طعب الحيفية اخلاف بين أي يتوسف وعبد في إيراء الحالي الحيل عن الدين. حيث لا يتصبح عند أي يوسف، لانتقال الدين من ذمة الحيل، بناء على أن الحوالة نقل الدين والطلالية، عندها تحسد النقائل بأنها اقل الطابة فقط و بقاء الدين، فيصادف الإيراء ذمة متعولة طالدين. (""

وممن صبح بهذا البلقيني من الشافعية، مقولة:
ال في مساقحة الإسراء بملك الدين في ذمة من عبد،
وملك التصرف فيه على الرجد المحر، وقد تعد الإمراء
المصوف في ملك الديون قهراً عن كان بملك عليه لا
الي عند من لا يشترط القيوب كي سبق - وأصرح
مته قول عميرة: « إن صحة الإبرء تنوقف على سبق
المست "أوساء قول ابن مضلح من الحيابلة عقب
حديث «الاطبلاق ولا عشق في لا بملك له:
الاولايراء في معاها الله (1)

و پستشفاد من تصریح الدردیر معدم صحة الحبّ وسائر الدرعات بي مال غیره أبه يشترط عند المالکيّ صبق صلّ البرئ لما أبرامينه ⁽⁶⁾

(١) تكانة فتنج للذير ١٩٠/١)، والفتأوي الكبري إلان سنعر ١٩٧٧،

 (٣) منوائس الرمل عن شوح الروس (٩) ١٩ و١٩٥١، وبراشة التقبليون وصييرة عل شرح النهاج ١٩٥٢، والقلبول (٩٢١ ١٨) الماسيس بعقة الأمة ي صيك المستهد (١/ ١٨)

المشمها، فلا يضح البرائد منها فك يه (ع) سياس تفريد من ١٩٨٨

(ه) العروج ((۱۹۹۸ مولاسول ۱۹۸۸

بل صبرح المشافعية أيضا بضرورة استقرار الملك سبت علق الناوردي منهم عدم صحة الإمراء عن مدل المصدرف قبيل المتقابض بأنه إبراء عالم بستقر ممكه عليه .(1)

وهل يشترط علم البرزم بلكه ما يبرئ منه .
أم يكفي تحقق ملكه ياه في نصل الأمر ولواعتفد
مده ، كن لو كان للأب دين على شخص . ذرأه ،
منه الابل وهو لا يعلم موت أبه ، هان مين ، أي
قطهم أن الابل المبرئ يلكه في الواقع ، فالحنف
قطهم أن الابل المبرئ يلكه في الواقع ، فالحنف
معواه اعتبر الإبراء إستاها أو تمليكاً ، كا سيق ، أما
الشافية فقد اختلوا بين كون الإبراء إسقاطا فيصغ
أو تسليكاً ، فلا يصح . أكول حمر على تصريح
للدالكية في هذه المنافة .

الإبراء بعد مفوط الحق أودفعه :

٣٥ - الإيراء بعد قضاء الدين صحيح ، لأن السافط بقضائه المطالة ، لا أصل الدين صحيح ، لأن السيختان بلتحقيان قصاصاً (أي بطريق القاصة) ودلك لأنه تفضى الدين بأمثالها صنقط مطاقة كل للآخير الاستثنان دمة كل منها يدين الآخر، فإذا أبل الدائي المدين بعد القضاء كان للمدين لرجوع بالدائي الدائم المراه براعة إسعاط . أما إذا أبرأه براعة استيفاه فلا رجوع ، ويعرف ذلك من العينة على المستيفاء فلا رجوع ، ويعرف ذلك من العينة على

(1) وتجمعوم شرح المهدب والأوروط الإمام.

(ع) الأشباء والسعائر المدوم، 100 ط عمل الحبيء وشع مسين الإدادات *(100 م) دائغروج وتعدد - 40 (100 م) والعلي على 100 م: تاريخاص، وقد وجد الأكسد الآس جم بالحق والحلة العالم الدورة 10

ما سبق بيانه في أقسام لإبراء. وختلفو فيها إدا أطبق السيادة فاعتار ابن عابدين من الحنفية أنها تمس على الاستيفاء نعام فهم غبرها في عصره.

وهذ يفيد أن الرجع في الاطلاق هو المرف. وصليه بو ملق طلاق الرأة بإبرائها له من المهر تم دفعه غاء لا ببطن التطيق: قادة أرأت برادة إسفاط صحت ووقع الطلاق ورجع عنه عا دفعه.

ومشله ما الوتيرع بفضاء مين عن إنسان ثم أبراً التعاليب المطلوب عن وجه الإسفاط فللشرع أن يرجع عليه ما مرح به [1]

ودهب الخدايشة ها بشه هذه العبر إلى عدم الرجوع حيث صرحوا بأل الشاس لوقعني اللبن أم ابرأة عند الغرم بعد قنهم لم يرجع عن الضمول عند و وأنه إن وهب بعضه فقيه وجهان (⁷⁷)

ولم نعثر على رأي للمالكية والشافعية في ذلك.

ج ـــ رجوب اخق ، أو وجود سبيه :

٣٦ ــ الأصل أن يقع الإيراء بعد وجوب حق الميرأ منه ، لأنه لإصفاط ما في الذمة ، وذاك بعد الشفاطا ، ولكنه قد يأتي قبل وجوب لحق، وهنا إما أن يكون بعد وجود السبب الذي ينشأ مه اوجوب ، وإما أن يكون قبل .

والفشهاء مشفقون على عدم صحة الإبراء قبل وحيود السبب، قوجود، شرط للصحة متفل عليه و لأن ما لم يوجد سبب الاستحقاق فيه ساقط أصلا

بالكلية ، فلا معنى لإسقاط ماهوساقط تبلا. ويكون الإبراء مه مجرد اعتباع، وهوغيرطرم، لأن وعائد، ولم الرجوع عنه والمطالبة به برأمت، على ما سبق.(١)

طعب الجمهور (الحنفية، وتشافعة في الأخهر، والحسابلة) إلى أنه شرط، قلا يصح الإيراء قبل التوجوب وإن انحقد السبب، وسندلوا بحدث «لا طبلاق ولا عشاق فيا لا يسلك « (" والإسراء في معماه ، وقد اعتبروا دالم بجد دائقاً علا معي (سفاط، (")

وقد مثى الحنفية اذلك بالإبراء عن نفقة الزوجية قبل فرضها (أي القفد، متعديرها) فلا يصبع، الأنه إبراء فبال الوحوب جالرغم من وجود اسبب وهو الاحتباس حواسقاط الشيء قبل وجوبه لا يصح. ومن الأستنفة المنقيقة التي أوردوها الإبراء في باب لفصب اورفوا في احكم بين حاسب في تبعا لوحوب ما معلق به الإبراء، وذلك فيا وأبرأ الألك الناصب

 (۱) الایز دات الحطاب (کرای هم اصل اداد ۲۰۰۱)
 (۳) حدیث ۵ اطلاق ولا مقان تها لا صلت اداره آلید داود و اصلاح پیانمط ۱۷ طلاق را نها چلیل لا احتیار را نها چلیل ولا مشق (۲۱ مشق الا مشقر)
 (۱) چارای (را در داری را اس د در از اساس وردن هرمن هرمنا

اللسلام ٢ طحان في التكاح ولاحتان قبل مثاد ١١

عال ابن منجر (منامه عالي)، وما طوق أخري (اللجع). الحرج (۱۶۷۶)، (ايض القدر ۱۳۹۸)

 (٣) وأشيئة والنقائر شيوطي (١) طابيس الخليي، والخاوي التكسري إذا محمد ١٩/٩، والمعيوني ٢٥٠١/٦ (١٨٠٨) والمشرواتي على استصحة ١٩/١٥، والامروا ١٩٠/١ وكذف شاع ١٩٠١/١

 ⁽⁴⁾ نيبويسد الأشداء ۱۹۵۹ وجدشيد التي ديايي ۱۹۸۴ هـ خا يولاني ونگلية حاشدة الن ديني ۱۹۶۱ هـ اطهة الات خطيمه ميني اخلي

⁽٣) لفراهد لامِن رحمتُ ١٠٠ الصحة ﴿ أُولَى.

من الحين المصوبة فإنه يبرأ من فسات رده (أي تحييج مديه وديمة) لأن الإبراء تعلق بضمان الرد وصوحبت أما إن استهلكها الغاصب، أو منعها من الدك بعد طلبها، فلا أثر الإبراء، ويضمن الفعاصب فيحتها ، فلم يتعلق الإبراء والقيمة لعدم وحوبا حال قبام العن إلى أنها

كن صرحوا بعدم صحة الإبراء على لكفالة بالديك (قيا لونكفل بأد ، ما بوت علان ولم نود،) لأن الكفالة عن يجب من مان بعد الوت. والمال في يجب تسكميسل على الأصيس، قلا يصح إبراؤه قبل الوجوب، وعوه لوقائ: أبرأتك عن قمن ما تلتر يه من غذا قلا يصح (براه أيضاً.

ومشل له الشاعية بإبراء الفوصة عن مهرها قبل الفرص (التفدير) والدخول، وحله الإبراء عن شدة فبل المطلاق، أحدم الوجوب، واستنزا صورة يصح فيها الإبراء قبل الوجوب وهي دا لوحقر بتراً في ملت غيره معلا إذان، وابرأه المالك من ذلك التصرف، أو رضى بيفائها، فإنه بيراً حفرها الايقم قبياً (*)

أما الدلكية فقد ختلفوا في الاكتف، بوجود السبب، وهو التصرف أو الوافعة التي بنتا بها الحق المبرأ منه، ولولم يجب الحق بعد، وقد توسع في ذلك الحقائد في (الالترامات) معقد فصلاً لإستاط الحق

قيس وجويده ونه وض للمسائل للقهورة و كرر الإشارة للخلاف واستظهر الاكتفاء بالسيد. وغا قال: «إذ أبرأت الزوجة روجها من الصداق في مكام الشفويض قبل النتاء وقبل أن يفرض لها، قفال ابين شاس وابن احاجب: بنخرم ذلك على الإبراء عما جرى مبت وجويه قبل حصول الوجوب و وذكر عبارات شتى في هذه السألة من حيث النظر إلى تنقدم سيب الوجوب أو حصول الرجوب) ثم قال: قهو إسفاط لمحق قبل وجويه بعد سيه الألاال.

ثم أشار احطاب إلى مسألة إسناط الرأة عن زوجها نمية السنفل طال : في ازوم ذلك تولان ; على يلزمها ، لأن سبب وجوبها تقاويات أو لا بلزمها ، لأنها لم تجب بمداع قولان حكاها ابن راشد المفاهمي » ثم قال آخر المسألة « و قني تحصل من هذا أن المرأة إذ أسقطت عن زوجها نفقة المنظل زمها ذلك على القول الراجع » (1)

٣٨ م. وقد صبح الحسقية و لحناية بأن العبرة في وجوب الحق المبرأ منه إما هي الواقع، لا الاعتقاد، فلم أبرأ منه إما هي الواقع، لا الاعتقاد، كان كه عليه حق صبح الإصراء، لمصادق الحق المواجب. ولم نحر الممالكية عن تصريح في هذه المسائل، وكذلك الكاهية من تصريح في هذه المسائل، وكذلك الكاهية موى الاستئاس بما سين

⁽⁴⁾ تقريبر شكاري و منائل الاترام تحطاب (ضعرر قردن مسليش منح البلي الدين (۱۳۷۰ ط السايي الحادي) و لأستما ديد تشيرون المستحات (۱۳۹۲ م ۱۳۳۰ م الإنسان المعلى السائل م يصلح يه الإلافات للاحظ مناصة الالتمام وجوب الحق فيا. (۱۳) الإلترامات للحاف (۱۳۹۶)

⁽²⁾ سائلية الرحدين ۱۹۳۲ طالولاقي أما الإراه بعد المرض فيصلح عاد مضى مطلبطاً، وتها يتعاد قدا وصله يدخل أبل ومند حسيد طريعية فرض استنفذه باليوم أو الشهر أو الدينة

⁽۷) العساوي المسعد ۱۹۰۰؛ الفيناوي المائية ۱۳۶۰ بيامش هناية، والأشاء والعائز نسيوش ۱۹۰

في شوط (حيق لملك) من اكتمانهم بالواقع بـــاد على أما الإبراء إسقاط، أو عدمه ..اه على أنه تسليك ..⁽¹⁾

كما صبح الحداسة مصحة لإبراء بيل طول الميس، وهو مستفاد من عبارات غيرهم، لجملهم متعملي الإبراء هو الحق كواجب لا وقت وجويه، ولاعتبارهم الخول والتأجيل صفتين، والإبراء يتصل بأصل وجوب لحق لا مصميدية، وقد صراعها بأن لامراء هو سقوط الفقالة مطلقاً، فالحق إعار والعداً والوائحر حقى المقالية بدراً!!!

موصوع الإبراء

٣٩ ــ الإبواء إما أن يكون موصوعه ديناً في الذمه. أو عبيناً (الا معيداً) أو حداً من الحقوق التي تقمر الإسقاط ، على ما صيق بيانه.

الإنواء عن الدين :

 أنفق المفتها، على أن الديون الثالثة في الدمم بجري فيها الإسراء، للأدنية المساطة في بهاد حاكمة كالكيفي، إلان الإبراء بدار، حقاط دافي الدمي.

الإبراء عن العن :

\$1 - إنبر وعلى النفق إما أثار كونا على ومول.
 النفواء أو على النفق بنفسها، ومرأي الكلام على الإوام عن المولود بنفاذه الجنوف.

أمنا الإدراء عن العين نفسها صنى لإسقاط فهو فيرضيح يمنا أثنافًا، لأن الإعبادًا لا تشور الإسماط،

(16 فان مني الإرزات والعجافية بالمعكرية

قلا توصعت بالبراء في أدا أطن هذا التعبر فالزاد المستحيح منه الإبراء عن عهدتها أو دعواها والمطالبة بها أو دعواها والمطالبة أن مسرح الحديثية والمناهمة و الحاملة (أو يود العبي إلى المباحب في إسراء الاستيفاء الذي حتي بد الحتيمة أما المالكية هذه صبحوا أن الراد ماتوط المطاب يقيمة المعرفي في قرارا المرأ وصفوط العلب بوقع البدعها إن كانت فاتف إلى المرأ وصفوط العلب بوقع البدعها إن

واست عبد هسا تغصين بين الإبراء عن العين ميراحدة ، و بين لابنو عها صدياً ، أو من خلال لابراء صدياً ، أو من خلال عبد المهنج ، فلني جواب طاهر الروية بعلم المنتج المنتج الابيراء على تصوي العالم لا عن العين تفسيلاً ، وعلى حواب المعالمة لا يصحح ، لأن المعالمة على ينتفى المدين به استفاط الناقى، فيكون على الإبراء على المنا صائرة .

وإن كان الإبراء عاصاً فإناه باشاء لي الأعيان وعسرها ، فالحلاف ليس في هذا ، فا جاء في مض كنب الخصة كالفتاوي البزارية من أن الإبراء مني

۱۰۵ تسویت لانساه و تصار لاس چر ۱۸۹۱ و عرق وهمیمه ۱۹۵۶ ولانسه تسوش هما

لأنمى عيماً لا يصح، محمول، كيا فانه بن عايدين. على أن المراد الإمراء المجمد بالعين.

ثم قال ومعنى يطال الإبراء عن الاعبال أنها لا تصبر حلكاً تسدعى عليه ، وليس الراد أنه يبقى على وعبال الراد أنه يبقى على وعبال أن المسابق أخرى لان عابدين المعناء أن المسرئ أحد الدي مادامت قالة ، قلو هلكت سقط (أي ضمان) الأنها بالإبراء هدرت ودينة عدد ، أن أدانه (1)

وقد استثنى الحقية من عدم نصحيح الإبراء عن العين تصميه ما لو كانت الدين مصوفة كالدار المعصوبية و قبات الإبراء عبا صحيح مواه أكانت هذا لكة أم قافة والآن اما لكة كالدين و قائلة فراد السراءة عن صمائها أو هدكت و تصيربه الإبراء كالوديمة والإبراء عن الدين التي هي أدرة بصح تضاء لا ديارة .

الإبراء عن الحفوق:

٩٤ مـ الحكوق إن أن تكون حقة عالها أن عر وجن، أو حقة خالها لهذ، أو أن يجتم فها من الله وحق العبد مع غلبة أحدها. وهي إما مالهة كالكمانة ، أو غومالية ، كعد القذف.

والإسراء أو أو يكون موموعه حقابين . أو جيم الحقوق عسب العيمة ، كما توقال : لا حق ل قبل قلاله وعودلك ، مما يقتنضي العرف استيمانه مع الحقوق، على الراجع العرج به عد

الحمنهمة والخالكية من اعسيار العرف وعدم التغرفه بين الألفاط انحسلمة في الدلالة بحسب الوضع المعوي. كما فسل من أن (عنه) وارمع) للامانات. و(علمي) للديون، عني ما سبق.

وفد توسع المالكية في الراد بالقوفي المالية على جميارها نشمل اللدون والقرص والقراض والودائم والرهود والمبرات، وكذلك الحق المدورات عن الإشلاف كالشرم المال الا وهو اطلاق اصطلاسي ليسي حاضاً بها القد صرح الجنف بأنه لو قال الا حق في قبل فلان الدخل المرس والذين والكمانة والحيارة [1]

ف (سر و عن الحقوق الحاجة للمدد كالكفان والحواف منجيع بالاتفاق من المعهام أما الحقوق الحالصة قد عر وحل كعد الزم ولا يصع لإبراء عبا . والحكم كفات ي حد الفاف بعد طلبه وحد السرقة عد الرم المعاكم وأما الحقوق التي غيب فيها حق العمد ، كالتعزير ور فدف لاحد بيه قيمع الإبراء عمد ، وفي ذلك بعصل وعلاف موطد لأواب التي يفصل عبا ذلك الحق.

الإبراء عن حق الدعوى :

49 حــ الإيرام من الدعوق إما أن يبره صاءاً أو خاصاً ، وكذلك إما أن يحصل أصالة أو تبعل و بناء همإ على :

⁽⁴⁾ المستحدة الشراعية لابل تيسية (197-19) وقائم العامر لاسر المستداع (1975 ما سيولال والمستوى عن الشرح المنكسين (1975) ويعلام الأطلام دائم الماسيين (1984) وعدلية عن المدين (1984).

⁽و) حياتينية التي مناشر (ودوجه ونسيه الأعلام (من عمومه الريا التي التي مناسسي وويدوا) وإهلام الأعلام له أنعميا الزواد به (

مكون الإبراء من الدعوى عاماً مطبقاً إذا اسقط حقم في الخاصمية من حيث هي تجاء شخص ما،

فيهيذًا لا بحيور، لأنه بتناول الموجود ومالم يوجد بعد . والإس عما تم يوجد صب وجوبه باعل الدفاء (1¹⁾

ومن العام نسب الإنزاء عن حيم الدعاوي التي بيئت وين شخص إلى ثاريح الإبراء، فهذا الإبراء صحيح، ولا تسسح بنعد ذقك دعوه عبق قبل الإبراء. (٢)

والخاص ما كاناع و دعوى شيء بعيده وهو العمجيج الفاق ولا تسيع الدعوى بعده من تلك العين (٣)

وحقن الشرنبيلاني أن لا فرق في الإمراء عن دعوى العين في صورة المصلم بين الإحدار و لإشاء، حلاف لن أبطل، نشاء الإمراء عن جميع الدعاوي، وفصر المصحمة على الإخصار أو الإبيراء عن دعوى غصوصة (11)

(1) التوجيّ (1976 وقيد 194 معين للإيواد إلى الدمون 19 وتبيواب الأخدة واستطالو لاس نمي 1977 و داخية التي حشابين 1974هـ (1974)، وضرح الروض 1984، التي قبال أسرائيل من الدمه وي أن يسيرًا وله تسمود البياني (النمسي 1974هـ الأوارائي والإياسة على الإيادة المحرد الإيادة المحرد الإيادة المحرد الإيادة المحرد الإيادة المحرد المحدد المحرد المحدد ال

وامع العيلة اليوارد الكاد عواهو. وهم الدسوق عاد دوار إعلام الأعلام عاد د

(p). عليج الأحكام مشرقاراً بالعالمية منه ابن ما يمبن في اعجاد الاعجاد الاباء الرف الدمل محمومة رجائله.

هذا عن الدعوى أصافى أما الإبراء عنها تبعة فهو مآل الإدراء عن اللعين إذ يشصوف إلى الإبراء عن صحابها أو عن دعواها بالأن الإبراء عن العين نفسها باطلء وهي لا توصف دالراءة على ماسيق.

أنواع الإبراء :

 الإيراء عن توعن : عام وحاص . والعموم والخصوص هذا بالنسبة لأصل الصيغة كما ميل ياباه.

أما المعام فهو ما يبيراً به عن كل عين ودين وحتى، والخاظه كثيرة. وللعرف فيه مدخل، على ماستى.

وقد صرح الحنفية بتصصيل عكرة العدوم والخصوص لم بقف من مئله صريعاً عد غرهم إذ قال الحنفية : ستوي ي العدوم أن يكون على مبيل الإخبار ، كما لوقال : هوبريء من حقي وأن يكون على سبيل الاشام ، كتوله : أبرأنك من حقي ، على ما ينده الشريلالي الحنفي ، الل

أب الإسراء الخاص، قلبه عنة صور قيها عموم وتصوص تبعا لوضوع الإبراء:

 ⁽¹⁾ تسقيح الأحكام الشرسلالي على ما ظه اس هاساس في جموعة بمثله ١٩٧٠ رومائية الراهاس (١٠٧٤)

المديس الحماص في الصورة الاول. وعن كل دين بي الصورة الثانية ، دون النمين .

ب _ إبراء خاص بعي خاصة ، كأبرأه عن هذه المدار، أو بكل عين، أو عناص بالأساسات دون المضمونات . (1) م هذا الإبراء عن العين إما عنها نضمها وإما عن دعواها وهوما على سبيل الإنساء أو الإخبار، وأثر هذا مين بيانه في موضوع الإبراء).

والإسراء بشبع العموم والخصوص سواء كان في أصل العبيفة أو في الموضوع، قلا تسمع دعوى المدعي المبرى في المناول إلا إداء فالإبراء العاد يلخل فيه المبراءة عن كل حق، ولو غيرمائي كالكفالة بالنفس والفصاص وحد القادف، كما يدخل ما هو دال عالم هو مال كالش، والأجرة، أو عما ليس عالى، كالمهر وأرش اجتابة، وما هو مفسون كالمفسوب، أو أمانة كالموبعة والعارية، وما هو مفسون كالمفسوب، أو أمانة

شمول الإبراء من حبث الزمن والقدار :

فلا مد الإبراء لا يشمل ما بعد تارعه من ديون أو حقوق. وإضا يفتصر على ما قبه ، فلا تسمع دهوى المسرئ ، يسمد إبرائه العام ، بشيء مايق لتاريخه ، وذلك للاتفاق على اشتراط وجود سبب الاستحقاق طعمة الإبراء على ما سبق.

على أنه إذا كان الإبراء خاصاً بشيء معين فلا نسسم الدعرى به أصلاء وهذا إذا ادعاء لنفسه أما أو ادعاء لخيره بوكالة أو وصاية فإن دعواء تسمع، بخلاف ما قو أفر نعين تغيره، فكما لا يملك أن يدعها لتعده لا يملك أن يدعها لغيره بوكالة أو وصادة.

ولا ينشمل الإمراء ضمان الاستعاق بالمدم شناوكه ذلك القسدن الحادث بعد الاستعقاق و بعد الحكم بالرجوع به، وكل ذلك لاحق بعد الإبراء، وقد عبر عن هذا كشول وحدوده فاضيخان في خاواد بقوله : « البوادة السابقة لا تحميل في الذين بالإسن » (()

وقا صرح مه المالكية هنا أنه لا تقبل دعوى المسرئ أن الإبراء إنما كان عا وقعت فيه المضوعة مقطاء وكذا إذا قال: ليس قصدي عموم الإبراء بل تمنشه بشيء خاص، وهو كذا، فلا يقبل منه. وحالف في ذات الحتابلة، ففي ادعاء استثناء بعض الذين بقبل. وخصمه غليف.

ولابد من الإثبات بالبينة أن طق المدعى به حصل بعد الإبراء لتفيل دعواء الجمعل به كما لا تقبل دعواء الجمعل بقدرا كبراً منه إلا بسينة ، وكذلك دعوى السيان. أما الشافعية فقد فصلوا في الجهل بين ما إذا بالمرسب الدين بنفسه ، أو روجع إليه عند السب

⁽١) اضلة انسدلية المادة ١٩٦٥ و١٣٦٩، والدسوقي ١٩٧٣. والقناوي المائية ٢٠٠٠ وشرح الروض ١٩٨١، ٢٠٠٠

 ⁽¹⁾ لاحلام من رسائيل أن مايقين ١/١٠٠١، وأقد وي الشاية ١/١٠٠٥، وتنويت الأشاء والطائر من ١٧٦٠

⁽٢) حاشية اين عابدين ١٤٠/٥ وهموعة رساك ١٩٧٠)

قاإنه لا يغيل، وإلا فينقبل، وفي دعوى النسيان بعدق يبينه. (١)

سريانه من حبث الأشخاص :

٩٤ - الإيراء - عدا شهوله الزمني - سريان لغير المبرأ أحياناً. ومن أملته ما وأبرأ البائع الشنري من يستفيد من أغيرة ذهب الموحينة إلى أن الشفيع يستفيد من ذلك الإيراء، فيسقط عنه مقدار ما حكم البيائع عن المشتري. ونحوه مذهب مالك، وهوأن البياق بعد الإيراء إن كان يصلح ثمنا (بأن كان الإيراء عن الأقبل / استفاد الشفيع من الإيراء، بخلاف ما لو كان الإيراء عن الأقبل / استفاد الشفيع من الإيراء، بخلاف ما لو كان الإيراء عن الأكثر، فإنه يأخذ بالمثن كله قبل الحقل.

وذهب المالكية والشافية إلى أن الإبراء يصع ولا يستفيد مدسوى المشتري، أما التفيع فياعد بالتي كله أويدك⁽¹⁾

ومن ذلك الكفالة ، فإن إبراء الأصبل بسرى إل الكفيل، بخلاف ما لو أبرأ الكفيل فإنه ببرأ وحده ، لأن إسراءه إسخاط لنوتيقة ، وهي لا تقتضي سفوط أصل الديس ، وهذ إن إبرأه من الضمال ، أما إن

أبراء من البلين فينفي على ما قال الرمل الشافعي براءة الاصبيل ، لأن الليين واحد، وإنما تعددت شمال . وكذلك ان شكر الكفلاء وتدبعواء فإن إسراء غير الأصبل من اللتزمين يستفيد منا ش بعده، الأنهم غرمه ، لا تن قبله ، لأن الأصبى لا برأ ببراءة غرمه ،

وفي الشعب إن أبرأ تناصب الناصب برئ الأول أيضنا . أما إن أبرأ الناصب الأول فقط فلا يبرأ الثاني (*)

التعليق والتقييد والإضافة في الإبراء :

٤٧ — من المقرّد أن التعليق هو ربط وجود الشيء بموجود غيرى فهو مانع للانعقاد ما لم يحصل الشرط. أن التقييد قلا صنة له والانعقاد، بن هو لتعديل آثار المقد الأصلية و يحسمي الانتران بالشرط. وأما

وقد جناءت بعض الصور المتشابة مع اختلاف حكمها بصبب اعتبارها تعيقاً أو نقيداً للتجوز أي

الإنساقة فهي لتأخير بده الحكم إلى زمن مستقبل.(*)

 ⁽٩) العطة المدنية المادة ١٨٦ والمساية شرح المدابة النابري
 ١٤/٧ ما بولاق بامان فح القبير.

⁽١) المدسول ١٩٧٣، والعروع ١٩٨٧، وشرح الروص وسواشي الرسل ١٩٧/٠

⁽⁷⁾ فتح القديم والصايه ۱۷۶/۱۰ ، واسمول ۱۹۵۴ ، وشن الروض ۲۷، ۳۷۰ ، وشوح مسمى الارتمات ۱۹۸۲ ، واستني ۱۹۹۲ - ط مكتبة المذموة .

المسلمينية على الحالين تعليقا على الشوط نظراً لوجود الشرط فيها (11)

أ_ النمليق على شرط:

٨٤ - تعليق لإبراء إن كان عن شرط كان بالفعل تهوق حكم المبتر، وإن كان عن الوت، فهو كالفعل المبتر، وإن كان عن الوت، كان على شرط حلام كفوله: إن كان في عليك دين، أو إن مست. فأنت برىء، فهذا جائز الفاقا، وقد احتج الموازد بأن أيا البسر الصحابي قال لفرهه: إن وجلت فضاء فاقص، وإلا فأنت في حل، ولم يُسكر ذلك عبيه. قال ان طع: وهذا متهه، واختاره شيخت (يعنى ابن تبدية). (١٤)

واما انتخليق على شرط من غيرما منيق فللفقهاء في حكم الإبراء العلق عليه آراء (

أحدها: عدم الجواز ولو كنان الشرط متعارفا عليه . وهذا مذهب الحنفية والدافعية والرواية المنصوصة عن أحدد كافي الإبراء من معني الخبيك ، والشميس مشروع في الإسفاطات المحفدة لافي الخبكات ، فإلى لا تقبل التعيق.

الشاني : حيوز التعليق إذا كان الشرط متعارفا عليه، وهدد بشواري عكسه، وهورأى لبعض الحشق.

الشائت : جواز التمثيق مطلقاً ، وهو فذهب المالكية ورواية عن أحد ، وذلك نا في الإبراء من معنى الإسقاط (¹²

ب _ النقيد بالنرط:

9.3 حد أورد البابرتي من الحنفية ضابطا للتمييز بين ما فيد تنفيد بالشرط عن فيه تعليق عليه ، من جهة الشفط والدين ، أما اللفظ فهو أن التقييد بالشرط لا تظهر فيه صورة الشرط (على غيرها ينبئ عنه السمه) قبلا تأتي فيه اداة الشرط ، ومثاله أن يقول : أبرأتك على أن تضمل كذا ... أما التعطيق على الشرط خستصل فيه أداة شرط كفوله : إن قست كذا قانت بريء .

وأما من حيث المنى فني التقيية بالشرط خكم ثابت في الخال على عرضية الزوال إن لم يوجد الشرط، وفي التحليق: احكم غير ثابت في الحال: وهو بمعرض أن يشبت عند وجود الشرط، وقد فرق بهذا الكاماني بنا هو أوجز قائلا: التعليق هوتعليق المغذ، والتقييد هو تعليق الفسخ بالشرط! (1)

⁽ د) العروع لايس حلح (۱۹۶۷ ، والالترابات محطات (قدري ميشر (۱۳۹۷ ، ۳۲۹)

⁽۱) تكسة بنج استدير والعناية شرح غداية (۱) و ۱۹۵۰ و الأشباء والنظائر لابن عبر وحاشية الحدوي (۱۹۵۰ و ۱۹۵۶ و ۱۹۵۸ و

 ⁽٣) النسابة شرح الليدانية ١٩/٧ع بينامش فنع القدير، واقد ثع ١٤/١

وقد ذهب إلى صحة تقييد الإبراء بالشرط أي الجميلية احسفيية والمالكية والشافعية والحنابلة تبعا

ج ــ الإضافة:

• 8 - صبح الحشفية بأن إضافة الإبراء (إلى غير البوت)، ولو إلى وقبت معلوم، تبعثه ، ولم تعارضي تعمر يح لغيرهم بقبول الإبراء للإضاقة عمم إفادة عبيارات الفقهاء إن الأصل في الإيراء هو كتجيز. عن أنه يستفاد منع إخافة الإبراء من تصريحهم بأنَّ الإمراء للإسقاط الذي فيه معنى أتقبك، والقليك لا يحتمل الإضافة للوقت أأنها تعلم خلافا في تصحيح إضافة الإبراء إلى ما يسد الموت فقط، لأنه وصية بالإمراء أثنا

الإبراء بشرط أداء البعض :

١ هـ - ثأني هذه السألة عل رجوه :

رِه أَنْ تَعْصَلَ مَطْنَقَةً عَنَ الشَّرَطُ } كَأَنْ يَحْرَفُ لَهُ

و () حديث الوضع عن جابر تقدم تحريجه . ﴿ فَ ١٣) (٣) نفره تمريم أيضًا . (اف ١٥)

المغصيل كل مذهب بالنبية للحكم على الشرط بالصحة، على ما هو مغصل في الكلام عن (اقترط). (١)

وإما أنَّ يكون فيها الإبراء عن البعض معنَّقاً على أداء الباقي، وقد سبق حكم تطبق لإبراه.

جدين في ذمته ، فيقول المناثق : قد أبرأتك من نصفه

أوجزه معين منه ، فأعطني الناقي ، فالإبراء صحيح انتفاقا لأنه منجز غيرمعنق ولاحقيد بشرط والمبرىء

مشطوع بإمقاط يعض حقه بطيب من نفسه الفالك جائز . واستمال بالأحاديث في الرضع عن جابر (⁽¹⁾ ومن الذي أصبب في حديقته .(١٠)ومن ابن أبي حدرًد

حبيث قال النبي مثل الله عليه ومثلم لكعب : ضع

الشطر من دينك (٢٠)

واما أن يكون فهم الإمراء مفيداً بشرط أداء المباقي، مثل أن يقول من له على آخر ألف : أبرأتك عن خسمائل، بشرط أن تعطيني ما بقي.

47 ــ ولفقها من عدم المجورة الأخبرة آرنم:

أحدها ز الصحة مطاقان وعر بذعب اختفية والمالكية والشافعية ، لأنه استيفاء البعض وبراء عن البياقي. واشترط الشافعية لجمع مين لفظي الإبراء والمسلح، ليكون من أنواع الصلح، ومع ذلك لا بحشاج لقبول نظرًا للفظ الإبراء، لكن الحنعية فانو : إنَّ لِمُ يَشَيِّدُ أَدْ ، الْمُحَضِّى لَمَجِّلَ بِيورِ مَقَنِ، بريَّ إ

111

(1) المستقيم المعتاوي الخاطابة ١١٠١ م. والبحر الرائق ١٠٠٠.

⁽ج) ساجت كالماء ميت فالدالمصي من الله عب وسم -# منام الشطو من دينيك # رواه البخاري في توضعان من فسنسيط والروافق الازفاظ السنفية ورواه مبالم خاراته والاح ميسي لحلي

وكشاف انساع ٢٥٨٧ ما الغرفية , والاانزاءات للعمات ويومع و ۲۰۰ هاوي طبقي و لدمون ۲۰۷۰ . وافتلون (٦) البينجير مرائق ٢٢٢/٧، والبيدائع ١٩٨١، وجائيية

س عاسمين ٢٠٣/٤ اطبعة انتاجة بولاق. ٣٠) الفروع ٢٠١١، والقلول ١٩٠٢، وشوح الوايض ١١/١٠

اعطاء البناقي أو فريمط، وإن قيد أدء البخس،
المعجّل ميوم، قائلاً لدن لم تنقلني فيه المالاعل
حاله ، ثم فم ينقده، لم يسرأ، فإن لم يذكر المبارة
الأخيرة واكتفى بتحديد اليوم، فنيه خلاف : فعند
أي حنيفة وعسمد حكم كما لوقالها، وعند أي
يرسف: حكمه كالأول المطلق عن انتحديد.

ودهب الخناطة إلى عدم صحة الإبراء القيد بشرط أداء البعض ، لأنه إبراء عن يعض الحق لأن ما أبرأه عن بعض حقه إلا لبنوقيه بقيته ، فكأنه عاض بعض حقا بمض .

هذا كمه إن كان الشرط أداء الياقي أما إن البرأء عن البيعض بشرط تمجيل الباقي فقد صرح النسافحية بأنه فرصحيح لأنه يشه ربا اجاهلية ، قإن عجل ذلك البعض بغير شرط ، فأخذه عند وابرال الماجيء فإنه بعيج أ⁽¹⁾

الإبراء بعوض:

٣٣ - تحرض المتسافعية تسألة بدل العوص على
 الإسراء فذهبوا إلى جواز ذلك ، كأن يعطي ثوارا وثلا

(1) تعديدة شرح الهابية ١٩٩٧، وتكلفة منع القدر ١٩١٧، و والسندائع (191) 10 (وقد ينصدوا السالية على حسن صور نحسيب السده بالإسراء فيتكود للقياية إلى السيدة بالأداء فيتكون معلمة أوغسيه تجدد وقت الإداء)، والمستساوي احداث لل ١٩١٨، والنسوق الإداء)، والمستساوي وحديرة ١٤٨٠، ورواية والنسوق الروش ١٩٠٢، والمسليول وحديرة ١٨٠٧، والمدي لاس عداد الروش ١٩٠٢، واليوم (١٧٧١، والنسي لاس عداد

في مقابلة الإيراء عا عليه من الدين ، فيسلك الدائن العوض البلول له بالإبراء ، و بيراً الملين .

وقالوا : أما لوأعطاه بعض الدين على أن يبرثه من البياقي : فليس من التعويض في شيء ، بن ما قبضه بمعض صفه ، وقبائي في ذمته مكنم صقورا وفوع ذلك بالواطأة منها قبل المقد ، ثم دفع ذلك قبل المبراهة أو بعدها ، فلوقال : "برأتك على أن تعطيني كذا ، فقد قبل في ذلك بالبطلان .⁽¹⁾

آما الحنفية فاتهم يخرّجون سألة الإبراء على عوض، على أنها صلح عال. أو أو نعو على ركي بقية الذاه به ي مسألة الإبراء عن يعض الدين بأداء بضعه يؤتند بنه حكها إذا كان المعوض من جنس الدين، فإن تم يكن كذلك فهي من جنس الدين، فإن تم يكن كذلك فهي من النفية بالذرة.

الرجوع عن الإبراء ;

46 مس قمد بعرجح المبسوئ عن الابعراء بعد صدور الإيجاب فنقط ، أو يعده واعد القبول وهدم الود على ما سبق بيانه . ففي أثر هذا المدول رأيان تلفقها ، إ

ذهب الحميفية والحناية _وهو قول لمشافهية _ إلى أنه لا يستمنيد من رجوعه شيئاء لأن ما كان ته مستمنغ بالإسراء، والساقط لا يعود، ولا بقاء للدين بعد، مائب ما تو وهيه شيئاً فطف.

⁽١) الحمل على شرح النبيج ١٥/١٥ علا أعباء الراث.

⁽۱۴ حاشية الل عالماين (۱۳ و و هر بولاني.

وذهب المالكية والشاهية على القول الآخر إلى أن يضيد فيه الرجوع، ودلت تغيبا لمنى القبك في الإبراء واشتراط الفيل له وحيث إن لموجب في عقود القميلك أن يرجع من إنبايه ما لم يتصل به المقيوس... لكن النووي اختار عدم الرجوع ولو ليل إنه تسليل. (1)

وهما يستعمل بالرجوع ما صرح به اختفية من أن الإبراء لا تجري فيمه الإقالة ، بنناء على أن الإبراء إسقاط ، فيسقط به الحق من الذمة ، ومنى سقط لا يعود ، طبقا للقاعدة العرونة (الساقط لا يعود). ⁽¹⁾

يطلان الإبراء وفساده :

الإبراء إما أن بيطن أصانة تتخفض ركن من أركان . وإما أن يوطرط من شروط تلك الأركان . وإما أن يقسمة لاقترائه بشرط من شروط تلك الأركان . وإما أن يكون وبينائه في (البيطلات وانقساد) . وإما أن يكون البيطلات لتنقسني وهو أن يكون الإبراء ضمن عقد فيرنبط مصيره به) قاذا يطل ذلك المقد بطل الإبراء .

وقد ذهب الحنقية والشاقعية إلى أنه يبطن الإبراء إذا يمثل العقد الذي تضممه، وهذا إذا كان الإبراء

خاصاً بذلك العقد، وبني عليه الإبراء ... أو، بنجير الشاهبة: ارتبط به، سواء أكان عقد بهم أم صلح، لما عرف في الفاعدة المشهورة: إذا بطل الشيء بطل عاني ضمصته، أو: إذا يغلل المتضشن (بكسر المم) بطل النضشن (بالغنم).

أما إذا كان الإبراء عاماً عن كل حق ودعوى فلا يبلطل، وكذلك إذا كان الإبراء عاصا لكند لم يين على المقد الفاسد، بأن قال الميرى، إبرائد عن تملك الدعوى إبراء فيردانس تحت الصلح، قائد لا يبلطس الإبراء يبلطلان الصلح، على ماحققه ابن عابدين.

أثر الإبراء :

٣٥ _ يشرئب على الابراء المستوفي أركانه وما يشعبل بها من شروط أن شيراً ذمة الدين المرأعا أبرىء منه بحسب المسيخة عموماً أو عصوماً. وبذلك يستقط عنه ولا يبقى للدائن حق الطالبة، قلا تسميع دعواء فيا تناوكه الإبراء، وذلك إلى حين وتوهم، دون ما يحدث بعده، قلا تقبل دعواء بحق مستنداً إلى نسبال أو جهل ")

ولا يغتمر تصبوب لأثر الترتب على الإبراء بسيقوط الدين او الحق وهذم الطالبة ، بل قد يرافق

مسلم المنظمة التالية على المنظمة الثانية عضمة فيس الحاسمية والاشتهاء تستسيوهي ١٨٥٠ والدسوق على التطرح التكمير ١٩٨٤ وكشاف المناع ١٩٧١، والعس عي تشرح المياح ١٩٨٩ وقال: سواد قلسا إليه مسلمك أو سناه

⁽٢) سائلية أبي طعلين ١٤٩٧ ، ١٩٩٩ والهلة الحديث اللهة (١٠

⁽۱) الحديثة البدلية المادة ۱۹۹۳ ، وقو يتب الأنساء والتطائر ۱۹۶۳ . و لدناوي الكبرى وأس محم ۱۹/۳

وم) سويت الإشباء لامن تميم ۱۹۸۳، ومرشد الحيرات الدوة ۲۰۰ واقيمة الترونية المبادر ۱۹۹۲، ۱۹۹۲، و کلمول ۱۹۱۴، و ونتيه ذري الأفهام من البيونة بسائل من مريدين ۱۹۴۳،

ذلك أثر تعاص هامت لوضاع الإداء . يتصع من الأمثيلة الشائية . للأهب أوالسر فقي الرهن مثلا الأمثيلة الشائية . للأهب أوالسر، فقي الرهن مثلا يشمك بالإبراء . و يستنزه الراهن كما أثر أن . لعام مناهضة الإبراء . ومع هذا لا يستط به دائم من الوشقة في الأصع عند الشاهية . (1)

هذا ولا تنازره من الأثر ما النض الحق المرأ منه و قتلا لو أحيل النائع بالنن على مدين للمشتوي ثم أمرأ البدائم اتفال عليه من الدين قبل الفسخ فإن دلك كشيشته له في الأحكام من حيث إعادة المشوض مست الفسخ و فهنا للمشتري مطالبة البائم نثل الحال به الذي أبرى مندالاً:

90 من وقد استشنى الحنفية من الأثر التيعى للإسراء، وهو عدم مساح الدعوى بعدم السائل الدلية:

و _ ادماء فيساد الذرك في البينغ السائل الإيراء وأنه وال كان البينغ متقادا على إبراء ومشيولا بأثره، وإن ضيال الدرك متأجر عنه، وهذا من فيال الإستحيال.

» _ طهور شــي، مـن الحفوق للقاصر، لم يكن يعلم بـه ، وذلك مـعد أن بـنـع فأبرأ وصيه رير ، عاماً بأن

أقر أنه فبيض تركة والده ولم يسق له حق منها إلا استوفاء، فإن دعل في بد الوصي شبئا من تركة أميه و يؤفئ يقيل.

 ٣ ــ ادعاء النجمي على رحل دينا نسبت بعد إقراره باستيفاء جيع ما له على الناس .

إلى الدعاء الوارث على رجل دينا السورث بعد إقراره
 على النحو الدابق,

ووجه ستتناء هذه الصوران موضوع الإمراء فيها قد اكتبعه خماه يعذربه المرىء في دعواه مع صدور الإبراء المام عند، كما أن الصورة بن الأخروفين هم من إمراء الاستيفاء أي الافرار بالمراءة.(1)

84 _ هـ فـ ف و وان مـ قوط الـرأ منه _ كأفر كلابرام_ إنا هوبالتبية للقضاء، أي ي الدنا، أما الأثير الاحروي، أي في الدينانة، فقد احتف رأى المبنية في مقوطه، فقيل: تسقط به اندعوى قضاء لا دينانة، وقبيل: _ قبط دينانة أيضا، فقد صبح الن عابدين أنه في الصلح على بعض الدين إطابراً عن ياقيه في الحكم لا في الدينه، فنو ظفر به أحده، وأن في لإسرء الدم منع صهل المرأ مه بيراً من الكل قضاء، أما في الآحرة فلا بيراً إلا مقدر ما يظى أن له عله (٤)

ه ه) فينو بنيه الاطباء والنقائر لاين مجر ٢٦٥، وسبيه دوي الاقهام الأمل الأمول 1930

و ۱۰ بر بس لاشیار وابیعاتر لاس عمر ۱۹۶۰ و ماشید اس فاشین ۱۹۸۵ و نیس الاعلام لاس فاشین ۱۹۸۸

⁽ ۱) الطبوي ۱۹۹۹ و ۱۹۹۹ وشن الروس ۱۹۹۹ ((۱۹ شرح الروس ۱۹۳۹

وللنسالكية فولان في الأثر الاخروي للإبراء مع الانكار

أوفيا: وهوما صبح به امن تيسية أيها ي استهلال الغاصب: أنه برأ، فلا يؤاخذ بهن جَعَده وأبرأه صاحبه منه . ويتصل بهذا الاتحاه ما دهب إليه الشافعية في الإسراء من الحهول (الدي لم يصححوه) من أنه يبرأ به في الآخرة، وأن تلبري، راض بذلك .

والنفول الآخر : النداكية ; لا تسقط عنه مطائبة (١) الله في الآخوة محق خصيه .

سماع الدعوى بعد الإبراء العام :

٩٥ ــ سينف الاشارة إلى أن الأثر التنعي الإبراء هومتع ذلك، ولكن ذكر الحنفية التفعيل التالي الذي لم يعتر لغيرهم على مثله : إن كان الإبراء الديام عن الدين ملا تسمع الدعوى بعده إلا هي دير حادث بعد الإبراء.

أسا إن كان عن عبي فلا نسبع الدعوى بعده إدا كان المدعى عليه مبكراً كون العن ليمدعي لأنه لم يتمسك بالإبراء بل بالإنكار، فيكون الإبراء من الكنمي موفقة على دلك الإنكار وإن كان المدعى عليه مقرأ بأن العبل للمدعي ، وقد تمشك بالإبراء السادر عدم ، فإن العبل إذا كانت قائة تسبع الدعوى بها يعد الإمراء عنها . (أسا ان كانت هائة نهويراء

عن صديها ۽ وذلك كاليس ۽ فلا تسمع الدعوي به بعد الإيرام) ⁽¹⁾

أثر الإقرار بعد الإبراء :

٩٠ خصب الحديثية والمالكية على الطاهر من كلام الحطاب إلى أنه إذا أبرأ الدعي الدعل عليه المسكر من الهدس إبراه عاد، ثم أفر البرأ بالدين للسدعي لم يعتبر الإقرار، لأن الدين قد سقط بالإبراء، والمنافط لا يعود.

وهناك اتجاه ثان لينعش التالكية , وهو الذي أقشى به اكتناصر الشقاي وأخوه الشمس اللقائي أنه يعمل به لأنه جزئه إقرار جديد .

واستشنى إبن غيم من ذلك ما لو أتر تزوحته بهرها يعد هيها إياه الله على ما هو المتار عند النقيد أي الليت، فيعمل فريادة إن قبلت. والأشيد حلافه لمدم قصد الزيادة. ويحتف أثر الإقرار أيضا عند الإيراء من النهي ففها لو أتر لمرا للبرى على منالة بعد الإمراء سلمها إليه ولا يتم الإيراء من مباع الدعوى للمرى، تصحيحاً للإقرار، لتجدد الملك في العير (1)

 ⁽⁴⁾ أعماله الإسلام، لأمن سابيديين وأرده والسعة عن الأشارة والعناوي البرارية.

⁽¹⁾ تسويت الأقساء والسطار لامي عبر ١٥٥ ويهاي وعماد الاصلام ١٠١١، وحاشية المسوق على الشرع الكبر الإدار، ونفح العاور العامية الإده

 ⁽⁹⁾ المنسوق على النشرج الكراء () والطلاع شرح القرطي الديمية السلسان واعتبال الطائمين (((۱۹) د والمنسوج دون الرازية و((۱۹) د والمنسوج دون الرازية و((۱۹) و (الرازية و((۱۹) د والمنسوج دون الرازية المال الرازية و((۱۹) د الرازية و((۱۹)

ابــــــــرا د

التعريف:

أ - من معاني الإبراد في البغة : الدعول في البرد.
 والدعون في آمو النهار. (١)

وعنه المعهاء هو : تأمير الظهر إل وقت السرة . (*) وقد يطلنق الإمراد و بدراد ماه إمهال اقديحة حتى ثيرة فس ملقها .

وبسيداً الإبراد بالصهر بالكسار بيئة الخر. وتعسرن في: (فنر) عشى فيا الصل.

وفى مشداره سلاف بين انطهاء بذكر في أوقات . الصلاقي (٢)

الحكم الإحاق :

الحالابراد رخصة ، وهو سنتحت في صلاة الطهر في شدة السعر صبيعة في البلاد المائية ثريد الجلماعة في المسجد بمنطقات (1) لغول الوسول صلى الله عليه وسلم المردوا بد لحملات في عبد عدة المؤرد في المحمد أمردوا المحمد أحد الفيرد المائية في جهور ، (1) فإذا محمد أحد الفيرد المائية في المحمد الفيرد المائية في المحمد أحد الفيرد المائية في المحمد المعمد أحد المفيرة المائية في المحمد أحد المفيرة المائية في المحمد أحد المفيرة المائية في المحمد أحد المفيرة المائية في المائية في المائية في المحمد أحد المؤلمة في المائية في المائية

(١٩٠) لفساح البراء وتاح المروس فالرواز

ر (۱۷ الطحطانون می درق الله م ۱۸ رو بدوی می ازگهاند ۱ (۱۹۹۱ روشمن می اللهج ۱ ۱۹۵۷ واقعیو ۱۹۸۳ وفرد

الروض ١٩١٩، والنس مع البرح الكبرة(١٩٠٩

(۱۰) اثر مع السعة

والإلح السعة

إذا إلى مدينة من المأرد والتاهيمان من المروى عدة روايات وعبيان ما رواء المبينة على المبينة المبينة المبينة على ا

استحاب لإبراد نبلاف وبفعيل أأأأ

مراطن البحث :

۳ سالاسر د باغفهن و دآذاه ، و داخست ، بذكر في ا الصلاة (أوفاها) .

والواد الدينجة قبل السلخ بدكر في القابليخ (19

انسيرص

العفرا: بترص

إبريك م

انظرة بالس

القرافة والصياء واستداد من مع جهم المهور بالة المستعادي عن أي سعيد الأثراء المطلق (١٠٠٠ (سامع المضيف ٢٠٠١ع (٢٠٠٤ للكار)

(3) الطبخطان عن براق الملاح مرف بالشدى عن الكماة الاعتباء واحدر على كمح الإدخاء وأصبح الاراق وشرح الاعتباء (25% والمن مع لفرح الاعتباء)

. (٧) القمولي على القرمي (٥٠ - أ. والعني مع القرم ١٠٥٥ م

إبضكاع

التريف

السد الإمضاع مصدر أيضع ، ومنه البضاعة .
 والبضاعة من معانها القطعة من المال ، أو هي طائقة من المال تبحث المتجارة . وأبضعه البضاعة أعطاء أياما .

و يعرَف الفقهاء الإيضاع بأنه بعث المال مع من يُشجرُ به تَبرُعاً . والربع كله لوت المال .(17

هذا والأصل أنّ يكون الإيضاع تبرعاً من لعامل، واعبره المالكية إيضاءاً ولو كان بأجر.

و يطلق الفقهاء لفظ البضاعة على المال البحوث الملاتجار بعد، والإبضاع على العقد ذاته ، وقد يطلقون البضاعة واير يدون به العقد .

الألفاظ ذات العبلان

 ٣ ــ القراض : ويسمى عند أهل العراق الغسارية ، وهودفع الزجل ماله إلى آخر ليكجر قياء

على أن يكون للعامل جزء شائع من الربع. (١٠

ف السقر ض شركة في الربح بين رب المال والعامل ، بيغا الإنضاع لا يمس صورة المشاركة ، بل صورة الشبرع من العامل في النجارة ارب الذن دون مقابل .

أُللقرض : وهو تعدّ القطع. وعرّف الفقهاء بأنه دفع الحال إرفاقاً كن يستشع به و يردّ بدله. وهو نوع من الشّلف، فيصح بلقظ قرض وتشكف (*)

الوكالة : وهي في اللغة التفويض . وعرف الفقهاء بأنها إقامة الإنسان غيره مقام نفسه فها يقبل الإنابة .

والمركانة مامة في كل ما تصع اليباية أيد، لكن الإبتماع قاصر على ما يدفعه رب المال للعاص ليتجر فيه ، فهروكيل في هذا فقط .

صفة الإيضاع (حكم التكليفي) :

٣- الإبضاع عقد جائز لأن يتم عل وجه لا غرز فيه. وإذا كانت للضاربة، مع ما فيه من شبة غرر، جائزة، (٣) فن بناب أوث أن يقع الإبضاع جائز، سواء أكان عقده مستقلا أم نابط لعقد للضاربة، كأن دمع المعامل الال بضاعة لعامل آخر، فهو عقد صحيح، لأن الإيضاع سيل لإنجاء الكال بلا أجر، وهذ عا يرتضيه رب المال.

 ⁽¹⁾ القرشي ۲۰۲۹ به وده الهمدار ۱۹/۲۰ هـ بؤلاؤهومت النقسارية ف ۲۰ وأسهل الدارك ۲۰/۲ ط ميسي الحقييء وغفة المقهاد ۲۲/۲

⁽٢) كشاف اصطلاحات الضول.

 ⁽ع) سهمة السرر في كون الإجارة وصت عن همل تجهول ، بأجر جمهول ، الكن هذا المرو مفتعر جا ورد من أداة جواز التعارية ماكسة والإحاج.

⁽١) تعمة الحمياج بشرح المنهم ١٩٩٥ هـ دارسياور، وسائية الرشيدي و ليدراطس على باية المحاج ١٩٤٩ هـ مصطى الحسيس، وبدائع الصنائع ١٩٧٨ هـ المحالية، ودائية النظم المستقب في قريب أفقاط الهذب ١٩٥١ ط حيس المشلق، ورد الحسسار ١٩٥٩ وحسيس الإرادات ١٩٠٦ ط دن البحرونة، والمشح ١٩٧٢ وحسيس الإرادات ١٩٠٦ ط دنر البحرونة، والمشح ١٩٧٢ في المحكمة، والحيث ١٩٥٩ مـ واطرشي الفسون ١٩٥٩ تطبية الشرفة.

حكة نشر بعه :

4 - الاستماع من صادة الشعار، (١/ واخاجة فد تدعو إليه . لأد ربّ الدال قد لا يمسى النبع والشراف أولا يمكنه الخروج إلى الدوق ، وقد يكون تد مال ولا يمسن النبجارة فيه ، وقد يحسن ولا ينفيع ، وقد لا نبيق به النجارة ، لكوته الرق أو متى بتعيريها ، (١/ فيكل بلا حمل، فهر حديث قد سديل لل حموف وتأتم القلوم وتوثيق الرفط . شعوط . شعو

وكما أن عضد الإنتضاع سيبيل لإماء مال ربّ الحال، فقد تكون سيبلا لإنشاء مال العامل البرّع، وذك إذ عاجل كماس مع رب خال بالعيف مثلا، كأن يقدم إب البال ألصاً والعامل ألفاً، ويكون الربح سناصفة بيهيا، فالمتازكة هنا لؤيدي رأس خال، وجات في نزيد الأرباع ، وفي دلك ما فيه من ربّ البال، وهو التحصف، ورد له أرباحه متراهاً المصلحة، واستفاد هو من متاركة عال رب الحال في المذال المال

صيعة الإيضاع :

ه _ أحمع المصهاء على اعتسار مصيحة ، وهي الإيجاب و تقسول ، ركساً و اكل عقد ، ومصيل الكلاء في المقد .
 الكلاء في ذرك يُرخِعُ إليه عند الكلاء على المقد .
 وأما ما يُصل بالإيصاع فإن تصيحة الفظية قد تكوب

صريحة بنعظ الإيصاع، أو الشاهة، وقد تكون غير صريحة، كان بغول: حقيقة النار مضاربة، على أن يكون النويع كله إلى وهده الصرة عاق حلاف بن الفقها، و⁽¹⁾ فدهم اختاطة إلى أن هذا المقد لا يضاح، وعشروا ذلك من باب الشاقفي، لأن قوته «مصاربة » بذيرة على الشركة في الراح، وقوت « كارتيق كله إلى يقتصي عدمها، فساقس أوته، خصيدت المضاربة ، ولأنه المسرط حصياص أحدها المالوح، وهذا شرط بناقش المقد فصياء ولأن اللفظ الصراح في بابا لا يكون كتابة في عيره، المشروا هذة المقد مضاربة باسدة، (1)

وذهب الخنفية إلى أن هذا إيصاع مسيح . الوسود مسيى الإيماع ها ، فاعترف إليه ، كل أو قال : النَّجِر ، والربع كله إن ، وذلك لأن العره ي الفود لمائية .

واسالكية أجاروا اشتراط رمح القراض كله الرب النال أو لسمامي في مشهور مدهب مالك، أو العبيرهما في المدترة، لأنه من بال شرع، لكنهم لا يمولون كما قال الحيقة إلى العدية، الصورة إيصاح،

⁽۱) عالغ الصائع (۱) در والنعي ومعالث م الكبر م (۱۰ ما ط) الأورار الماد

⁽١) نامي و شرع الكنيره ٢٠٣٠

 ⁽٩) حاضمة البرنسيدي والشرطسي على نابة الفتاح فارو وفي.
 وقعه الفتاح ١٩٥٥.

⁽ع) مصلب أوّل على حاليات في الكنف والمالان والإنساف والدوع ما حاصل معطي ، واقتلع الارائات والحي والشاخ (2) ج ها 1945 والميسومون المشهول الات العالمات الدارات الدارات المناتبة المكلسي على بالإالجام ع (2) والاثار والمائة والي على حدد المناح الرائات والهامات (2010)

بىل يىقولون إن إطلاق القراض عليه عمال. ⁽¹⁾ ومن هدا ينبين أن المالكية رأيم كر^أي الحنفية وان كانوا يخالفون في التسمية .

وعلى هذه فإن من اعتبر على هذا المقد صحيحةً فلا يبرى أن السامل يستنجيق شيئًا بل هومتبرع بالعمال، وأما من اعتباره قامداً فيوجب له أجر القل.

و بعض الشافية اعتراحات العامل، فإذ كان يُمهل حكم الإيضاع وأنه لا يوجب له أجوا ولا جزء من الربح فإنهم يرون أن له أجرائش. و ينسب هذ الرأي إلى ابن عباس. وجمهل مثل هذ الحكم عا يعذريه بعض لناس. (٢)

ما يترتب على الإنضاع بلفظ المضاربة :

٩- بذكر الحسابلة أن ربّ الدل إذا قال للعامل: حد هذا الله مضارية ولى رعم كله، لم يعيخ مضارية. ولا أجرة له على العمويح لأن العامل رضي بدائمس بغير عوض فأشبه مالو أعاله في شيء، وتوكل له بعوجعل. (٣)

الإبضاع بألفاظ أخرى :

 ٧ ــ بشحصق الإيصاع بعبارات تدل هيه ، ولوغ يحسر بغظ الإيصاع . هيا قول وب المان : تحد هذا المال وانجزيه ، أو تصرف فيه ، أو حده والربع كله

(۱) بدائح العسائح ۱۹۱۹ ، والعلي والثرج الكبر ۱۹۲۶. ۱۳۷ ، وأمهن الدارك ۱۹۹۸ ، وسمه السائل ۱۹۸۲

 (٣) للنهدات (۱۹۵۶) و يتبايد اصناح وخوشيد (۱۹۵۶) واخراشي (۱۹۶۱) و نشرح الهدام (۱۹۹۲) واس النب خل (شامد شاق (۱۹۶۸) و سطالت أول النبي (۱۹۶۳) والإنهاف (۱۹۸۹) و زشتي (۱۹۳۸)

(*) طبيح السهى ٣٩٨/٢ ، والقدي لأس قيسة مة ١٩٥٠ الذا الاتفا

في، فذهب الشافعية والحناينة إلى أن العقد يكون بشاعاً والأن اللفط في هذه الأحول بعنس القراض والقراش والإيضاع ، وقد قرد به حكم الإيضاع ، وهو أن الرابع كله قرب المالي، فينتصرف إلى الإيضاع ، (1) وهوما يفهم من قواعد الحنية والمالكة .

كُما يشخفق في صورة ما إذا وقع البه أقداً وقال: أنسف إليه ألفاً من عندك، والجرف، والربح بيمنا نسفان، فإنه يكون يضاعا على ما سبق (ف. 1) اجتماع الإيضاع والمصاوبة:

A _ إذا دفع مصنف المال بضاحة وبصفه مضارية فضيض المضارية والايضاع، والخدارة على رب شبتيب من المضارية والإيضاع، والخدارة على رب المان، ونصف الربع أرب المال: ونصفه الآخر منى ما شرطا، لأن الشبوع لا يمع من العمل في المال مضارية ونضاعة، وجازت الضارية والنضاعة.

وانا كانت الخيارة عل رب المال لأنه لا فيمان على المبطيع والمضارب في المبضاعة والقيارية ، وحصية المبضاعة من الربع لرب الآن خاصة لأن أيضع لا يستحق الربع . (1)

شروط الصحة :

 إلى شروط صحة الإنضاع لا تخرج في الحملة عا المشرط في صحة المصاربة ما عدد الشروط التعلقة

 ⁽¹⁾ النها الدارات والمارة المحاج ومؤاشه فراجه، وللحي مع الشرح الكبر (191، 197، و للتع ۱۹۲)

⁽٣) بدائع العسالم ١٣/٩

ما لرمج و ونكن بشترط في العامل أن يكون من أهل التبرع (١٦)

والتفصيل يرجع إلى مصطلح (مصاربة).

من يُمْلِك إيضاع المال :

• ٦٠ ـــ اللَّذِي مِنكَ إيضَاعَ ذَلَالَ :

أ ... اشاطف ; للبالث أن يدفع المال للمامل بضاحة . وهذه هي الصورة الأصلية للإيضاع .

ب - المضارب : المضارب (العامل) أن يدفع المان بضاعة الآخر، لأن المتعبود من مقد المفارية الربح ، والإيضاع طريق إلى ذلك ، ولأن يلك الاستشجار، فالإيضاع أولى، لأن الاستشجار استحمال في المال بعرض، والإيضاع استعمال في يترعوض، ذكان أولى.

والإبضاع علكه الشارب لأنه من توابع مقد المضاوعة، قلا يحتج إلى إذا عند البحض على ما سيأتي . وجوازه المضارب أولى من جواز التوكيل ب لمبيع والثراء والرهن والارتيان والإجارة والإيداع ومبرداك . (*)

ج - المشويك : للشريك أن يبضع من مال الشركة على ما صرح به لحنفية والالكية والهنايلة في المحيح عندهم ، والشافعية بشرط إدن الشريك.

الاعتبار الشرعي للنيضع وتصرفانه :

١٩ - المبشع أمن فإ يتبغه من رب المال، إذ مقد الإبضاع عقد أمانة، فلا ضمان على إلا بالاهمال أو التحدي. وهو وكيل رب المال في مان، يتوب عنه في تعرفاته التجارية من يبع وشراء ما فيه إنهاء لمسال، على ما جرى به عرف التجار، دون حاجة إلى إذن شامل. لكن لو أبضه الأخر ليمثل فيه على مبيل الإيضاع، فهذا الصنيع بمتاج إلى إذن رب قال قياماً على المغيارية.

وكذلك بمتاج إلى الإذن من رب المال ما كان خارجاً من الاعمال عن عادة التجار، كالإفراض، والشبرعات والصدقات والهيات من رأس المال الفقع، لأفراض الإفاء والتجارة.

شراء الكبضع المال لنفيه :

١٣ إذا دفع رب المال المال للعامل بضامة . فليس له الديتجر فيه لف ، شأته شأن القارض (الشارب) ، وإن المال إذا دفع قعامل في المضاربة والإبضاع على طلب الفضل هم ، فليس للمضارب ولا المشهدة على أن يجعلا ذلك لأنفسها دون رب المال (١)

وقد نبطل المالكية على أن المبضّع (العامل) إذا ابتساع لشغسه أن صياحب المال غير بين أن ياعد ما اجتاع لضمه ، أو يغشته وأس المالي الأنه إذا دفع المنال على النيابة عنه وابتياع ما أمره بدء فكان أحق عما ابتشاعه ، وهذا إذا ظفر بالأمر قبل بيع ما ابتاعه،

⁽١) كو الدقائق ٧/١٨١ ، ١٩٨٠

⁽ع) به الع المبساخ ۱۹۷۹، ومواهب الجبال ۱۹۹۹، نشر کلیة النسخاج بی لیبال والسر الزائق ۱۹۹۷، ۱۹۷۷ و ۱۹۷۱ ورد المتار و(۱۹۷۷ و ۱۹۷

⁽¹⁾ مؤهب الجبيل داوه:

فإن فات ب الناعة فإن ريمه لرب المال، وخسارته عن المباطع صعه . وهذا مذهب الشافعية في تعذي المبلغ ع . (1) و يؤخذ من مذهب الخنابلة أن إن ظهر رابح فيهاو البرب المال، وإن ظهرت حسارة فهي على العاص لتعذب . وفواعد المنافية لا تأمي ذلك . تلف المال أو خسارته :

١٩ - عقد الإيضاع من عقوه الأمانة كا تندم. فلا ضمان على من في يده المال إن ثلف، أو خمر من غير شعر غير شعر على إلى تنقي بالشعة قوله فيه بلاعيه من هلاك أو خسارة. بن فالواله لا يضمن حتى ولوقال وبأ المال : وحليك فسماله . لأن العند بقتضى كونه أمانة . والمروي عن صاحبي أي حقيقة . في شأن كان هماك فو بندة تدل على صدقه ، كاحر بن كان هماك فو بندة تدل على صدقه ، كاحر بن المعاني والعن الكاسر، والعقو الكابر، وقالا إن ذلك همو الاستحسان ، شغر أحوال ناس ، وأقلى مذلك هما وعلى في أمانة ، وكذلك هي في يد المستواع أمانة ، وكذلك هي في يد المستواء المانة . وإن المانة في في يد المستواء المانة ، والإيمانة المانة ، والإيمانة المانة ، والإيمانة المانة ، والمانة المانة ، والإيمانة المانة ، والمانة المانة ، والإيمانة المانة ، والمانة ، فلا يبعد المانة ، والمانة ، فلا يبعد المانة ، فلا يبعد المانة ، فلا يبعد المانة ، والمانة ، فلا يبعد المانة ، فلا ي

اعتلاف العامل ورب المال:

14 ... إذ اختصف رب ثنال و تعامل فاذَّفى النقاص إذ اختصف بالدّ أنه الثان أنه الله مصاوية , ودَّفى أناك أنه يضاعف إذا الثول قول ليضاعف إذا للوك قول النقاف عن أناكيم ...

عطيه للعامل جرة مثاه وإلا أن تكون أكثر من نصف راجع القراض ، فحلا بعطى أكثر مما ادعى . وشوا أنّ هائدة كون القول قوله هذم فرامة الجزء الذي دعام العامل .

ويساد ذلك أن رب النال تضليف وحواه أن الحاص تبرّع له بالعمل ، وهوينكر دلك و يدّمي أن بأجرة طعه ، لأنه ليس شرعاً . (1)

وان تُشكّل رب شال كان القول قون العامل مع جينه إذا كان مما يستحمل مناه في القراض .

ونشل عن معض القرو أبن : إن كان تُحَرَّقُهُم أنَّ اللإيضاع أجر أَ فالأَشْبِ أَن يكون الشُول قول الطفران (1)

وعبد الحبابلة احتمالانار

أحدهم أن يكون القول قول العامل ، لأن عمله أنه ، فيكون القول قوله ف. .

واشنائي : أن بتحالفا ، ويكونُ للعامل أقل الأمر بن من نصيمه من الربع أو أحرة منه. لأم لا ينقعي أكثر من نصيمه من النربع ، فلا يستحل المز بنادة عديم . وإن كان الأقل أجر منله فلم بثبت كونه قراضاً ، ويبكون به أجر منله ، والبائي لرب المان ، لأن نا ومالو نام نه . (⁴⁸

واعتبر بعصهم هذا من تعارض البينتين، فقال:

⁽۱) دنیر مع الفسند ۱۹۰۸ و راه ۱۹۰۶ طالبولانی واسمی اماره داط الس الش دارد تجال بازد دو بالسامع دارد دیاس. والمناوی جدید ۱۹۷۷ م

ومعلون تعلق المدانية المنافقة المستماع ومانية المدانية ومانية. وما مواهدات المسلم 1909 من والعلم عام 190 ما المدانية المستمر المستمر المستمر المستمر المدانية المستمر المدانية المداني

 ⁽¹⁾ شوند ۱۹۷۱ د ط السعدي ربومب الجليل ۱۹۷۱ درد اد اروزدد ۱۹۷۲ د طائم ۱۹۷۲ د طامهطي الجين.

⁽۲) العرشي ۱۱٬۱۹۱ و ودوعت الطليل ۱۹۷۰ (۲

⁽٣) انسي و لشرح الكبر فاره (١) ، ومعالب أون المي ١/٣ وه . - وكث ف الفياع ج_{رد ٢}٠٠٠ .

ميني تصفان .

والصحيح عندهم أنه ليمن من تعارض ليبيستاني ويبحلف كرامها عل إبكار ماالأعاد لخضمه ويكون حامز أحزعت إاا

ولا بشائلي عاكس همه النصورة , سأد ية على للعامل الإسمياع ورث الدن العراض ولاستحاة ذلك علاق إلاّ أن ينصد فناء على رئيل

4 1 ـــ وزد الاعلى الماحل الجراص، ورث الماك الإبتهياع بأحيرة معلومة ساوهوها مدداكالكية إيضاعاأن وجعلة غيرهم مزافيس لإحاره العالمول قول العامل مع فسماء و بأحد الحرم، لأن الاحتلاف هنداق الجزء المسروط للمصارب من الرباح، والصفاق منه الاختلاف في هذا أحره الصارب.

وفدفا إفاكاست الأجرة مثل لجزء الدي اقعاه في البشراض فيلا مين، لأنها قد أفقه في العمي، ولا يصر التنافها في اللعظاء

ولضبط هده المتألة عبد المالكية خسة عروطان الأولى: أن تكون النازعة بعد العمار الموجب بمروم القراض.

ا لَمُثَافِي : أَنْ بِكُونَ مِنْهُ بِعَمَلِ فِي قُرَاضَ , وَأَنَّ بِكُونِ مثل المال يُذفع فراص

الثالث ؛ أن يكون اجره المذعئ استراطه من ربح المراص أزيد من الأجرة المدعى الاامان عليها . الرابع : أن يشب أن يفارض با ادعاه من نصف

إن أقيام كيل واحيد مبهرا بهية بدعواه تعارضان وأنجه

الخامس : ألاّ بطائق العرف دعول رت المال.

إلاَّ مثل هذا الحَزَّةِ من الوابع...

العرابح مثلاء كأنانقوم قراش على أقامتك لابعمل

١٩ ــ ولذ ادعى العامل الإيضاع بأعرى ورب البان العراص جزء معشوه من الربع , فقد بقي المُدَلِّكَةُ عِن أَمَّهِ إِذَا قَالَ العَامِلُ : الثَالُ بِيدِي بِصَاعِهِ وأحرب وقاف رب الماني والعوبيدك فراص عمره معمومي فإن المول قول العامل.

وتجسرت هامنا المتسروط المذكبورة واللممالية السابقة راده

٨٧ ـــ وإذا أدعيُّ العامل المراص ورث أمَّاك الإيضاع، وطلب كل مها الربع له وحدم، فعند الحمايلة بحنف كل منها على إنكارها اذعاه خصمه لأن كبلا منها مسكر والذعاء حصمه عليه والقول قبول المسكر. وتلعامل أجر عمله فقط، واتباقي لرب الملائل، لأن في معالم نابع له . ⁽¹⁾

وعشه الحيفية . ومقتضى كلام النالك على ما فاكسروه في النقر من ـــ أن النقول قول وب المال بميسميشه ، والبيسنة سية العامل ، لأنه يذعى عنيه الفليك والمالك بنكره إلاا

⁽¹⁾ احترشني فالما 10 والناج وكركيس في 190 والخرم الحاب

^(9) مطالب أول النبي ﴿ 9) وق ، والنسي والنبخ الخبير (9) (9) والإراب أعال والحاري والمالة فروحه

معاه اللغوي (۱۹

الهاء عقد الإنصاع:

۱۸ هـ بنټي مقد الإنصاع ۱۰ پنټي په مقه العارية ي احمة (۱^{۱)}

وبكل إحمال أمسات الاستهاء بالآني ز

أن الشفيدة السفيد الأصلي أو المدين . فإذا كان الإسلام لذة ممادة مبتاني بالنهاء الدفاء إن كان تابعاً لفد آخر كالمصاربة فإنه بنتي بالشالها .

ب نے الفیح (مواہ کار بعرف رب کال انداس أو عزل انجامی تصدہ لأنا عند نام لازہ میں الج س

ع بـــ الانصطاع ، سواء كان بالنوب ، أوروار الأهية ، أو هلاك عن

إسبط

التعريف:

١ ـــالإبط باطل المكت . واجمع آداط . ا⁽¹⁾

ولا يخرج استنصماك المبقهاء للفظ الإعقاض

الحكم الإهال :

عند جهور الفقهام 🖰

المعادل أخيا عدد الفقهاء عدد ما متعن بالإنها من أحد ما متعن بالإنها من أمود و فعالمة شعر الإنها من إذا ته

مواطن البحث :

فيزانه شاهره تذكري الطهارة عند لكلام عن العدال عند الحديثة ، ومن المطرة عند لشاهية واختيانة والماكية : ""

وظهور بياض والطاق الدعاء في مبحث صلاة الإسسمام (11)

وطنهاور بالباض الإنطاق إليافية الحدود في كتاب الحدود (1¹⁾

وسمعل البرداء تحت الإعط الأبي. والقاؤه على الكتف الأبسرق منحث الإحرام من الحج را⁷⁵

ودوعني فعادراتناها

(*) مان الصافر الدائلة
 (*) أكثر ف العالم الدائلة في أعمار الصافر.

(e) کتاب افتار این ا

ورا منح النصير ۱۹۰۳ و مصيح الدوم، طالكت الثالية المستعدم والوطن ۱۹۳۸ ما كيسية والسي لأمر قوامة الدومة الدور ومرافر الإكبر الروامة العقبي

⁽۷) الما الربي نف به ۱۹۹۱ و ۱۹۹۰ موسی عوام در *بولان*ی و کشور. الطباع فروده

إنطال

أ ما لإسطال نفذ : إضاء لشيء وازات ، حقا كان ذلك الشيء أو مطال (أأقال الفرنمان (البين الحق) و بُسُول ا ساطل (أأوسرها : الحكم على الشيء بالسعلان ، سواء وجد سجيعاً أم طراً عليه سب السطلان ، أو وجد وجد أجساً لا شرعاً ، فالأول كما لو المعشدت المسلاة صحيحة أم طراً عليا ما بسطلها ، والذني كما لو عقد على حدى الحزمات عليه عن التأسه ، كما يستفد من عبارات الفقاء .

ويأتي هل أكسنة الفقهاء بمنى المنخ ("أ والإفساد ("أولازانة ("أوانتفى ("ألزالإسقاط، "") لكنه يغنك عن هذه الألفاظ من بعض الوجوء. و يغفر ذلك عند مفارئه جا.

والأصل في الإيطال أن يكون من الشارع ، كي يحدث الإنطال عن قام بالقس أو التصرف ، وقد يقع من الحاكم في الأمور التي سلط عليها الشارع (⁽⁴⁾

(١) بلج العروس ، معردات الراحب الأصحيالي. (عقل)

(۱) سورة الأحال (۸

(۲) الهليون ۱۷۹/۳ ته اللمي (۱) القليون ومسيدة ۱۹۹/۳ (۱۹۹/۳ م

وه) القلبول ومسيرة ١٧٩٠ ، ومطالب أول التي ١٧٠٠ هـ

ط المكتب الإسلامي

(١) السي على المباح 1/14 (1) لاحتيار ١٩/٢ ط الحلس

رد) امتیران ۱۹۸۶

الألفاظ ذات الصلة :

أ ــ الإطال والقسع :

لا سيمير الفقيف وأحيناتنا في المسألة الواحدة تاوة مالإسطال، وتنازة بنالفسع، غير أنا الإيطال يعدث اشتاء فينام التحرف ومعدم، وكها يحصل إلى العقود واقتصرفات يحدث في النبادة.

أمنا الفسيخ فإنه يمكون غالباً في "تعقود والتصوفات ، ويقل في الميادات وبنه فيخ القيم إلى المعمرة ، وقسخ فية الغرض إلى النقل ، ويكون في المعفود قبيل تسامها ، الأنه فك ارتباط المقد⁽¹⁷).

التعفود قبيل تسامها ، الأنه فك ارتباط المقد⁽¹⁷).

التعرف ،

ب _ الإيطال والإفداد :

بع يربأني التغريق بس الإخال والإنساد تغريعاً على
 التفرقة بس الناطل والفاسد.

ويستفنى الفقهاء على أن الناصل والعاسد بعنى واحد في المجادات، إن حيثها الحج عبد الشافعية والحيابلة [11]

(2) الأند الدواء طائر إلاس مع 190 ط اللغي والصوي عليها الإداء ط دار التخياسة الدائرة. والأنباء والعلاز للبيطي مر 1939 (1934) وقبوات من رجيب 191 ط المناعي. والسروق 1939 ط دار إصب دائرة : العربة، والقاري 1937 والمهمةات الإداء (1937) عامستاني الملسي. والمواكد الدمومة في المسائل المهمة 1939 ط المكلب والمواكد الدمومة في المسائل المهمة 1939 ط المكلب الإنجاري.

(ع) إنساف الأستمار والسنمان (٢٠٠ ما الرطبة بالإسكيدرية) وتيسيم النموير (١٧٩/٢ طامستمي احليي) والأشياء والشائر الإبس عيم حر ١٩٧٥) والحسموي عليها ١٩٧٦/١ والأشماء واشتا أن ليميوطي عرب ١٨٠ والقواعد والنوائد الأهديلة للملي عن ١٤١٥ عالم عاسة العدلي.

إيطال 2 ــ ٢

وعبر العنادة كذلك غالما عند الالكية والشافعية والحنابلة (⁽¹⁾

أما الحد مية فإنها يفرقون في أغلب العمود بي السناسة والمسافل، فالباطل ما لا يكون مشروعا لا مأصمه ولا توصفه، والقامد ما يكون مشروس بأصله دون وصعه أ¹¹⁰ والعصيل داك (رز بطلال، عساد.)

حد الإبطال والإسفاط :

\$ → ﴿مقاط فيه رفع لحق ثابت (^{**}أوفي الإيطال منع الخيام الحق أو الالتزام

وفارياسي كن من الإمطال والإسفاء بمعنى واحد أحياة في كلام الفقهان كقيفور الوقع لا يعظل بالإبطال، وقولما أحفظت الجيار أو أبطك (11)

الحكم الإجمالي:

ويحرم إسطان القرص بعد التفس به دولا عذر

شرعي. . وكذاتك السغل عند الحنية و لمالكية. ويجب إعادته, القول الفاسسحات (ولا تُشطِأوا الهذائك (١٠)

و يبكره عند الشافعية والحدامة إيطال المافعة بعد المشعوع فيها وعدا الحلج والمعمود أنها عليها فيحرم الإنطاق عن أحمد والرواية المخافعة أنها كسائر التطوعات أأثرومثل الحجج والمعمود عند الشافعية الجهاد في سبيل الله أنها أنها

أمرا النصرفات اللائمة فلا يرد عليها الإنطال بعد عددها إلا برضا العاقدين، كما في الإقالة.

وفي المعقود غير الملازمة من الحاتب لكل من المعاقديس إطاعا منى شاء رقي العقود اللازمة من حياست دون آسو، يعمم الإطال من العقد غيرالازه في حقد والراد عنا الإطال بمس الصح.

مواطن البعث :

 ٢ - أحكمه الإيطاق قبل الانعقاد مدكر ق و بطلاق و مده تذكري و قبح ال

ولما كن الإيطال بعتري العادات وانصرفات وإنه يصلب سرد مواطبه تعصيلاً، لذاك يرجع في كل عسادة إلى سلب إيطافاً، وفي العمود والصرفات إلى موضعه مس كن عمد أو تعسرف، كما يمصل الأصوابود فيك في كتهياً.

و ، إليمبر المجرير + وجه ، و مألت والنظام معيومي هر ١٩٥٠. ١٩١٤ تر حديق و ١٩٠٠ - ١٩٠٥ أور

وم) این دستی ۳ م

ا چاغ الآخور کو در این مانستهٔ تعدر و احداد حی ۱۳۳۰ از مدر فرار در این کار کرد در در این اعداد عدد

ا وها و الأنسان و المنظائر لامل صراحي الله والعسمي عمله الأردود. الوالات المام سنطال لسيوهي عن دافه والعروق المام 100 و100.

ار المهدينة والإنسان المقدر في وقدر والسن في منساسة (1995). والإنسان المدروين أن الإصحاف العيار أسانه

وري التي تناسي (۱۹۶۰) واقطات (۱۹۰۰) ما تنامج دو تنافج الم موه الدائيس بيان والتي مع (شار ۱۹۵۰) الأوراط الدائيس دائلات المنامج (۱۳۰۱) ما المنافز البناؤالية من المنافذ الدائمة

والإي العيدم (١٠٠٦)، والنبي من الشرع (١٥٠٠)

وجزشرج الروص والمحا طأميسية

انبطكح

التعريف:

لا يستلط مسل وسع فيه قفاف الحصى والجمع الأيساطيع والإيماراتع والبيطاح أيضا على أي الفياس (١٠٤)

واشدال العقهاء في قمديد لكان المسى بالأسطيع من بي أماكن السك ، فقال الجمهور هو اسم لكان منسج بين مكة ومني ، وهوإل مني أغرب , وهو اسم لما بين الجلين إن الفيرة ، و نقاب ل الأسفح ، والبطاح ، وفيق بني بكانة ، و يسمى أيف بالخطب .

ومال بعض الالكية : هومكان بأعل مكة تعت مقينة كداء وهو من العطيب ، والحطب ما بن الجيئن إلى القرة .

الحكم الإجالي :

لا سحمك الدّول في الأبطح ، وصلاة الظهر والعصر والمشرب والمعشاء قب ، مستحب عند جميع علماء المذاهب الأربعة، لتبوت نؤول الرسول صلى الله عليه وسلم وصلا تدفيه ، واقتداء أبي بكر وصر وعشمان به ف ذنك .

وانىغقو عى أن ترك النزور فيه لا يؤثر في السك يؤساء أو إيجاب دم.

و ينزى أين صناس وعائشة رضي الله عنها ، أنه منكنان نزل فينه وسول الله صل الله عناينه وسالم للواحد ، وليس من المناسك .

مواطن البحث :

 ٣- بغسل العقها وذلك في كتاب الحج في الكلام على النفرة من منى. (١)

أبكم

النعريف:

١ الأبكم صمة من النكم الذي هو الغرس.
 وفيل: الأحرس: الذي حس لا يعطن والأمكم:
 الذي له نظل ولا يعقل الجواب. (١٤)

والمقهاء في استعمالاتهم لا يفرقون مين الأبكم والأخرس.

الفاعدة العامة والحكم الإجالي:

٣ سال فقد الأعرس قدرة البيان بالسان اكتفى منه دائية وتحريك السان، أو تشمة في العادات، كالعمالاة وقراءة الفرآل والتبية. والثالكية بصح عددم الاكتماء بالبة. (")

- (1) التسلوط (1935) والتعالج ورده والاستوع مسروي مراوعان ولمي الأني المامة الإردال والخطاب (1897) والزوائي الإرداد
 - (*) لماك العرب ، والعماح اللم (مكو)
- (٣) البريغاني على صليباً ١٩٥٥ ، والأند، والنفائر تليوهي ص١٩٥٠

⁽١) الهيمام المومري (١) هم.

هذا والمقهاء يعصون ذلك في الصلاة و ضح ٢٠٠٠ أما في المراذلك فيصامه السبات في الحصمة الماكندات ولا لعدل عبا إذا كان جيدها، أما إذا كان مراكات فيكمى مم الإشارة المهمة، في علو السواء لعادلات والشهادات وعبرها.

هما والغشهاء بعضلود دلت في اليوع والتكاح. والعاملات والثهادات ¹⁷⁷

أما في الحدود، فلا يقتاع إقراره على نفسه، ولا شهاءت على قبيره، على القصير الفقهاء في فالذر وجود الشبة التي ما أا حدود .

ا وقعصیان دین آن القدود (۳)

مواطي البحث :

٣ سوهت ان تصفييل ورحك حيايه على بيان الأبك أو جامه على بداد عرق بقعته المقهادي منحث الرحية العلى ما دود المس أأأ وهيل بمعييل إن اعتبار البكراب في القبل أو إن المكاح ، أد إن القيد والإمامة

الدوالين الدينسي (1967) 197 ، ما يولاني (1774) والمين الدوالين الدينسي (1977)

راوز می هاستان او دو و و و دامه و و و داخه و واقعین داشت. این میداد از و دو دامی استان باده می واقعی طاحتین استان میداد ها از کمیسی از دارو و دامه میداط استانی کمرورد و بیشی و در این استان از دو دامه می فرایی دارد.

ام) من ماسدس ۲۰۱۶ وماهم الإكس ۲۰۱۹ و مشور ومدرد و ۱۸۱۸ و نبل ۱۸۱۷ تا ۲۳

(۱) الفليون وسيو (۱۹۶۱) و المامان ۳ ۱۹۶۱ و ۱۹۳۱. معرفي (آثار) و ۱۹۳۱

إسبال

العريف

 الأمال السواهاع لا مقرر بقع على الواحد والعميع و لجمع آبان (١٠١٤ ماماد ها عدد الحاسمية) جرورا.

الحكم الإجار.

مواطن المحت

الاحديد مان بالإس أمور كشره عنها المفهاء كالم في موصده. المسالة الوضوء من أكل حمه تطرق إمه الفهام في تفهارة عبد الحديث من موقص الوصوء. والمصالة عبد طها تمث في الصلاة عبد الحديث عن

والراغضين لأبراضه فالأخ فولأك والفاعوس

و در السيراتي الراج و خاندياتك المعلومات ۱۳۷۷ هـ دو ۱۸۰۰ول. الا حدد الراديات فيلس المالي الرائملوج ما ۱۸۹۷ المدارات.

وعزائس لابرانا بالعددة الباراة وأدعا

التعريف:

شه وطفالاً كولوال الإبن وأدوانها ببحث عن طهارتها ق مات الشجابات (^(٣)والشداوي بألبابا وأبوالها بهجت عنها في مصطلح (نداوي). وزكانهـــــا ي الزكاة عند الحديث عن زكاة الإبل والتصحية با وسن الثمي منها بمثت في الأفسعية، والحدى بها بحث في الحج عند الحديث عن الهدى ، وتذكينها بحثث في الذبيالج وإصطاء الإبل في الدينة في الديات عند الحديث عن مقادير العبات، وصفة الحرزف بحث ق السيرقة عبد الخديث عن بينان صفة الحرز، والمسابقة بيتها بحشناني السبق والرميء والإسهام فا نَ السنيسة عِنْ لَهُ هَادَ وَعُرِهَا مَهُوَّةُ عِنْ فَي الأخسمية عند الحديث عن العقيقة :^(٣)وغير ذلك من الأمور

ائلط

انعر : تبليغ

 المشى الحقيقي للابن هو الصلبي، ولا يطلق على بين الابن إلا تجوزاً. والمراد بالصلبي الماشر، سيواء كيان لظهر أو لنطن. وإطلاق الاس على الامن من الرضامة بحاز أيضة، لكنه إذا أطلق بتصرف

استن

اللاسن السميسي الباشر، ولا يطلق إلا على الذكر. مخلاف a الولد » قوله بشمل لذكر والأنفي.

ومؤثث الابن ابنة ، وفي لغة ؛ بنبت .

والابين من الأنباس بجمع على يمين وأبياء، أما غير الأنباسي مما لا يتمغل كانن غاض وابن ليون، فيقال في الجسع: بنات علاض و بنات كيول.

وينضاف الامن إلى لعظ من غيرما يدل عل الأموة، لملابعة بينها، نحوز ابن السبيل. (١٠)

ولا يحرح استحسال النفقها، فمقا اللفظ عن المني اللغوي^(۲)

وهو مالنسبة الأب: كل ذكر ولداء على فراش صحيح، أو بناء على عقد تكاح قاسد، أو وطء بشبهة معتبرة شوعاء أوطلك عن.

و ياقسية للأم : هو كل ذكر ولدته من نكام أو

⁽١) السال العرب ، والكلبات للكنوي ، والفساح المرافعيوني ، والفروات في غربت القرآذ (بنو)

⁽٢) مشائح الأفتكار (تكلفة فتع القدير) ١٩٧٨/١ ط الإميرية. والشواكة الدواق ٢١/٩٤٠ فالمصطنى الخلبيء والعني ٢١٩/١ ALC: N

⁽١) نصل الصدر العابق ١٩/٢

⁽¹⁾ الجسوع ١٩٩/ م. أ . ه واشرواني ١٩٩/

سنفاح. كذلك من أوضعت ذكرا صار بنا لها من الرضاع (١٠)

اخكم الإجالي و

۲ سالاً بن ماصب بنفسه ، وهو أول المعينة ، ولذلك يقدم على من عداه من المصبات . (۲) و يترثب على ذلك ما يأتى :

ان، يسرت تمصيب أن بأخذ جيم المال إذا انشره، ويأخذ الباق بعد أخذ أصحاب الفروض. وينشب أخته، وله مها مثل حظ الأنثين.

ولا يُعجِب من البراث أصلاء وإنه يُجِب فيره حجِب حرمان أو حجِب نقصان (⁽⁴⁾ وهذا عل اتفاق بن انفقها .

كياً أنه هو الذي يرث الولاء دون البنت ع⁽¹⁾عند جيم الفقهاء .

ولاين دون البشت عمن بتحصل نصيبه من القسامة والدية عند الدلكية والحنفية، وعند الحنابلة على رواية ، بمحوله في العائلة، وعلى رأي أبي عي الطبري من الشافعية.

وهذا على تفصيل يعرف في أبوايه . (⁽⁾ عدد من د تا م

واللابن ولاية نزو بج أمه عند الجمهور. وتنصيل ذلك ي باب الولاية .

وَيْ تَشَدِيهِ عَلَى البَّتْ فِي نَفَقَةُ الوائدِينَ خَلَافَ، ويُخْمِهِ بِمَضَّى الفقهاء فِي العَمْيَةَ حَدَّهِ بِسَاتِينَ بِينَا يُعِمُونُ العَدِّيَةَ عَنْ البَّنِيّ شَاةً وَاحْدَةً . (٧)

هذا بالنسبة للابن من النسب .

أما الابن من الرضاع قال أهم ما ينصل به من أحكام هو: تحرم الممكاح، وجواز الحقوة، وعدم تقض الوضوه بالمس عند من يرى النقض به (⁽²⁾ وغير ذلك من الأحكام المقاصة بالاس النسبي.

والابن من الزن نسبه لأمه تقط، لأنه لا يلحق بالزاني , والزنمي يضيد حرمة الصاهرة عند بعض الأثمة : على خلاف وتنفصيس برجع إليه في أحكام النكاح (⁽⁹⁾فتلا تحرم بنت الزاني على ذكر خلق من ماه زناه.

مواطن البحث :

اللابن أحكام متعلدة مفعلة في مواطئها من
 كتب الفضه، ومن دلك الإرث، والنكاح،

 ⁽٩) البدائع ، داره ۱۹۹۸ (۱۹۹۸) ۱۹۹۸ و افراما بالقاهرة والشراك اندوق ۱۹۹۸ و ۱۹۸ و ۱۹۸ و ۱۹۸ و ۱۹۸۸ و ۱۹۸ و ۱۹۸۸ و ۱۹۸ و ۱

⁽ب) المهلب TAA/T

⁽م) التناي (۱۹۰۱) وضع الجليل (۱۹۰۲ ط طرفيلس ليبيا .

⁽⁴⁾ أفرز في افقه ١٩١٧ ط ، لنه العبديد والهذب ١٩٩/٢

⁽⁴⁾ أس حابتين (417)، والنشي ١٩٩٧/، (1994- 1997). والور ١٩١٤/

⁽¹⁾ أمن ماستين ۱۹۷۴ بـ ۱۹۳۳ لم يولاق ، واقسواكه الموايي ۱۹۲۷ ، والوجيز للفزال ۱۹۸۸ مطيسة الآد ب وامؤيد ، والهذب ۱۹۲۲ ، ۱۹۹۵ ، والسي ۱۹۶۸ ، مه

⁽٣) الهلب ١٠/٧ ط عيس الحبي.

⁽٣) الشراك الدواق (٢٣٥/ ١٣٣٥) و٢٥١ والهدب ١/-٣) والمسني (١٩/٧ و والسراجية (العبد) ه معيش الخليء وسائية اللميق (١٩/١) و ٩٩ عد ميني الطليء

⁽⁾⁾ السراجية في ٧٩، و الفواك الدواي ١٩/٠ ووالهذب ٢٧-٦، والذي ١/٥٠٥

العن الإنق

والرصاح ، والسفعة ، والخصائق والسبب و بري ؛ والخديات ، والعينة ، وعوادلت .

ابّنالابن

التعريفيات

٩ ساين الاس مو الذكومي أول قوع للاين في النيسية والزهاع، وعند الإطلاق يتعرف للمس. ويتقال له عن الزالان عي الزالان عي الزالان عي الزالان عن الزالان عن الآلي» وإلى الذي عن الآلي».

ولا يمرج مراد العقهاء عن هذا العلى اللغوي! ^{(() م} إذا ليك النصب عن وهه شرعي.

الألفاط ذات الصلة :

 ع ــ ولـــ الأبن: وهو أعمامن ابن الابن إذ بشمل أيضًا بنت الابن.

السسط (وأكثرها بستميل لوند البست، ومنه فين التحييس والحسين رضي الله عين (منطق رسول الله صين الله عليه وسقين وقد يقال لولد الولد مبيط.

الحكم الإجاب:

٣ ــ أجمع المفهاء على أنا إن الابن من المعميات .

(۱) دخ المروس ، والصبح عنيه ، والقوه شاق هر سب القرار ... الاسو)

(۱) تسهيل خند مو الريامي (دامه ريامه خالأون) ومايرة الايامة مراسمي 1992 هذا والقرائب مرافقة طافرج الذ الركن الكردي.

والله يعلجنه الأي الأعلى، ويتعلق هوامل فويد (٢٠) والله المعطيد من يُواذَيه من أخواته والديد أحداثم. كل أنه يتعلف من فوقا من خديه إنا أا يأكل هن أمل فوض المدت على م.

راحتشف الفقهاء في منافة ولاية الى الاس حديد في السكوح ، فاحسهور عن أنا له ولاية الكام ("أولاما في ذك الشامية أ¹⁷)

مراطى البحث :

إلى المنطقين المقهدة أحكاء أن الاس دائسة لكن مساكة فههية في موضعها أفسأة إليه تذكر في بالد المعرفض عبد الكلاء عن جراك المعملات أأكوم الخيجيس، ومساكة ولات جداد في المكاح تذكر في السكاح عبد الخديث عمل بني المكاح أأكوفيردات من فيسائل تتعققه بارائه بعسم المهاد في أديد التمورفة.

 ⁽¹⁾ تنظر صد ص (1) إما تعدله عالكيون ، والهدا ۱۹/۱۷ إما العداد الله صلى ۱۹۷۱ عال و برسيل ۱۹/۱۵ ۱۳۵۱ عال المرافقة الشاركان في الدر وصياد الكنيد العراسان وليمي ۱۳۷۱ خالاتون.

إن المنسائح الأستخداد الإدار يعين والعربي الاراد فا الأمان الإنسانة المعرف المنسي والراح فالأول

⁽۷) الحيس من شنخ - سنح (۱۹۱۶ هـ دارزي د شرات مرايي (۱۹۰ هـ ، والقواطة لاس رسيد من ۱۹۹

العروة فشي العبادر التفهية السيدي

ائنالاخ

النعريف:

السيطان إبن الأغ ننة واصطلاحا على الذكر من وقد الأغ، سواء أكان الأخ شفيقا أم لأب أم لأم أم رصاعاً. أ²³ وهذا الإطلاق يتصرف إن النسبي.

و يطالق ابن فلأخ عل ابن ابن الأخ واذ تزل. وذلك على سين الجاذ.

الحكم الإجابي:

إلى المن الأخ عمل الأخ عسد عدم ، في الليزات ، إلا في خمة أمور:

الأول: أنه لا يعضب أحد (⁽¹⁾

و تتاني ; أن الجد يمجت ابن الأخ بأنواعم لأنه كالأخ ، وهم لا برثون معه ، ولا يمجب الأخ لأو بن أو لأب عند أغلب الفقها هـ(٢)

 (1) لسان العرب ، ومقردات الراهب الاصفهاس (اح و) وشرح الروس ١١٥/٥ لم السبه

(ح) شرح السرابية (190 والواكد الدوان (1904 ط مصفى المثل) والدوان (1904 ط مار الدكن وسمي المثل (1904 ط مار الدكن وسمي المثل (1904 ط مل الدكن وسمي المثل والمسابق المثلثينية (1904 ط مل مل المثلث (1904 ط مل مل الدكن الدكن (1904 ط مل مل الدكن (1904 ط مل مل الدكن (1904 ط مل الدكن

(ع) السراحية ص ١٩٤٥ والعواكة الدوالي ١٩٤٥، ولسرح الروض ١٩٤١ والمذب الغالص ١٩٠١ ما مصطل احتى

والشالث : أنّ العدد مهم لا يُعجِب لأمّ من الثلث إلى المدس ، بخلاف الإشراق فإلهم يُعجِمونها حجب نقصان (11

والرابع : أن بن الأخ لأم لا يبرث باعت،ره صاحب برص، و برت الأخ لأم (1)

والخامس : أنه لا يبوث أبناء الإخوة لو فرصوا مكان واخوة في السألة الشركة.

و بنعل العنهاء عن تقديم في لأح لأبوس، أو لأب، على العمم في الميرات إ^{سما}وفي الموصية لأقرب الأثارب، ⁽¹⁾ وولاية التكام ⁽¹⁾ والحضانة (¹⁾

و ينقدون جيما الحد عن ابن الأم في الحضانة . وغير المالكية على هذا في الوصية لأقرب الأقارب :

(1) شيخ السراطية من ١٩٢٤ ، فأ فرح لحر والكروش، والمعار الدول (٣٤٦/٣) ، وشرح الروس ١٩٤٥ ، والمعار المعاض ١٩٧٥ ، كان والحر (١٩٣١ ط العبد) أحديث.

(ع) شرح السرجية ۲۷۰ واقع كه الدوان ۲۷۰٪ والشروان على ينجئة ۱۸٫۰ و واقعت الفائض ۲۲٫۱۰ (ع) الاختيار ۲۰٫۵ و معطق المدين و منة البالك ۲٫۲۰ و

 (٣) الاشتبار ١٩٠٩ هـ مصل الليبي و بلغة البالك ١٩٧٩ هـ مصطى اخلي و واجس هي البح ١٩٤٤ و والذب المائمي ١٩٧٧

 (4) الدسم أدرائق ماره (م) والدح والإكدير ١٩٧٩/٩ فد كنة السجاح لهيدا، والجدل على الشج ١٩٧١، والنفي مع الشج ١ / ١٩٥٨ في الأولى.
 (4) الهيدة شرح الدمنة على الأرجوزة ١٩٧٥، واغمل على المهج

الرعدة، والبجري عن الحقيد ٢٠٠٦ ما تعطى المنهي . وطالب أولي الين طراب، ما الكف الإسلامي عملتي . (٨) فين طابين ٢٣/١٤ العملة الأول والبياة شرح تعمله على الأرجورة ٢٠/١ ما تصميمي الحقيمي والجمال على تشرح المساوعات المنابع المساوعات المساوعات الإراب والتنوي مع الشرح .

John & crops

الى الأح مور من الاحت ٩ – ٢

وي انكام الله

و بنده در تکنهٔ این تاخ د قانوین آو تأس. طی احمد فی برصیها قانوب فادیت او الایجام آآ وی ولایا اسکاح ۱۳۰

ويس والر الأمواد الرصاع أحكاء تحصه حول. تحره عنته ضيه

مراطن الحت :

السينتكس المنها عرائل الأخراء الاختراء على الأقراب والأرساء في الركاء (مصرية فها أوقت المحددة) . وفي الموصلة (والرسوية) الأفراب وفي منه). الأصحاء أوالرسوي في منه). وفي المبيرات والمحددة وأصحاء الموامس ودمن الأرب من وفي المسكل في سرنست الأوليد ما وفي المحردات، وفي المحددة إلى سرنست الأوليد ما وفي المحددة في المحددة وفي المحدد

ودي من الدالسة في المنطقة أن أن الدالم المنطقة ودر مناسس المعار والهمة عن المنطقة الدول المنطقة والمنطقة من المنطقة أن الدالم المنطقية في المنطقة وملائد منطقة المنطقة ويشوع الواصلة الدولية المنطقة المنطقة على المدالم المنطقة المنطقة

> يره باغير د مند (مسل باره فاه ما مقت استام سيار. بره في النهاد البرح المحمد فإلى الأحورة ((۱۹۸۸ م

انبنالاخت

فعريت

فالمدامل لاحتياره أتديكونا سنأأو يعاطأ

فاتل الاحتدام الدين هو إنه الكراك بين. الإنجام السرة.

ا ومواعق فجاله آلوام الدا أحد شيمه واوال العب وآل والدا أحد الأم

أم الني الأحد إمد ما فهو الولد أن كر الدي إصاحته الأحد السبية , أو هو الولد الذكر السبية المائد بالدام الرصاي مع ملاحظة الداملة ما وبداله المشاعر أن كر والأشيء المعداد أن الالا بشاول إلاً لذكر إلى

العكم الإجالِ ومواص البحث :

ابن لأعيد من اعتره :

الحديث المعلماء في أداس الأخساس أوى الأراس الأخساس أوى الأراس والحارب فيلزى عيد من الأحكام مراسدي عن القلام المنظم على القلام المنظم المنظ

[۔]ر مصر

أن الأقب من دوي الأرحام!

٣- نعال المديها، عن أن اس الأحد من دوي الأرجاء - وهيد الدين بالود ف قريبه منحص أأنى - وهؤلاء أحكاء حاصة في الإرب، والنفعة الأميدة الإرب، والنفعة الأميدة والولاية والمدودة والولاية المساورة الرافوا - الأقوا - الأقوا - الأقوا - الأقوا - الأقوا - الأقوا الله كورة من اكتب المعهد.

أولي ليميري العرب عن الأن في عاقباته الل أحال الدينون أنساء الديمية في منحت الحصالة في كتب الانداد

اننالبنت

العريف:

والى المستند إذا أنه يكون سبأ أو رضاعاً، فاني السبت المستنبي هو النوب الذكر المجي المبت المدارة

وادل الدينية رضاعةً عومل حيَّت فيه علاقة الرسام عن علاقة الدين فها ميق.

وعواما أن يكون الاين من الوضاع سيتامن أستاس أو كلوك الابن من سيسياللند من رضاع ، أو يكان الإبر الرضاعي لينت الرضاعية .

وعيد الإطلاق سنصرف إلى أبن السند من النبية.

قبل الدنها وعنى عدم دخول أن الست في لعظ

ه أولادي ۱۱ كنمول الواقبقين وفعاد هذه الدار على أولادي.

واختشموا أي دخوله في ألفاط الأمراد أولادي له وها مسمى تا والعميم الاوادر بني الأ¹⁴ أوله شارل المفاها المالك بالتشميل في كتاب الولف عد حايتهم عن الولوف عيد .

احكم الإخال ومواطن المحت :

٣- النقي النه على أن أن أن الله من أغاره، وأن يستري عليه من الأحكام بالبسري على سائر الحارم، من تحرير تكرمه خداله، كما يقي على بالرائحة الفقه على أكلت المكال عليه كلامهم على الحرائد، ومن على ديان المعلمية في أخيج، وفي كت ب الحطر والإسائم، ومن جواز عليه إلى مثل الرأس والمراح، ومن يبين بعورة منها بالنسبة إليه مكما الرأس والمراح، ومن يبين بعورة منها بالنسبة إليه مكما يعرب على دائمة المنطقة في داب المورق، ويشر كه في عدد الأحكام أن السيام الرؤسة، ويشر كه في عدد الأحكام أن السيام الرؤسة،

4 لم المعنى العقهاء كذلك على أنه بن النشاء من عوى الأرحيام، وهم المشيئ يم والى في أو متهم الشخص بأنش، وهؤلاء الموالل البيت منهما فيم أم يكام عاصة في المراك وعيره من الأحكام به الرة بن السياسة والحد أو الجماة، كما لوفاية والمدارة المحاة، كما لوفاية والحدة والمدة والحدة والحدة والحدة والحدة والمدة والحدة وا

و و و من شب الراضاح (۱۳ و ۱۳ و ۱۳ و ۱۳ و ۱۳ و ۱۳ و و المغيول ۱۳ و و د من استشاري و دو د دي لار الانامه دو و ده و دو د د ۱۲ شاري و و لاون الهيني ۱۳ و ۱۳ منام دکت استان کيار

ابن الحال ، ابن الحالة ١

والخفائة، والنفق، والرجوع في العنة، وفي جَناية. وتنصيبيل دلك في مصطالح «الرحام» ويغمم المفهاد في الواطن السابق دكره. (¹³

ابرانخال

النعريف .

١ حــاس الحال هو الل أخي الأم.

وهو إما أن يكون ابن خال من النسب. أو من الرصاع.

فالأول هو النوب الذكر انصلى السبي لأخي . الأم من النسب، وهو المراد عند لإطلاق.

والشابي هاو النوقة المدكن لأحلى الأم يالملاقة الدرساع، مع مالاحطة أن لفظ : ولا » يظفو على المذكر والأنشى، أما نفظ « ابن » فإمالا بطنو إلا على الذكر.

الحكم الإطاق، ومواطن المحث : ع

 أتغش العقهاء عن أن الن الحال من الرحم مع العرامة، وأنه يسوى عليه من الأحكام ما يسوى عن غير العمارم، من جواز الشكاح في حمه ، وضع

(4) مدنية العمطاري غور مرئي آليوا حمل ۱۹۰ ميشه الديرة المستساب عدد (۱۹۰ من وبراتية المجبري عن الخطيب ۱۹۰ م ۱۹۰ ما دار المدرجة بسائر ۱۹۰ مد، والمحي الاير تشاه ۱۹۰ م وراه مداري (۱۹۰ م) وقدل المرش من متحر طور ۱۹۰ ما المشرعية و وشائية المحول ۱۹۰ ما الا الديرة رائد ومدي المواجع (۱۹۰ ما الفائل) الحسن، وما الع المسائح من ۱۹۲ ما العاملة الإدارة.

السلوة به للأنتي، وعدم وحوب النفة عليه إلا إ: كان وارثأ، وعبردلنت، و بشاركه في أكثر همه الأحكام ابن لحال من الرضاع.

ويسفسس الكلام عن ذلك في مصطلح الرحارم الدر ويعصل المعقها دهذه الأحكام في الواب الكلام، وعرد.

كل أنسف أواعل أن بن الحال من ذوي الأرسم.

وهم النفيل بدنون في قرابت للحرم وأنهى.
وغزود أمكام عدم في البرات، وكرها العقها، في
كتاب النواريث، وفي إسامة صلاه الجمازة على
الرحم فيت، وفي صلة الرحم. وقد دكرها الغقهاء
في كتاب الخائز، وفي تؤلاة، وقد ذكرها الغقهاء
في كتاب عمد حديثهم على الشراط الوفي للكاح
الرأد، وقيد دنسك كنه مصطلح في مصطلح
الأرأد، وقيد دنسك كنه مصطلح في مصطلح

ابرايخكالة

البعريف :

٩ حامل الخالة إما أن يكون نسبأ أو رصاعاً ...

قاص الحالة لمناً هو الرئد الذكر المنفي لأخب. الأم من النب.

(د) و منظر مداشرة البيسترين (۱۳۳۰ طامار العرفاء وجمل الخلاج حزوه و حد حدد ي وجمالت المقصوص فل حرال الخلاج حواج و حدد الداشق والمسالح ود ۱۳۳۰ و۱۳۹۲ منظمة الإصاف واكتمامة الطالب (۱۳۵۰ منظمي) و حراتي (۱۳۶۰ و المسلمي عاد المهاوية (۱۳۵۰ منظمة عاد الداروشم) العراجة عزد عدالتان الجنوي

ابن السَّبيل

وابن الحالة رضاعاً عندما تحل علاقة الرضاع على علاقة النسب فيا سبق.

و بلاحظ أن لفظ ولد بشمل الذكر والأشى، أما لفظ الن فلا يشاول إلا الذكر.

الحكم الإجالي ومواطن البحث و

٣ سائمس الشقهاء على أن ابن الحالة هو من أوني الأرحام غير الهارم، فيسموي عليه من الأحكام ما يسمري عقيمة من الأحكام ما يسمري عقيمة ، وجواز التماكيم، ومن الخلوة عيم، وعدم وجوب النقلة عليه إن في يكل وارقاً، وغو ذلك.

ويشاركه في أكثر الأحكام نبس الحاله من الرصاع.

وتنصيل الكلام على ذكك في يحت له أوماء له وفضل المفهاء ذلك في أبوات الكناح والفقة.
حمد كا المعقوا على أن امن الخالة من ذوي الأرسام سوه اللفين بغاضة في البرات وكرها المفهاء في البرات وكرها المفهاء في كتاب المؤربيث، ففي إدارات وكرها المفهاء في كتاب المؤربيث، وفي إدارات مسلاة الجائزة وفي الولاية، وفيد وكرها المفهاء في الكاب الجنائز، وفي الولاية، وفيد وكرها المفهاء في المكاب علمه حديثهم على اشترط الولية وفيد وكرها المفهاء في المكاب علمه حديثهم على اشترط الولوية وقيد الرها المفهاء في المكاب المرابعة والمهادية والمهادية الإراباء والمهادية والمها

(د) المعرد الدين الدين المحافظ الدين العدني، وهذا له المعجمة وي في موافق المعافظ المحافظ المح

التعريف:

 أ - الحبيسل الطريق. وابن الحبيل المافر الذي المقطع به الطريق (١٦-

وأوسسه ما قبل في نعريف الاصطلاحي أنه : الشقطع عن مان مواه كان حارج وطئه أو يوطه أو مارأ به .

وقيد راه معضيهم قيوه أبي التعريف ترجع إلى شروط اعتباره مصرفا من مصارف الركاق

الحكم الإجال:

 التعني المشهداء عن أدائين السيل إذا أواد الرحوم إلى باده ولم يحد ما يتبلغ به يعطى من الركاة والمعليمة والعيء حسب حاحث ، ولا يحل له عاداد عد ذلك .

والأولى له عبد احتمية أن يستقرض إن نيسر له دنيك، وأوحب النائكية إد المريكل فقيرا في بلدو. وحالمي في عدة الحالمة والشاعبة في المصدر، حيث لا يقولون وجوب الاستقراض ولا الوثو يتد (⁷⁷

¹⁰¹ منا مراءه ج عروب (حو)

وجود برقي البنستان جاجوا ما تشوهات المستقد و من مدين ما درات الراس وكاري و شيخ الكاري هائية السول ۱۹۸۸ ما دكام المساري و كلوو ۱۹۱۸ ما شيرية و ۱۳۸۸ ما دراي ما دراه الا دمستول الميسي و بطول الاستخاص ۱۸۳۹ ما مستول المستول الميسي و لأحكاد المستقدم ما و باي من ۱۳۶۸ دو د المستول الميسي و لأحكاد المستقدم الذي يمن ۱۳۶۵ الا دمستول المستول المرسي (۱۳۵۸ ما دراسات)

ابن السبيل ٣ - اس العو ١ – ٣

مواطن البحث :

بيسمين المقهاء ذلك في مصارف الزكاة والقيام.
 وقيسة القيمة.

ابزالكم

النفريفين

المسابس المسابقة هو المذكر من أولاه أشي الأس⁽¹⁾ في المسلس أو الترصاح، وعند الإطلاق يتصوف أن اس الحد النسبي، وهو عند الفقها و كذلك، وهو إما الن عو شقيق أو لأم، أو لأم.

الحكم الإجال:

 ابن النصر و شعیصاً کند او لائب و عاصب سعسه و برت جمع الل إد العرد و تیکن عاصب آول صده والدانی بعد أصحاب العروس و هذا علی الدانی.

أمنا اس النعب لأم ههوان ذوي الأرجام، وهو بدرت غالباً بهذه المنطق على احتلاف عبد الكلدمير وانتأخر بن من الغقهاء في النوريث، وفي كيميت (٢٠)

و 1 المحدل الخويد ، والخاصوس الحيط ، والكندس (أي البقاء - ١٠٠٣ ها وزان القامة بديشق ((سو)

(ع) استراحة من (عه طابعتها حلي، والشرح الكبر عائشة ... التحديق ((عمر) لقر ميستي احلي، والمي ((الدار) (عاط ... تدري

واس الحمو العاصف له حقّ ولاية ترويع أولاد محمد، إذا لم موجد من هو أول منه أأثوك أيضاً على استنبطاه المصمحي إذا كان وارثال وهذا متمل عليه (¹⁾

ومن وورات لين المديالأم يساندور بشه ذوي. الأرجام يستان له هذا العن باعتباره وارثأ والكن لا حل لاس المرامطان الي ولاية المال أ⁽⁴⁾

و بشت لاس العدا العاميب بانفاق حتى عضائة الس عممة التذكر إذ كربوجه من البساء من بستمني المصانة، ولا من الرجال من هو أول ب. .

أما بالسبة للأنثى فهو فير عرم لها، فإذا كانت مشاية فلا ندفع إبه إلا إذ كانت عرمة عليه برضاع أو غيره .

ومشمه عند الذاكية حاصة ابن العم لأم فيتبنون له هذا الحق، بل إليه بضعوبه على الذي يؤثب (19 عواهن النحث:

 ⁽¹⁾ فقح الشريرة (1) ودر يعدما فالأسرية، والدين (1) (ق) رياية أسب (1) (2) فا معطى أشيئ والتي (2) (2) در يعام فا سن

 ⁽⁴⁾ المدائع - (۱۹۹۰ و ط الإدم بالفاهرة) والتحول (۱۹۹۰ و تا محاصل ۱۹۳۹)

 ⁽³⁾ قامل أحدثن ١٩٠٠ هـ الأصراء، والدحول ١٩٠٩ هـ. ويتها هماج ١٩٠٤ ك. والهور ١٩٠٥ مطيعة اللسة الصديق.

الشكاح و خضانة والعقة والركاة ولإرث والحجر والقصاص، وغيرذلك

ابزالعكمة

النعريف:

١ حــ بن انصة إما أن يكون بشبها أو رضاعيان

البرر المعة من النسب عو الوم الذكر النسي للعمة أشبية وسواء كان هذه العمة أحث الأب أثب وأمن أو لأجن أو لأمن

أند ابن العمة من الرصاع : فهو أمن أتحت الأب. ارضاعي.

> يضه الإعلاق بنصرف إن السبي . الحكم الإجالي ومواطن البحث :

٣- وقد الدنس الغنها، عن أن ني العدة من ذوي الأرجام غير الحدوم، ويسمري عنيه من الأحكام ما يسري عليهم من المتخطام ما يسري عليهم من العدة حاله، ومن هذه وحود المنفة عبد إلى لم يكن وارثاً، على الجمازة، وأن أحواث، وتعصل ذلك كله أن مصطبح الجمازة، وأن أحواث، وتعصل ذلك كله أن مصطبح الأرجام، وذكره المنفه، أن أبواب: الميراث، وصلاة الحدارة، والذكام، والمنفية، أن أبواب: الميراث، والدكام، والمنفية، إلى الميراث، والدكام، والمنفية، إلى الميراث، الميراث، والدكام، والمنفية إلى الميراث، والدكام، والمنفية إلى الميراث، الميراث، والدكام، والمنفية إلى الميراث، الميراث، والدكام، والمنفية الميراث، الميراث، والدكام، والمنفية، إلى الميراث، الميراث، والدكام، والمنفية الميراث، الميراث، والدكام، والمنفية الميراث، الميراث، الميراث، والدكام، والمنفية الميراث، الميراث، الميراث، والدكام، والمنفية الميراث، الميراث، الميراث، الميراث، الميراث، والدكام، والميراث، والميراث، الميراث، والميراث، والمي

وروز شرح السرامية على مروز طالعطي الذي الحسي 1974 هـ. وحدث في الطلحية في عن مراق العام من 1974 طالعيدة المستند بدياً. ومدائح الدام 1974 ما العيدة الإسام وحدث في المستخدمين في القطاب 1974 طاراع

ابن لبُـون

التعريف:

 ابن الليمون : وقد الشافة الذكر استكل سنه الثانية وطعن في الثالث، سمي بذلك إذا أمه تكون قد وعات قبره فعدرها (بي())

ولا يحرج استحسال العفهاء للكلمة عر هذا المني .

الحكم الإجاب ومواطن البحث :

 لا يستكسم البغفه، عنى رجراء ابن اللبود في الزكاة وثنيه :

ق الزكاة :

تفق العقهاء عد الجنهية على أن اس اللون يحل عمل بسبت الخاض عد فقدها ، لأن الأصل في يسؤمن في زكاة الإسل الإماث ، ويجوز في يحمس المذاهب حملون الذكر الأعلى مستأ محال الأمشى الواجية ، وقال الجنهية " لا يحل علها ، من يعار إلى التعدد (")

المعرفة، وتعلق أعمال ١٥٠٥ فالعطو الذي الخلق، والتعلق ويدها (١٤٥١) بالإسهاء طاللة للديثة، وكفات البطالية (١٤) طالعطق الذي العلقي، ولقد الرغي بإراي المغلق التربية

⁽١٩ لياد البرسارة لصبح الجراء على)

⁽۱۶ اس ماسير ۱۹۱۳ طالاًوي، دوية اعتام ۱۹۱۳ طالكندة الإسلامية، واحطاب ۱۹۸۲ طالبيا، والسي لايل طالعة ۱۹۲۲ طالاًولي.

ى الدية :

اسفيقت المذاهب الأربعة عن أن ابن البيول لا يتكون من أمستاف الدية المفيظة، ومع حصة واختائة أخذم في الدية الفقية أيضا. وقال التابية والمالكيم: يمقع في المدية المحمصة ويتكون من أمساهه. (17)

ابن مخــــاض'

المريف:

 إلى خاص : ولد السافة إدا دخل في السنة الثانية, سمي فذلك إلان أمه قد لحشت بالخاض, أي
 الحوامل, وإدارة تكل حامل (*)

ولا يخوخ استحسال الفقهاء للكلفة عن هذ العني.

الحكم الإجالي :

انتفاقت الداهب عنى أن إأصل عدم يجزاء ابر الخاض في الوكان. (١٦ ولكن الحيفية أجاروا أحدة)

(١) مديد العرب ، وللمساح الدر (عمل)

(۱۳) من حدين (۱۳۹۰ طالاون) و بارة اختاج ۱۳۸۳ ط الكنه. الإسلامية و واحتمال ۱۳۸۲ ط ليب والمني لابن سامة الراويو طاعة وزر.

فيها بالغيسة الكاثنة لبت الهامي، لأد المهية تَعِرَفُ مدهم في كل أصاف الزكاني

أما في العبية فيجوز أن يدخل في أصناف الدية المحققة عبد المرفرة والحنابلة وفي رأي للماهيق أنها عسم المالكية، وهو الراجع عند الشاهية، قلا يجوز دلك إلى

والفقوا على أما لا يلتجل في أصفاف الدية الملطة

أنبئة

العريف:

العالم الأبسة في اللغة المعتدة, ومن إطلاقاتها المتعددة في اللغة والمرف أنها وع من الأمراض لذي تحدث في إذا في الدير يجيل صاحبه يشتني أن يتمن به العمل الحزم، وهو قمل قوم لوط عليه السلام. (١٥)

. ولا بخرج ستعمال العقهاء عن هذا الإطلاق.^{(١٢})

⁽۱) ايس بديدين واردوس والصعة عاشة الدرواي ورودي و دار صدادي وجواهم الإكدال دردوي طامه على البلي. والمعتبي داردوي والدراق والشدري واردوه عاصيفي العدي.

⁽¹⁴⁾ أمر عادمين ويجاهر والتحقة عنك الشرولي (14,5) لذ حسافر، وحواصر الإكانل وو10، شاحطي الحسان والمسي (15,5) (15,7) والتشوي (17,5) لا مصطور المسي (2) كشاف اصطلاحات التشور، وتساد المرت (الر.)

⁽٣) كشاف اصطلاحات الفوت و يتماند العرب (الر) (٣) أمر مالمعين الإدارة في الأون ويتماند أول الري دويا الا الكتاب الإسلامي ويتجه لمالك ١٩٧٦ ما الغلبي ويتج المستسل ١٩٧٩ ما الأون والمنطاب ١٩٧٦ ما الأون والتغييري ١٩٨٤ ما لحلي وياية تجماع ١٩٧٧ ما المسي.

الحكم الإجالي:

٣ - من أصيب بهذا الداء يفترض عليه جاهدة نفسه والاستنباع عن دواعيه. فإن وقع في هذا الخرم أجريت عميم أحكام المواط، ومن يمي به غيره علي غلوا غلوا على أولا رأ (٩)

مواطن البحث :

٣- مشكله الفقها، عن الأمة في الاعتداء في بال صيلاة الحساسة (الإبطالات الاقتداء)، وفي الحيار (خيار المنقبطة) (الول القذف) في اللوطة الوارد ذكره في كتاب الهارد.

إبهكام

التعريف

المسجود أغظ الإيهام الذي المغة معتبين :

الأول: اسم فلإصبع الكبرى لتطولة في البد والقدم، وهي الإصبع التي تي السابة. ⁽⁶⁾

(1) الشابون (۱۹۸۱) وناية الهناج ۱۹۹۷ ط الحدي، وابسيرس على الشاه - وإراده وسير الإرادات ۱۹۷۲ در حروبان معطان، أون الهي ۱۹/۱، والمرشي ۱۹۸۸ م مولال، و ملفة المدال ۱۹/۱، والمحر الرائل ۱۹۲۹ م ولون . (۱) الحطاب ۱۹۲۷

(٣) أبن عامدين 197/4 والدسوق 195/4 طاحين الختي . والمجيوني على الهج 196/7 طاليسية ، والترح الكوامع . الفتي 198 طالقار 199 هـ

(1) بلعه أسالك ١٩٩/٠ . وباية الحناج ٩٩/٧

وع) لسان العرب، والقاموس ، ومقاييس اللغة (يهـ) -

والشاني : أن يبيشي الشيء لا يعرف الطريق إليه (⁽¹⁾وعلى هذا فالكلام أيهم هوالكلام الذي لا يعرف له وجه يؤي منه , ⁽¹⁾

وهو عند الفقهاء والأصوليان لا يخرج من العني الليفوي في فجسلة، فقد جسه بعض الأصوليين لفظأ تساملاً للمشاهل والمجمل والمبشابية ⁽⁷⁾بينها جعله البعض الأخر مرادة للفظ ما بجمل به

وسيناتي تصعين ذلك في اللحق الأميولي من الرسومة

أما الشفارة بن لفظاء إيام « والجهالة وغرر وشيخ ...» وعيره ، أوطن تفعيله عند الكلام عن «جهالة »

الحكم الإجال ومواطر البحث:

٣ ـ إيهام قد يقع في كلام الشاع، وعندنذ بكون الكلام إما خطيباً أو مشكلا أو بحسلاً أو متشابها، وسيأتي تفصيل ذلك كله في اللحق الأصول. وقد يقع في كلام الناس، كفول الرجل: امرأتي طابق، مع أن له عدة نساء، دون أن يبن النريطفقي منين.

٣ ــوإدا وقع الإيهام (بعملي الفنوش) في العقود ، كان المقدد فاسداً في الجملة (١٩٤١م) إذا وقع في غير المقدد وجب السيان ، إما يتص من الهيد، وإما

زو) مقاوس البعد. د د د د د د

⁽٣) لماذ البرب.

⁽ع) شرح التنويج عل التوصيح ١٩١/١ ط مبيح .

⁽¹⁾ بدائع الفيدانغ ١٩٧/٩ ما مصنعة الإمام .

بالسرعة في تنشوع فيه، عنه بعض الفقها في كامل طلق إحدى نساقه ومات ولا يسرّا يضع بيني أعرفه من تستجن أيراث ومن لا تستجو . ⁽¹⁾

و و معيل المقهاء فين و أبوله عيب على الإياء كالتكام والطلاق والإقرار واليوع والوصية. وأما الإيام عمل الإصبح فإلى الحياية سبه عمداً ترجب القصاص، وعطا وجب عبر الدية ألك ويقعيل والدائت.

انبواب

التعريف:

السائبوال تشدة أب ، عنى الحقيقة ، كما تعول تربيد وعسرو: هذا أبراكيا. أو على المحازد كما يو قوم الحد نعمان حاكية عربية عربية عربية عربية عربية ألى المقول كما المنها عين أنو بُلك بعشت عليف وعمل المنافوت كما المنها عين أنو بُلك بعشت عليف واسعال الأبوال وعي ه الأب جدال سوسف. وقد يطلس الأبوال وعي ه الأب والأم الله سيس المستخدمية ، وهذا اكثر الاستخدالان شهوما أوا يه ينصرف المعظ عدالاند.

٧ _ الحكم الإجمال ومواطن البحث:

و بدستمس العقاد الأبوين ، إلى كلام المقهد على صريفه استعماله عبد أهل المقده دول فرق. هو استعماله عبد أهل المقده دول فرق. هو أسان، أو فدف أو يقودنك المستعرف إلى الأسادة أو فدف فرينة معالية على إردة المجاز، كأن بقول: أوسبت الأبويك قلان وقلان، خمد وهمه المعارف إلى ذاك، وكما أو قلب فرينة حاب، كأن م يكل به أب وأم، ولكل

وَلَعْرِهِ مِنْ أَخِوَانَ لَأُمْوِينَ ﴿ رَا أَجْءَ هُـ ﴾

اتباع

تعريف:

٩ سيائي الاثباع في تلمة بعنى الدير وراه العبر ويراه العبر وجمي الاثباء والانتسار والمعل مكالام الغار، ويمي الممالة أأومر ذلك من المالي ، وي الاصطلاح عمر الرحوع في أول لسب حب حجة ، كما أطلقه المفهاء على الممالي علموية أبداكيرة أبقا في معلى الأواب ، ويوا عبها أحكاماً ألمالها.

 ⁽⁺⁾ مسترب والقوة قبل مرسد القرآن والإهري هرست أستاط مشاهمي من 464 شير اواله الأولاق داكون:

ام: أشاقير براه تحير عارده ما الأمير ما وحاتي الى عامان محادث ما 10 ما ولاق وده ما وكار برا غوري على الشام الشيراني من 10 ما معمول احلى

⁽¹⁾ کمی ۱۹۳۰ (۱۹۳۰ ویار۱۹۳۱) ۱۹۳۰ ویژوی (۱۹ مورد ومدل ۱۲

الألفاظ ذات الصلة :

لا التقليد هو انعمل بقول الفيرمن غير حجة .
 والا تباع هو الرحوع إلى قول ثبتت عليه حجة . (*)
 وهو في الفحل : الإنتيان بالقل صورة وصفة ، وفي

المُغولُ : الاحتثالُ على الوجه الذي اقتضاه القول. (**)

والاقتماء هو التأسيء انتدى به إذا فعل مثل قصله تأسّيه ، والقدرة : الأصل الذي تشعب منه الفروع (٣)

الحكم الإجالي :

٣ _ يختلف الحكم التكليفي الإتباع، فقد يكون واجباً، وذلك فيا كنان طاعة نه سيحان وتعالى، مطلوبة على سبيل الرجوب كانباع الشريعة، وانباع النبي صلى الله عليه وسلم في أمور الديور. ولا خلاف في وجوب ذلك على جميع الأمة سواء في ذلك عبادهم ومقادهم. (")

ط ساميا أفصال النبي مبلى الله عليه وسلم الجبالة ، خالا زغاق على أن الحكم في اتباعها بالنسبة للأمة الإباحة ، وأن ما ينه حلى ألله عليه وسلم يأخذ حكم البين ، إن وجرياً فوجوب ، وإن نديا قند ، وأما ما جمهل حكمه من الأنمال فإن ظهر قيه فعد القرية وي أعدم الوسر المعدد على التجارية .

(p) إرشاد القصول ص 470 ط مصطفى اطبيبي، والإحكام اللاسعي 2014 ط سيبيح، والحطاب 2019 دار الكلباب اللتان.

(٣) المصياح البور وتقسع القرطبي ١١/١٨ ط دار الكتب.

(1) التقرير والتحير حزب - كي وواتم الرحوت (ب) (1) (1) 63 ط. الإصدر بدل وأعلام الوقير، (1927) (19 والتحديثي (1974) 1977 طابع لائي وتشمير القرطبي (1974) (1974) طاد ر الكت المدرية.

قعكمه المدت ، والأفحكم البناع الأمة له فيه مذاهب : الوجوب وهو دفعت دائك ، والتب وهو مذهب الشامي ، والإباحة وهو المحيح عند أكثر المُنْفِة . (1)

وتفعيل ذلك في الملحق الأصولي.

9 - أما انباع غير النبي صل الله عليه وسلم قن المقرر أن الجنب، فيه هو كل حكم شرعي ليس فيه دليل قطعي ، فلا يحوز الاجتهاء في وجوب الصلاة ونحوها من الغرائض الجمع عليها ، ولا فيها انفقت عليه الأمة من جليات الشرع التابئة بالأداة القطعية (17)

ومل ذلك فالمكلف إن كان عالما قد بلغ رقبة الاجتاد، واجتهد في السألة، وأذاه اجتاده إلى حكم من الأحكام، فلا خلاف في امناع الباعد لقره في خلاف ما أداه إليه اجتاده، وإن لم يكن قد اجتهد فيها في جواز اتباعه لقيره من الجنهدين خلاف, أما السمامي ومن ليس له أهلية الإجتهد فإنه يلزمه اتباع المجتهدين عند المحققين من الأصولين. "أو ينظر لغيل في المحق الأصولين. "أو ينظر فعيل في المحق الأصولين. "أو ينظر فعيل في المحق الأصولين.

٩ ــ كذلك بجب اتباع أولي الأمر وهم الأثمة، ولا خلاف في وجوب طاعتهم في غير مصمة (⁽²⁾)

⁽¹⁾ قوائع الزحوث شرح مسلم حثوث الإ۱۹۸۰ (۱۹۸ د دوده

[﴿] ٢) المستعيني ٣/ ٣٠٤ ، والنقر بر والتجير ٢/٢١٧

⁽٣) المستعيقي ٢/ ٢٨٨, والإحكام للآمدي ١٩٧٣ – ١٩٠

⁽ع) الأحكام المسلطانية للماردي من ها طاحطي الحلبي، وأعلام الموتدين (ابك ١٠)، وابن عابدين (١٩٦٨، والقرطبي ١٩٠٤،

وكادلك يجب البياع المأموم للإمام في الصلاة . بافقاني.(١)

بالدوقة يكون الانباع مندوبا وذلك كانباع المناوة (⁷⁷وقد يكون الانباع عرما، وذلك كانباع الموي.

أما الانباع بعنى الطائبة بالدين، فهذا حق من الحقوق الذي تشبت لند أن على المدين، هم كان به دبين على آخر فله حتى انباعه به، أو تباع الكفيلي إن وجد. (**)

والأعشميار هشا لندين الذي بتعلق بالذمة، وقد بتعلق الدين بالنعيز فشيع من(1)

مواطن البحث :

٨ سللانباع أحكام كيرة مفصلة في مواهب، من ذلك مبحث الاجتهاد والتقليد عند الأصوليس، ومباحث صلاة الجناعة، وحل البت في باب صلاة الجنازة، والإسامة في كتب الأحكام الملطاب، وكداك في الحجر والرهن والموديعة والكفالة عند الفقياء.

 (1) من دريس (۲۰۹۶) والهذب ۱/۱۶ هـ عيس السيء وعند بدلك (۱۸۵۶) ود بدها الانهال طالي.

(۲) من والدين ۱۹۸۶م، والهذات ۱۹۳۱ ط الطني.

ومع منبع فالحلوبل ۱۹۹۳ و والردمات ۱۹۹۱ و ۱۹۹۳ مثر ماکات کا ۱۹۱۱ مصالح بسیبینا و و شعر براطی السید مشیراری می ۱۹۹۱ مصنعی احقی

(ع) جاية المتاج (۱۹۹۶ قامصطن الحلبي، والسي ۱۹۹۶ ف ۱۹۷۵ قالمان وعلم الأجر ۱۹۲۱ قالتمان.

انجكار

انغراز تحارت

اتحكاد انجنس والنوع

النعريف :

 السابغيس لعة انضرب من كل شيء، وهوأهم من النوع، والنوع لغة الصنف، وهو أنعص من اجدس.
 والاتحاد استنزاج الشيمش واختلاطها حنى بصيرا شيئا واحدار⁽¹⁾

ولا يخرج استعد عال الفضهاء للجس والرخ والاتحاد عن المصلى اللشوي بأ الككيد يتنفون ي معنى اتحاد الجسن.

فهر فيد الحيف أغاد الاسم الخاص واعاد المقصود و بعضد ب المالكية استو « انتبة أر تقاريغ (٢٠)

⁽١) الصناح النبر (حسن مرح) ومح المروس (وحد)

 ⁽٧) سيجيدرس من طبيت ۱۹۸۳ دار الدوه ميروسا و الحر الرائل ۱۹۸۹ الطبقة الطبية و قسي مع الشوح (۱۹۷۱ ط الفار، و لكتبات (جنس)

 ⁽۳) اختلاب ۲۹۷/۱ مکتب ندیماج طرفس، ومنح الختل ۱۹۸۶ مکتبة النجح.

وقال الشائعية هو أن يحمح البدلين السرخاص. فالتقسيح والشعير جنسان لا جنس واحد. ولا عمرة بالاسم الطارئ، كالدقيق، الذي يطلق على طحين كل منها ومع ذلك يعتبران جنسين ⁽¹⁾وهرته الحنابلة بالشنبران الاتواع في أصل واحد وإن اختلفت القاعد. (1)

وقد يختلف الواد بالجنس عند بعص اقفقها، من موضع لآخر، فالذهب والقفة جنسان في البيوع عند المائكية، جنس واحد في الزكاة، فاتجانسة العيسة لا تسعير في المؤكماة عندهم، وأنما يكتفى ديما متقارب التسعة (٢٠)

واتحاد الجنس جزء عنه عند الحنفية في تحريم بيخ المراسوي بمثله , لأن العنة عندهم جزءان هما الجنس والشدر والقدر: هو الوزن أو لكيل أما عند غيرهم فهو شرط (11)

الحكم الإجالي:

٣ سائماد الجنس شرط نصيحة أداء الواجب في الزكة ومقيد لمعنى التعرفات، فعد نجاد جنس السعاب في زكاة غير الإبل برى المالكية والشاهية والحديثة أن يجزئ الخارج من المعاب دا قوقه عدم.

(۱) بهاید اعتباح ۱۹۰/۱ با اخسینی دومنی اهناج ۱۹۰/۱ ط اخلین

(ع) تستش مع الشرع ١٩٨٥ و الناب ، والإصاب ١٩٧٥ وليم
 السنة الهسية، والكان ١٩٧٥ و الكنب الإسلامي معشق.

(٣) يلغة السائل ١/٠ ما مصحن الخشيء

(3) المستجا ١٠٠٠ هـ السنفاذي وقع القدير ١٩٨٤ وارسع الخبل ١٩٨٨ وارسع.

قال اخشلف جسل القاريج عن جنس النصاب فلا يُزي، (١)

وقدل الحنفية بجواز إخراج الفيمة، اتحد الجنس أو اختلف .⁽⁷⁾

وفي بيم الربوي بربوي مثله إن اغذ جنس الحوضين حرم اتماض بانفاق و بطل اليم، وصح مم اغاض إذا كان يدايد (⁽¹⁾

ولا يختلف اتحاد النبوج عن اتحاد الجنس في الربو باث، أما في الزكاة فيجوز خراج نوع عن آخر لاعاد الجنس (١٩)

مواطق البحث :

 جيتكسم الفقهاء في أعاد الجنس في الزكاة (زكاة المواشي والزروع والأنسان) وفي عنج (العاد المفادية) وفي انربا وفي السلم أوفي المقاصة أكول الددوى (مسأة اللفق).

- (1) منتج الحسيل (۱۹۲۱) (۱۹۲۷) والجمال على الهي ط المست.
 (1) (۱۹۲۸) (۱۹۲۸) (۱۹۲۸) والها المجتاح (۱۹۲۸) (۱۹۲۸)
 (1978) (۱۹۲۸) (۱۹۲۸) مازو شرحكها الفاهرة.
 - (١) ان خابدين ٢/١٢ -
- (۳) فاتح المُنافِر ۱۹۹۹، والقطاب ۱۹۹۹، ومنتي اهلاح ۱۹/۰،
- (1) الدحوق على تشرح الكبر الراوع ما ميسى الحلي، والحسل مل المبيح ١٩٧٧م، والمستني لامن قدامة ١٩٥٣ عا مكتبة المدور.
- (9) مسح احتیال ۱۹۵۱، ۲۳۹۹، ولڈیل ۱۹۸۱، ۱۹۵ ۱۹۹۱، واقعی لایل طاقہ ۱۳۳۲ مکت الفاعوق
- (4) المواكد المديدة في المسائل البقيدة (1949 ط الكت والبلامي دملق.
 - (۷) اختال (۱ مه

اتحاد الحكم، انعاد السبب ١ ـ ٢

اتحادا كحكم

النعريف:

 لا عاد يه وصيرورة الشيئي شيئا واحداً, وها كيذلك أن الاصملاح, واحكار ؛ حصات أنه الشعلق وأنفال الكلفين . لاقصاء أو التخور أو الوضع.

 الأصولون الفاد لحكم في موضعين:
 الأول صدر ورود الممط مطلقة في مكان ومعهد في آخر والنافي عبد الكلام على اتحاد الحكم مع نصد المدة

أني الأول فيستطر المؤل وم تمت صواد (أخاد المنت ال

وأسا الثاني وهو أثماه الحك مع نبده البينة، فقد حقر الحبيمهور لتعين نفحك الواحد بعلتان فأكثر. فبالنواء لأن المعلل البشراعية أمارات، ولا دالع من العتماع مجدات عن الشيء المؤاحد، وأذبوا وفويعه. أثرا في الششاس وانسش والدول مشافر ومع كال منها.

وجن، الل فولك والرازي في العلة التصوصه دوب مستبطه/إذار لأوصاف المستبطة العماليج كل منها

العلية يُونَ أَنْ يَكُونَ عَمُومَهَا هُوَ اللّهُ عَلَّدَ النّازِعِ. ورأى صاحب جمع أجراهم القلطم بالمناسم عقلا النا والطر التعميل في اللّمن الأصول.

اتحكاد السكبك

أنتعريف :

 ٩ حد المحسد في اللغة الدير للحكال ولما ليتوشن به إلى مقصود (١٠٠٠).

و لاتحاد صيرورة الشيئين شيئا واحداً. ⁽¹⁸ والواحد إما أن لكون و مداً واقتلى كاحوال. أو واحداً بالشوع كالإنساق، أو وحداً بالشقاص كوليو (11

و بعرف المعقهاء والأصوليون السب بأنه الوصف الظاهر لمصطا الذي أصاف اشاع إليه احكور و بالروش وجود الوحود ومن عدم المدم المائد

الأ^للفاط داب الصله :

أأك السبب والعلفاة

الاستخصيص النعيره في العلاقة بين السبب والعاقي

المامي موانوع وومراري

(1) A Mar.

1-1-يعر بدائم سواءتي

ود الغيرة مع البراعات وأصفهاي الوهاء له ويتاح العربيان التحديق

فيقيل هما مترادقان، فالتعربيف المسابق صالح لهيا. ولا تستشرط في أفي سها الساسية. وعلى دلك تجري في هذا البحث.

وقسل: إنها منابنات و السب ما كان موصلاً المحكم دون الآر وأي مامية أو كزوار التمس و هو مبيب وجوب صلاة الظهر و والملة ما أوصف مع التأتي كالإتلاف لوجوب الصدائر أ

وقبيل : بينها عنوم وخصوص مطلق ، فكل هلة مسب ، ولا عكس .

واتحاد المسلب هو نمائل الأمياب لأكثر من حكم أو تشابها أو كوبا واحدًا إلا

ب__ الإنجاد والتداخل:

۳ سالنماخل : ترنب کو واسد عنی شیدین مختصر. کند خل ایکدران والهدر⁽¹⁷⁾

فسين الحياد الأسباب وتداخلها عموم وحصيص وصفي ، يحتسمهان في تحولمان معضى الحديات الشمائلة ، كتكرار السرقة بالسمة للقطع ، فالأسباب واحدة وتدحمان

و يستمرد المتداخل في الأسبياب غفلفة التي يشرنب عميها مسبب واحد : كعنة القدف وكثرب عند بعض الفقهاء , وينفرد الاتحاد في نحو الإتلافين يحد فيها ضمانان : وإن اتحدا سبياً. أنا

الحكم الإجالي:

إذا قرار الطاق والمنيد، واحتلف حكمها، كما الدافل: أطعم فعبراً، والحكن فقراً محمداً، لم يحمل الطاق على أكثر الشاهية الحسل عند الحاد، أطلفت في الحقد السب، ومثل له مالد، أطلفت في بهذا سبد في قواد تعدل (البيشة أصيفاً خَيْنَا فَالمُسْتُولُ مِينَا المُولُونُ وَالمُعْتَالُ اللّهِ عَمْلُونُ وَالمُعْتَالُ اللّهِ عَمْلُونُ وَالمُعْتَالُ وَالْمُعْتَالُ وَالْمُعْتَالُ وَالْمُعْتَالُ وَالْمُعْتَالُ وَالْمُعْتَالُ وَالْمُعْتَالُ وَاللّهُ عَمْلُ إِذْ فَالْمَانُ وَالْمُعْتَالُونُ وَالْمُعْتَالُ وَالْمُعْتَالُ وَالْمُعْتَالُ وَاللّهُ وَلَيْ اللّهُ وَاللّهُ وَ

وان اتحد الحكم مع اتفاد السبب ، فإن كانا منتفتين تحييل بها التفاقاً ، ولا يحيل أحدهما على لآسر، لأب لا تسارض ، لإمكان المبال بها ، كها تنقيل في الطهار: لا تعنق مكانياً ، ولا تعنق مكانياً ، كافراً، فإنه يكن العبل رالكف عبها .

وإن كما ما مشتين (أي في حال تحاد الحكم مع تحاد السميسيس) حمل المطلق على القيد مطلقاً، عمد

⁽۱) مردي مقر في ۲۰/۳

⁽¹⁷ مورة السام 17)

⁽٣) موة الأمة ١٢

 ⁽¹⁾ مح مواجع وحاضة الساق (۱۹) ها مصطفى طبعي، وديمة الفيمة (۱۹) مع طامولان.

 ^(*) السيم الرائل ١٩٨٦ الصعة العلب ، والحروق تطراق ١٩٨٣ .
 ط عرس العلقي ، وطرح الروس ١٩٣٢٥ هـ اليستين ، وفوائع الرحون بطرح درمه السوت ١٩٣٥ .

⁽م) أكناف ممجمات من (دمن).

الشافعية ومن وافقهم، أي سواء نقدم أو تأخر أو جهل الحاك وإنا حلوه عليه جماً بن الدِّيَّانِ.

وفييل إن وردا معا حل الطلق عنى القيد لأن السبب الواحد لا يوجب النتايين، والمين قريد البيبان، كضوفه تعالى وقياة فاؤق أبام لا أمم الغواءة الشادة التي اشترت حن ابن مسعود: (فعيام ثلاثة أيام تتابعات) في ذلك أحد خنفية وجوب التنابع في صيام كفارة الهين.

وان علم تأخر اللفيد بهو باسخ للمعلق تسجأ جزئيةً ، وقبيل عسل المقيد على الطلق بأن يعي الله (1)

وفوع حكين بعلة واحدق

الفتار جواز وقوع حكون بعلة واحدة، إشانا،
 كالسرفة للغطع والغرم حين يطف السروق ـ عبد
 من يرى الجسم بين القطع والصمال ـ أو نفياً،
 كالتن علة لجرمان من الإرث والوميد.

وقيل بينع تعلين حكين معلة بناء على اشتراط المناصبة فيها، لأن مناصبتها فذكم تحضل المقصود مها، فلوناسبت أعرازم نحصيل الخاص، وأجيب معم ذلك.

والفول الشائث في هذه المأنة أنه يموز تعليل حكين بعلة واحده إن لم يشضاذا ببغلاف مايذ تضائل كالتأبيد لعبعة البيع وبطلان الإجارة.⁽¹⁾

مواطن البحث :

٣ - بذكر الغفهاء أغاد السبب أو تعاد الملف في العظهارة في الموصود أكوالمفسل ("" وفي الصور (كشارة الصببام إلى أولى الإصرام (شرمائه) وفي الإضرار (تسكيرار الإقرار) (" وفي احدود (تكورار النفدف، والرئي، والشرب، والمرقة) التوفي الأيان (كسفارة الإير) (اللوي الجنسانيات على النفس ومذوري.

وعشد الأصوليين يذكر اتماد السبب في الطلق والمقيد (^^ ونفصيل دلك في اللحق الأصولي .

 $M/MM_{\rm ph}(G)$

۲۱) شوح مصله الشبود ۱۹۹۰ (۲۱)، وندي هم المواج ۱۹۱۵ - ۱۹

⁽ ١١ شرح مع اجوامع ١٤٧/٥

ر الأعلى عن منهوم الروايا . (ع) ابن عامل الأولاد بالأول

⁽۴) اعروق ۱۹۱۶

 ⁽و) المرجع النسانين ، والديم الرائق بايده ه الأولى، بشرح السروس واردون جمعت وستذلب أين الهي ودو، وط التكتب إنسادي

⁽ه) من هاس_{ال (}۱۹۷/۱)

⁽⁴⁾ التصارف الإرائ و السرائي ١٩٠٥ قا مؤافي والمدالح ١٩٠١/١ قا الإرث علق والح الروش ١٩٠٥ و وطالب أول السي ١٩٠١/١

⁽۱۷) المروق ۱۹۰۶

الأعلاقات الزعوت بشرح مستد الشوت الإيجاب والم

اتحكاه العِللة

الطرة الحد السب

اتِّكَ دالجِيِّلسُ

التعريف:

 الاتحاد لعة : صيرورة الداني واحدة , ولا يكون إلا في العدد من النين قصاعداً (١٠ أوانجس هو موضع الجلوس . (١٠)

ويبرادات المجلس الواحد هسد المغلبهاء، والانسافة إلى دلك يستعمله الحلفية دور غيرهم على تداخل متفرقات الجلس.⁽⁴⁾

وليس المراد بانجلس موضع اجلوس، بل هو أهم من ذلك، فقد مجمعت اتجاد الجسس مع الوقوف، ومع تفاير الكان والهيئة.

والأصل إضافة الأسكام إن أسبابها و كقوهم
 كممارة الهين أو سجدة السهور وقد يشرك ذكات
 وتبضاف إلى قبر الأسباب و كالجس الخرورة ، كها

(۱۱) اعتريعات للعرمال

(١) المناح الجر(حس)

 (*) تستجر ترامی ۱۹۹۱ فا الحقیقة، وابر عامیر وز، و فا ولاق.

في سنجدة المشكلوة إذا تسكرون في مجلس واحده أو الدموف، كما في الأقدار مره أو لمدهم الصور كما في الإيجاب والمبول (⁹⁷

وانحاد الجلس يؤثر في معفى الأحكام منفردا. وأحيانا لا يؤثر إلا مع غيره، وذلك نحو اشتراط اتحاد النبوع مع اتحاد الجلس في تداسل قدية عظورات لاحرام (12)

واثماء الخلص في المعقود وعيرها على قسمين: حقيقي بأن بكون الفيول في عمس الأبجاب، وسكلي إذا الذرق جس المول على جلس الإبجاب كي في الكتابة والراسة، فيتحداث مكال أأأ

وانحيار الجينس في الحج يراديه أتحاد الكان وار تصييرت الحيان، وفي تحديد الرصوء عدم نحل رص طويل، أو عدم المضحل بأداء قرية، كما ندل على ذلك عبارات الفقها، في الوضوء والحج.

اتحاد الجلس في العبادات :

٣ _ تحديد الوضوء مع اتحاد المجلس :

نيكيلم معضى الهيئيّة والشاهعية في تحديد كوضوء مع اتحاد الجيلس، وقد في دلك ثلاثة أراء:

الأول : الكواهة في اتحلس؟ وأحد، فلإسراف،

⁽١) الحراوالي ٢٥/١

 ⁽⁹⁾ المدرائع (20) لا الخدومات الملمية، والى شاعين (20) در والمستان عن الرح (20) لا إدبياء الشرات. (كذات المدع (20)) لا أحدرات.

 ⁽٣) وسيح السدير (١٥) ها سولان، وعقامه أولي أحق ١٩٧٣ هـ الكنيب الإسلامي، والدهوق ١٩٥٧ ها بولاي، وروجه الطائل وإراجهم الكت الإسلامي

وهو ما مشل عن يعض الحنفية ، وهو وجه للشاهية ساو وصنفوه بالفراب ساإذا وصنه بالوصوم الأول وم يعض من التوضوه والتجديد زمن بقع عثله تفريق. الأنها اعتروه عثابة غسلة ولهنة (11)

الشائي : استحياب النجديد مرة واحدة مطفا و تبدل المجلس أم لام وهو قول عبد الفني التابلسي من الحديثية م طديت: ((عن توصأ عل طهر كتب له عشر حسات 4 . (⁷⁷⁾

الشاست : المكراهة إذا تكرر مراراً في الجس الواحد، وانتفاؤها إذا أعده مرة واحدة وهو ما وأبي به صناحب النبر بن ما جناء في الماتر هاتية وما في المراج من كتب الحنفية .

هذا: وأعلم المعهاء على أنا يسن تجديد انوضوه الكال صلاف ولم ينظرون إلى اتحاد تجسى أو تحدده. وذاك للحديث السابق (⁷⁷⁾

ئكررالفيء في مجلس واحد :

مرود بي ي بي من مراسط المستدار المحمد المراسط المستدار ا

ولم يستمارك الحنفية في نقض الوضوء بالنيء إلا الحسابدة، لكيم لم بسطروا إلى اتحاد السب أو الجملس، مل راحوا فلة القيء وكثرته، تكرر السبب والجلس أولا (١٠)

سجرد التلاوة في الجلس الواحد :

الله عند النقهاء على أن الفارئ بسجد التلاوة عند فراءة أو مساع أية السجدة، أما إذا تكررت فراءتها فإن المائكية والحالمة على أن الفارئ بسحد كالما صرت به أية سجدة وقر كورها، انعدد السبب وهو الأصح عد الشاهية (11)

ولا يدكرر المجود عند الحيفية إن العد الجلس والآية ، حتى والرجتم سببا الرجوب ، وهما الثلاوة والسماع ، بأن تلاها ثم سمعها أو بالعكس ، أو تكرر أحدهما ، وهو أحد قولين للشافسية إن ثم يسجد للأول ، ومن تكرر مجمسه من مامع أوثال تكرر الوجوب عبه (٢)

احتلاف الجلس وأنواعه :

السعام المحكم الكان الواحد كالسجد وانبيت لا يستقطع فيه الجملس بالانتقال إلا إن اقترار بعمل أجلسي كالأكل والعمل الكثيرين، والبيع والشراء بين القراشين.

وَالِمُ مِنْ فَاهْمِنْ ١١/٥٥، وَالْحَمُومُ ١١/١٧ مُ الْمُهِرِيِّةِ.

 ⁽٣) أن عاملين ١٩٥٥، ١٨٠ ومواهر الأكلو ١٩٥١ طاحتي.
 والقابون ١٩٧٥ ما مسطى الخلي، والعي مع الشرح ١٩٧٥ طالبن.

 ⁽١) المحمر الرائق (١٥٥)، وبين علمين (١٩٥)، ١٥٠ والفروج (١/١٠٠٠ ما الأولى، والفي بع شرح الكبر (١٧٩/).

⁽²⁾ النشاخ والإكليس ۱۹۶۳ آخاد با از با از وكذاف القتاع ۱۹۶۱ د ۱۹۶۱ و ۱۹۹۱ و بهایه اهتاج ۱۹۶۷ شاخلی ۱۹۶۱ این مناس ۱۹۶۱ و دوایة اعتاج ۱۹۶۸.

واختلاف الجلس عل نوعين:

حقيقي، بأن ينتقل من الكان إلى تحرياً كارمن المنطونين كما في كشير من الكتب أو بأكثر من اللات كما في المحيط .

وحكم أي ، وذلك بماشرة مهل يعد في العرف قاطمة لا قيسة . هذا عند الخيشفية والشافعية، أما غيرهم فالعبرة عندهم بالسبب اتحادةً وقعدداً لا لمعجلس . ⁽¹¹

مجود النامع :

٧ - لا قرق بين "لفارئ والسامع عند المتعبة في سجود الشلاوة: و يأخذ المستمع لا السامع حكم الفناري، همد تشافعية والحالة لقول ابن حمر. الا كان رسول الله على الفاقة المعلمة وسلم يقرأ علينا المبورة في غير العبلاة بسجد ونسجد معه). (3)

وربط النائكية مجود السنع الذي جسى الشراب والأجر والتعم بمجود القارئ ، فلا بسجد إنا لم يسجد القارئ ، فإن مجد فعكى من شمال فإناك قولين (٢٦)

المصلاة على النبي صل الله عليه وسلم مع أغاد . الجلس :

اللفضهاء آزاء عديدة في حكم الصلاة على اللسين صبى الله عليه ومسم كليا ذكر في اليرالصلاة.
 و يتعلق بالجلس منها ثلاثة آزاء:

- (٦) ابن عربيس ١٦٠ (م م م م م الخدم ١٤٠٥).
 ١٩٣٥ م الحدم ١٩٠٥ (م م م م م الخدم ١٩٣٥).
- (٣) كشياف سقياع (١٩٥١)، ولي عادي (١٩٥١) والمعداء وبهاية الشياح (١٩٥٦)، والعرف بن السيامة والمشجع هو أن السيام من مسجع غزف إلا تعدد والشيع قصد السياح، وسيست من مستردواء الشيعيان وقدرها (الشيع ١٩٤٤).
 - ام (فرناص). (م) الساخ والإكليل ((۱۲ م ۱۹

الأول : "بها تجب كلها ذكر اسمه صلى الله عليه وسيلسم، ولو قبد الجلس، وبه قبال حمع منهم الطحاوي من الحقيقة ، والعرفوشي، وابن العربي، والماكنية وأبو عبد الله الحليمي وأبو عبد الله الحليمي وأبو عبد الله الحليمية من الكافعة ، وابن بعلة من المساحة (12 لمساحة (22 لمساحة (32 لمساحة (32 لمساحة (32 لمساحة (33 لمساحة (34 لمساحة

الثاني : وجوب العلاة مرة في كل علمي، وهو ما صححه المستعي في الكافي حيث قال في باب التلاوة : وهو كمن سبع سمه صلى الدعب وسم مرارا : لا تلزمه العلاة إلا مرة، في الصحيح، لأن تكرار اسمه حلى الله عنيه وسم حفظ سنه التي يا قوام الشريعة، فنو وجب العلاة بكل مرة لأنضى إلى الحرج .

وهو قول أي عبد الله الحبيمي إن كان السامع

- (1) ي عالمين ١٩٢٦ واعترف برديه ١٣٧٧ فا يكنه (سلامية، وتعيير العرضي ١٩/١٣٠ فا در يكنب انهم بدر وتعيير الأكبوسي ١٩٧٩ فا النيزية، وحات الأكبوء ١٩٤٠ في بدرية
- رام) جدايات العرامان باكرات حدودات بداورده هذه العرطي وقر الشرق إلى نسبي مسل كتب الخدائث ، وداجهاه بهذا القصط الكران وي ماقباط أمران (اعموم كانام و بعني حب جدايات العراكم وصحاح وأفره الدهني وهوا الدرائة بحدودان عديد الصحاح والحجام عرض الاطال وحداً لل أمراق رحضان على يحصرانه قلب أثبر، معا ويت الثالثة قال الحجائية والرحاح على بعلى عيان للك أبراناه (الكنتارية وإنام والحجازات في المحافية المنافية الكاناة .

غافلا فبكلب مرة في آخر الحلس (١٠)

الذلك : عدب التكرار في تجلس الوحد. وكره الن عابدين في تحصيه لآراء فعهاء حصية.

و ينفسه العضهاء لا سعرون إن الخاد بحسى. في مان رغون إنها واجه في العمر مرق ومهم من يقيل بالناف مطاق أخد الجلس أم احتفى.

وتنصيل ذلك يذكر في سحدًا الصلاء على السي صلى فذعب وسلم.

حبار القبول مع اتحاد المجلس :

على الفوراة بمكنه النامل أأ

ووقه درس لإعباب والمنول

ومع اتعاد اغشس لايضر النصل بين ﴿ يَجَابُ

والبذمون عندعير لشاهية مالم بشعر بالإعراض عن

الإبجاب، لأن القابل يعتام إلى الدمن، وأو اقتصر

ويضر لفصل العلوبي فيد الشافعية أأأ

١٠ يشبت خيار القول لمتعاقبين عند الحقية صادات جالسين وفي بتم القسون، ومكل عنها حق الرجيع ما فرصل الآخر.

ولا محالفهم خبيلة في ذكك، لأن خيار انجنس مناسعيم وكون في الشاء الفقد ويحده واحدا، فغيار الصور مادرج تحب خيار غيس. ألكا

ولا خيار المقبل عند المالكنة والشافعية ، من أنه يموز البرجوع فسمد الشافعية ووبعد النموس، ما دام ذلك في العملس، ولا يجوز الرجوع حد المالكية ولم قسل الرساط بسها إلا في حالة واحدة، وهي أن يكون الايجاب أو المقبول بصيغة المصارع أو مدعي النقاء أن أو الموجب أنه ما أراد البسيع في حلف

195 شمر البائل فاردهاي واحطاب در 195 و 195 و نصل مع النظر- 195

الهري فترح الزوفس وارفاان والشرواني على التحجة ١٩٠٨/١

ام) البحر الرائق (1886

الواد مخالب أول اكبي عرمير

(4) المجيودي فإرا فطيت الروي ياويا السبي والعرشي الازناج دارجيدي

ما يشترط فيه أنحاد المجلس : أولا ــ ما بنو مه النعاقد في الجملة :

٩ حد و پرادمه عند تعهاء خمیة . ألا بشنعل أحد العاقبين بعس تمبر ماعقد له الحلس . أو به هو بايش الإعراض من العقد [12] وهو شرط بلامعتاد مدهم . [2] وهو بهما المحسى معمد شرطاً في العبينة هد المية الذهب . [4].

وهويدخل في محلس المعداء، د الشافية واحالة.(*)

وه واستر حاسمين ۱۹۹۸م و المهامات الرائات ۱۳۳۲ و دارج المساود المساعد بالرفاء أن المعلمي الطلق ، ودارت الأنهاد من المساعد المساعد الرفاء أن المعلمي الطلق ، ودارت الأنهاد من

⁶⁶⁾ السنجر البرطق (1976). وقامع العمر الإفارة وابي عبداني (1970)

وجراليجر الباتق ١٠٩/١

ا فها احتفاق بازدوم ما سبها در تفرولي بين البحد (1954). الما الدر مسمى مع الشرح المكتبر بالأوض المسارد والقروم التراوية طائش .

ومراكثرون مي السند ١٨٥٨م

يم بنغطع اتعاد المحلس ؟

19 بينظم الداد الهلس بالإعراض عن الإيجاب عدد صبح العظمان عبر أمم المتلفزي الأمور الني يحمد صبح العظمان عبر أمم المتلفزية حملة الإشغال بالجنسي عبارح عدل المقد يمط لا له، وكذات المكرب تضويل من الإعاب والموث ، أكان بسير لا يعين (١٠)

وحمل تاككية والخبابة العرف هو الضابط. الذبك إلان

وقال خنفية : بمعلع باختلاف نجسي، طوقام أحدها وقريدهب بطل الإنجاب إدلا يبقي اعتس مع الشباء ، وإن النامة وهما سيران، ولو كاد عل دالة واحدة، أو يقبع لاختلاف نحسي، واحتار عم واحد كالنظاماوي وغسره أنه إن أحداد، عل فور كلاب متصلا جاز، وإن اخلاف على مرزل إذا أجاب عدما فتي حطوة أو غموتي حاز،

وكفائك عملك تحلم بالائتمار الأكور وتعمقر اللقية الواحدة، ومركان في بدء كار فشرب تم أحاب جار.

وتبو تناما جناسين فلا يناويك الملسيولو مضطعين أو أحدهما فهي فرقة .(٢)

وهيأه العبور التي تكالم عنها احتمال ليلملها كيب التفاهب الأمرى، مرأبه لكلموا عنها أثناء فيكنلاد من عنس لا في الكلام من أنحاد لجس.

(ع) مع المسر فالان الأمل فالذي 1955 -

لأمه اصطلاح ترص الخفة،ويوطي تعصيها عند. الكلام من مجلس المقد.

14 _ وعرائب مثاره في اخدة عند الحقيد أن والهاملة أن وثالكية إن أنو أن التنع لعقود تا كيم بحد أن منهم من باشترط المعروبة في الوكامة والكام . (1)

ولا أنشلف أيضا لمقود اللازمة عن البيع هنه الشاهية في المورية من الإيجاب والقبول (⁽⁽⁾⁾ما غير الايرمة غلا يصر التراحي في مين الإيجاب والفيود .

تأميا _ التفايض و الأموال الربوية : -

١١٠ إذا يبع ربوي هفله الشيط الخدا الجلس، وحدو الخد حتى الجلع أو تحتف ما المع من قوله على الد عابد على الد عابد والفقة ما الد عابد والشعير بالشعير، والعرفاض، والمع حتلا على حدود بسواد، وإذا احدث على الدور الكيم عالى الديث عالى الكيم الذي والكيم الديم الكارية أحدث الكارية الديم الكارية إذا الكارية أحداث الكارية أردا الكارية إذا الكارية إلى الكارة إلى الكارية إلى

والمراشوح الروس الأفاط الماساء

و درا العظام ، باز دولار وبيم ليد أويِّ النبي ٢/٣

و 10 مدادي السيار الرابق ومنها تتعد الأنوار المعينة في الذكاح. والسناع ومدائع المنتبعين سأنساء عمسي، وكمات الخلافات

ودو كاند و العالميان الإدلاء طالسلط و الروض المدي العراقوم طالست وطالت أي التراكية (1840-1945) و 200 الهارجين بالنالي مع الشرع فاردة والعداد

و من الفور (المراق) أكبر و السنسية في يجوز بالكورة كالفوق منه الإعمال في السبح والمدوان الملاجور التأخير في المايدة الموالة في القدار المايد و المراجع المادة المكتب الموالة في تقدار المائة المراجع العاملية.

¹¹⁾ منبع المشيئل ۱۲۰۰۳ ما الله والدمول ۱۲۸۲۳ ما مسي. العمار

⁽ه) شرح الرومي (/ ۱۹۰۰ و ۱۹۸۹ ما السبية

الجله الأأثأو الساك تمراموي من عبره بسكره الدمها والي الريان

الخاد انحلس و السلم:

14. من الحسفية والشابعية والعراسة على أنه يشترها للسلم أبس ماله المبلية في عصل المعدوارة الولتأخل لكان في معمل بهم النكائل إلى الكان في، وحج ويصيعهم والدمي أمنعي فابتنعي في كالراجعوم، ووور ليمنون إلى أحل معود الأأأوك السماعلة مين فيج المنظ إليه عزز آخر. ووأف السفيا مشيق من ستبلاه رأس الثال وأأن تصحيمه وأسره الطوه الشفة مرااعاتي لاندفها مراتحلل الدارات ا ولا عشيف عالمي أشار في محتي اليام مه التالورة والعدامة ^(ع) وعند الجنفية إلا ألف بجمع السعد بسير السيوالحثان أنامع بمهر تحره اردح الإنجاب الفنوية سرساعية الأثار أماس فواعترابه المستحارك لومتو فنص رأس وقاساني المعمل والمد الإيمات والشمول الأاء شؤط مصاءعن الهيعة البس شرط معقاد أأأأ

ومواهدت فأحد العجر بالقيم المالات عجروو بالضام عالمان ووالوسكيق بثني بالمحادثة فالتخبيب وتنجو ويتدان والمفاسمات المتأمة ومستنافية ورواء ماجاف مادوا الفاما ومد والمتكنية ووالمعاطم فأمالها المحدث وفعل شراح والأرجاب

25) يوادي عليه (ديون ومايات من أصفي (دروه أهيرو يتاييها وأومعا والشواح الداخران أنعف والح أسميلل توادا المحمدة بيعوا مدراة المتاة

(م) شرح فراها العوائد (١٠١٥ - ١٠٤٠ - ١٠٤٠

MARINA - A

مقال الماركية بوأعيم ثلاثة أدم ولأنواه فارت البشيراء وأعود جكده وإدا أعره عن للإثة بالديدو شبرط وهيوسفد فعيه برددن أفايدامي بقبل بالخساف الأسه فيساره الدين والدين وجهيا من يعول بالصبحة و لألبه تبأحيم ينغير تسرف وهمد مناله تنمح أبو باعة إلى حبيون الهسبير فيدر فوت أحره إلى حبول أحن أسلم الذي وهم عليه العمد فإنه لا حفاقت في فساده.

ولا للدهللة حيار الشرط علقا اختفوه والشافعية و خيابية (أأو يدخله خيار الحشي مد الشامية و غيابة (أأ أ

وفيان النابكية عوار خبارق السفيال شرطاوة ليلملا وأسر الناب برابر الحدار، لأنه لوطعاوتم المعا تنك يا فسنح دين في دين ، ﴿ عَلَيْهُ * المستعديلة منهة موضوفة لأحل مؤاذرت في دعه و فعو حقيقة فسح القرن والعوران

اعاد المحلس في عقد البكاح :

6 (المسيادي رساط ويجاب بالقودي عمد الكام مع نود المحلس للاقة الراف

الأول : أشمارنط أتماه أنحلس مواختلف أقسس م بسعصد كرانيو أوحب أحدهما فغاء الأعر أواشتغل يعمر أحرر ولا يشترط فيه الغوري

وهواستهب الخنبورة ووه والمسجيح عتد

والإراضي فأجرو

والإستان والمراصات بالمالية والمعاري بوراغطيت جاهد ومروضي جاه معاد بكية الاطان

المجار والمراج استثناه معوره والهيم خماوه

الخشاطة، وهو ما في المعيناء عن البناجي من المائكة (1)

المشاني : اشتراط المورية بين الإيماب والقبول في الإيماب والقبول في المجلس الواحد ، وهو قول المالكية عدا ما نشم هي الساجي ، وهو قول الشاهية ، غير أنهم اغتمروا فيه المخاصل البير . وضبط الفقال الماصل الكثير بأن يكون زماناً لو سكنا في خرج الجواب فن كونه جوانا ، والأولى ضبعه بالمرف (1)

اقشاليت : حيجة العقد مع احتلاف المجلس، وهو روانة لمحتاطة، وعبيها لا يبطل التكاح مع انتفرق (⁽⁹⁾

يعة كله عند الحاد نفيس الحقيقي. أما مع الحاد الحلس احكي فلا يتفاف الأمر عند الحقية في المشراط الفيول في عشى العلم، وهو الصحيح عند الحتابة: (1)

واشترط المالكية الفورية في لإيجاب عبي الدلي (*) والصحيح عند الشافعية أنه لا ينعقد النكاح مذلكتابه. وكذلك إن كن الزوج غاتنا وبلقه لإيمال من ولي الزوجة. وإذا صححا في المسألتين فيشترط القبول في قبل بلوغ خدروعي الفور.(*)

بداخل الفدية في الإحوام مع اتحاد الجلس : 10 حــ لا بمصل الشداحل في الفظورات مع أتماد الجلس إلا إن أتحد لسوع، وأمام اختلاف الموع والحسن في العطورات فلا اعتبار لاتحاد الحلس، وإنما العمرة حينة باتحدد السبب إلا

واتحاد انجلس له أثره في تداخل فدية محتورات الإحرام غير فدية الإثلاث فإنها تتعدد متعدد المطفى، وذهب ابن هيلس إلى أنه لا جزاد على العالد مواه أكان الفظور إثلاقا أم غيره . (1)

والتداخل مع أغياد الإطلس بُنتَكِّف في قديه العباع عنه في نيبة عظورات النوم الواحد .

تداخل قدية غير الجماع :

۱۷ سانو تنظیم الحرم با أنواع الطیب أو لیس أمواها كالفیمی والسامه والسراویل واخف أو موعاً واحداً مرة بعد أحرى، وإن كان ذك أن مكان و حدومی النوالی طبع ندیة واحدة لاتحاد الطلس را 197 والحسف مراحمه بن احسى، والخافعة عن الاصح عددهم، والر أن موسى من الخاطة، عني

أنه لو عدت ما ذكر في مكانين تعددت الفدية .(١٠)

 ⁽١) اس حاسمي ۱۹ (۱۰ تا والمدائع ۱۹) ۱۹ (والفسوي ۱۹۲۰).
 و سخورف ۱۹ (۱۰ تا واشمال ۱۹۶۰) و گشتاف الشهام ۱۹۳۱).
 ۱۹۲۱) و واکني از ۱۹۵۹ و لهي يم الشرح ۱۹۳۹

ا روده و معال دوره ما و طبعيل ۱۹۶۱ و والغيرون (۱۹۹۱) (۲) استمالغ (۱۹۱۶) و طبعيل ۱۹۶۱ و والغيرون (۱۹۰۹)

وكتاف آماع ((١٩٢٢) 1871 سنانيم ((١٩٢٤) والر مايدين ((١٩٢١) والجمل هي الميح

ه او السامنية عربي الموادية و المرادية الموادية الموادية الموادية الموادية الموادية الموادية الموادية الموادية - الموادية المدادية الموادية الموادية الموادية الموادية الموادية الموادية الموادية الموادية الموادية الموادية

 ⁽⁴³⁾ لمسدائع (1997) والى فالمهر (1997) والجمل على المهج
 (44) ما من وكتباف الشاع (1998) والإنصاف (1998)

 ⁽¹⁾ بن خالمان ۱۹۹۹ د واسمول ۱۹۹۹ و امروع ۱۹۹۳ ومقالت آول التي ۱۹۱۹

⁽٥) الدخولي ١٩٤٩، وليابة المتناخ ١٠٥.٦

⁽٢) مطالب أرقي النبي ما ١٠٠

 ⁽⁴⁾ التي عائدين ٢٩٩/٠ (١٩١٥) والعي مع الشرع ١٩٣١/٠ (وطالب أول أبي ١٩٣١/٠)

¹⁵⁵⁷ year (1)

⁽۱) روف الطالبي ۲۱/۷

والمذهب عند الحيابة وهايه الأصحاب أن هليه فعاية واحده إن لم يكفر عن الأول، لأن احكم يحشلف واختلاف الأسباب لا باختلاف الأوقات والأجاس.

وهو قول عسم بن الحسن من الحنفية ، وفول المشافعية ، وهوقول الثالكية إن بوي التكرار . (1)

تداخل فدية الجماع في الإحراء :

 ٨٨ ـــ اللفشها ، في تبعده العمية وتداختها حكور الجناح من الهرم ثلاثة آراء ;

أ _ اتحاد المدينة إن اتحاد الخشاس، وهو تول الخنفية أن¹⁷

والدفعت عسد الحناسة على هذا إلى لم يكمر عن الأول ، و مكفر عن الأخبر إلى كان كفر تلسنهنى (^{**)} ب ساتحاد الشدية مطلقا سواء القد الهلس أو المستشفى، لأل الحكم لموهاء الأول، وهو قول الماكنة الأ¹¹

جدد تكرر النفية بتكرر احدع و لأه ميت البكتارة، فأوجها وهو قول الشاقيد ، وروايدعن أحد (1)

المسرآل قباد القنول بقنصر على المجلس، غيران العبرة عند الحنفية عجلس الزوجة إن لم يشترط الخبار فيه ، وما لم تندأ الروجة به، ولا يضح رجوع الزوج وتوقيل قبلولها ، و بندخ رجوعها ما لم يغيل إل كانت هي البادلة (17)

والعبرة عند بقية النقهاه ببطس المعاهب معاه وهو قبل الحدمية إن كانت الروحة هي الوجية، وكفائث إن اشترطا الخيارجيه، والفور والتراحي في الإيجاب والقبلول كالمبيع عندهم. وهذا كله عنه عدم التعليقي (1)

ولا يشتدين الفيول في انجلس في صحة التعلق إلا عند الس عند لسلام من المائكية، وكذاك إل كانت الزوجة على البادئة عند الدافعية والحابلة نظرً المعدوضة.

وإنها يمكون القبول في هيمة التعليق عدا حصول. ما هان عليه . ^(١)

وتجلس العلم كمجس التوجيان الخلع عند المنامسة والشافعية ألمؤهو ما يفهم من المالكية والحنابسة ، فلم يحرجوا بذلك ، لكهم ذكروا أن صيغة الخلع كعينة البح ، وفي كلامهم عن الخلع

 ⁽¹⁾ كشفاف المسلح (1000 و ويفروع (1000 والإسهاف)
 (170 م أنصار السيف و بلاسي (170 هـ واس هادي)
 (170 م والاسول (170)
 (17) الهناوي (180)
 (17) الهناوي (180)

ر ۱۰ میلادی مع الشرح الکنیز ۲۰۰۳ (۲۰۹ (۲۰۹

رو) الدسوق على عربير ١٩٠٣

⁽ع) الجنس على النبيع و١٠٠٠م، والخبي مع الشن ١٩١٣، ١٩١٠

 ⁽¹⁾ أس حاصيل عهده و و و و و و العموليم (١٠٠٥ م ط الأولى به

 ⁽²⁾ البر حاسيل فارمه ال ورده و وظهات بازره الهدور.
 من حسن بازراء دوستج الحليس الدوور والشروي ط المحمد دراره الدول الاول ريطالك أول التي مرده الا والكان مردد.

⁽⁶⁷ فاحم العابقة.

⁽¹⁾ الني فالدين ١٩٨٦ه . ١٩٨٨ والشوق لي مني النسفة عاروري

مع غينة الزوعة لم بأنوا بجديد بحالف حضور الزوجة. ولم يخصر الوكيل بجديد كذلك.⁴⁵⁵

اعاد عِلَى اغْبَرَةُ :

 ٩ ــــــ الفائيره هي التي ملكها زوجها طلاقها نفونه هـ مثلاً: احتاري فقبك.

ومذهب حديد ورواية من مالك . أنه لوحشر المرات أوجعل أفرها بيدها ، فها أن عدار مادامت في جلسها .. أنه أو حشر في جلسها .. قال حديد ووطاء يوما أو أكار علو قامت أو أخذت في عمل أثمر خرج الأمر من يسها لأمه دفيل الإعراض والمنخبر بيطان مصر بح .. لإعراض مكذلك بما يدل علم ، غير أن المعرة عدا خدمية مجلس الروجة لا بجنس الروح ، لأنه تعلمها معا . (أن

والشائعة ما على الأصع ما والحنابلة بشرعوب الشيرية في الجلس والاعتداد بحلسها مدا فوالم أحدها بطل عبدرها، روى النجاد بإسناده عن ما مبدرين المسبب أنه قال: قضى عمر وعشاك في الرجل يقيرامراته أن لها الجارعام بتغوق الأن

ويجل غالكية في الرواية التابية الخيار لما تدرج غياس منا لوضف أمام حاكي أو توطأ طاقه، وهو قول الزهري وقددة وأبي عبيه وابن النذر، واحتج من النذر يقول رمول الله صلى الله عليه وسلم حائثة كا خروها : «إلى داكر لمك أمراً ، فعه عبيك ألا () المنطب ورحة : «ولي داكر لمك أمراً ، فعه عبيك ألا ربكار ورحة : «ولايتات عدد» وحطات أرق في وردوية

 (4) أستحر الرأق وأوأه ، ومانح العصوب الراجع، والعرود (4) المدينة عمل مع إجبال ١٩٧٩

وم) بياية المساع ١٩٥٥ والعلى مع الغرم الكدرة(١٩٥). الروصة الطابق ١٩٨٨

تسميني حتى تستأمري أبو بك () وهذا يمنع قصيه عل اتجلس را¹⁵

وم تعقدم هنري احاضرة ، بإن كانت المجره غائب فلا تغتيف حال عنه لحنفة (¹⁰ ويفهير من عدوات الشافية كذيك عدم الاعتلاف بهي الغائبة والحاضرة ، فاحدم ــ عل الأصبح ــ طلاف ، ويحلس العد فيه كمحاس الواجب .

وكها يحرى الخلاف في الخيرة حاضرة على المالكية يجرى أبضاً في الخيرة الدلية على طريقة اللحس، وطريقة إلى رشه أنه بنى تحوير ويدها ما لم يحلل أكثر من شهرين، كما في التوصيح، حتى بشين رضاه بالإستاط، وما لم توفف أمام حاكم، أوجها طائفة (1)

أو مديدت الجانس في الكَّمَّ يَرَة كَالْمَيْجَانِ فِي (١٩) يعال

تكرار الطلاق في انجلس الواحد :

 لوفال لدعور بها ومن ي حكمها: أنت طالق أنت طالق أنت طالق. ي علم واحد، ونوى تكرار اوقع، فإنه بقع ثلاثا عند الأنمة الأرسة. ولا

⁽¹⁾ اخرشي عارفه عا الأوهريد، والدوق ۱۹۲۳، وسهق منج احيل عارف والدي به التي ١٩٥٨، وحديث (إلي ماكي ليك أمراً) الرواد تشيخا اومراها (محاج مسلم والاحداد أنشيق هند فإدات المالي والعام الذير (1994)

⁽٢) مامع المصوص (١٩٥٥) والنحو الرأن (١٩٥٥) (٣) الشروئل في النحلة (١٩٥١) (١٩٥

را) منع البلق ١٩٠/٥٠

⁽٥) منح الطمل ٢٥-٢٩، وحامع المصولان ٢٠٠٧،

نحس فيه حتى تسكيح روجاً عرد [1] وقد أوسير حزم [1] لما روى على عمود بن لبيه، قال: لا أشير رسود الله صنى الله عليه وسلم عن رجل طلق الرأته الثلاث تنظيمات جيما، فنضب رسول القاصلي الله علب وسلم قوقال: لا أللب الكتاب التاخر وجل وأساس أظهر كم إلا التعلق قام رجل، فقال: يا رسول القائلا أفتاد ؟ (1)

وعند بعس أهل الظاهر تمع طفة واحدة أفاؤهم قد وي الن عساس، ويه قد إسسسان وطاوس وشكرمة، أن في صحح مسلم أن الن عباس قال: إن كان المالاق على عهد رسول المدصل الله عفيه وسلم وأي لكر وسيش من حلاقة عمر طلاق الشلات واحدة، فقال عمر: إنه الناس قد متسجلوا في أمر كان عد فيه أناة، فنو أمضيناه عفيم " فأمضاء عليم، يه أناة

أوإن أراد الشأكيند أوالإفهام قانه تقع واحدور

(4) أمن هاستين الأودي (1945) والصاوق عليه وبرافض وسياهي لاكتسل (1979) والمعاول من الموشى (1946) ويسح الحيل (1947) ويها الطاح (1947) والمواران من المحمد ولاحق (علي لايران المعاد الرامس، وتماح مدين (الإرداب الرواز ما أحدة (1947).

ووالعني والإرداء فالتيريق

زاج شرح مديني الإرداب جرواه وحديث أن أيلسا بكتاب المسائل المسائل المسائل بيدو الوسل السائل المسائل بيدو الوسل السائل المسائل المسائل

ووكالإنصات بروجه

(14) من مانيدين 1979 وجابية أن مياس مروق - طلاف. الناج (صحيح مصو 1989 ، تعين فيد فإد عد الدق) |

ومقبل نيئا الشاكيد وبالله لافقاء عداخمية. واشامية، وتفسل فقاء وافشاء أحد الملكة والمنامة.

وإن أطبئق فيمير ثيلانا عد الحقية، والالكية. و لحسيطة، وهو الأخهر عد التامية، لأن الأصل عدم التأكد [1]

والحول الثاني عبد الشافعية أنه تقع طلقة واحدم. لأن التدكريد عملي، فيؤنمذ باليفين. وهو فول ابر العربي (1)

ومنس أدت طالق أدت طائق أنت طائق والمنطقة والماكية أدت طالق صالق طائق عدد الحدمية والماكية والذكرية والذراء وكان المنطقة والماكية والإنهام. أما عدد الإطلاق قال بقع الطلاق الماكية والإنهام. أما عدد وحدة في الماكية الطلاق الماكية والأولى، ونقع وحدة في الماكية (18

الفصل بن الطلاق وعدده:

٢٣ ـــ لا تغير مكنة النصلي، وانعني ، في الا تصال بين الطلاق وعدده. هإن كان السكوت قول دلت هامه بفير عند المنبغة و تشاهية والحنابلة ، ولا تقع معمد نبية التأكيد. وهو قول المالكية، والعود الثاني أمه لا يصر إلا في عبر المعتمل بها (ألكور) المحول به

 ⁽¹⁾ اس جایدین ۱۹۰۳ تا دوستهٔ انجشاع ۱۹۰۳ تا واحدشی ایران واشرع مشی واراست ۱۹۳۳

وفار بابط الفاح ١٩٤٨ . والحلي - ١/١٥٠

اح) اللي همدين ۱۹۹۶ و اكرشي (۱۹۰۵ و ويانيا المهاج ۱۹۹۰ و الشروان عن النيمة (۱۹۹۸ و المي ۱۹۰۳) ۱۹۹۰ فران فراد شروعتي لارداب ۱۹۲۶ و

⁴¹³ من هامدس ۱۹۶۹ والشروان على التعمل ۱۹۰۰ ۲۰. ومع الخليل ۱۹۶۹ وشرح سبي الإيداد ۱۹۶۲ ور

يحمصل التأكيد يدون نسق (أني محطقه بالفاء أو الواو أولم).

تكرارطلاق غيرالمدخول يا :

٣٣ ــــ الدملياء في تكرير الطلاق تغير مفاخوق بها في عبلس واحد ثلاثة آراء :

الأول : وقوع الطــــــلاق واحدة أتحد الجلس أم

تعدد وهمو قول الحسنية والشافية وابن حزم، لأنها بالنت بالأولى وصارت أجبية عنه، وطلاق الأجبية ماطل (17)

الشائي دونسوم الطلسلان تسلاناً إن نسقه وهو قول المالكية والحابلة، قان فرق بين كلامه تهي طلقة واحدة [1]

الشالك : وقوع الطلاق ثلاثا إن كان ي مجلس واحد، فإن كان ي بجالس ششى وقع ما كان في الجنسس الأول فنقبط، وهو سروي عس إسراهم التخمي (٣)

استدل أصحاب الرأي الأول بها روي من طريق صحيد بن منحور عن عناب بن بشير عي خصيف عن زياد بن أي حرم عن ابن مسود فيس طلق المرأت ثلاث ولم يكن دخل بها ، قال : هي شلات ، فإن طلقها واحلة ، ثم نتى ، ثم ثلث لم يفع عليها ، لأنها قد بالت بالأولى. وصح هذا عن حلاس وإسراهم النستين في أحد أتواك وطاوس واقتصي وإسراهم النستين في أحد أتواك وطاوس واقتصي (1) بن مابدين 1007، وعلى .

(٣) الخرشي (١/١٥) والعلي مع الشرح التكبير ١/١٥٥) (١/١٥) الشار

(٣) المين ، الروبود

وعكومة وأبي بكرعبد الرحن بن الحارث بن حشام وهاد بن أبي سنيمان .⁽⁴⁾

ودليل الشائي ما روي من طريق سعيد ابن منصور قال: حدثنا هشيم حدثنا الغيرة عن إبراهي النخعي فيمن قال لغير المدخول بها: أنت طائق أنت طالق أنت طالق، وقالها منصلة، لم عمل له حتى تتكح زوجاً غيره. فإلى قال: أنت طالق، ثم سكت، ثم قال: أنت طالق، ثم سكت ثم قالنائث طالق باحث حالاً ولى ولم تكن الأعر بان شبيطا، ومثله عن عيد الله بن سفقل المزني وهو قول الأوزاعي والليت (1)

ودليل القول الثالث ما روي من طريق الحجاج البن النهال قال: حدثنا عبد العزيز بن عبد العسد، قال: قال إ منصور: حدثت عن إبراهم النخمي أنه كان يقول: إذا قال اللئي لم يدخل بها، في بجلس واحد: أنت طالق، أنت طالق، أنت طالق، قلا تمل كه حتى تبكح زوجا غيره، فإن قام من مجلسه ذلك بعدد أن طلق طلقة واحدة، أم طلق بعد ذلك، ظيس بشيء (*)

تكرار الطلاق مع المطف:

٢٤ ـــ التكرار مع العطف كعدمه عند الحنفية، في تعدد الطلاق، وفي نية التأكيد والإفهام، فلا قرف بين قواء : أنت طالق، أنت طالق،

⁽١) المرجع السابق

^{184/10} July (1)

⁽٣) الرجع السابق

و بين فوله: أنت هالق، وأنت طالق، وأنت طالق، ولا فرق بين العطف ياكواو والغاء ولم . '``

وهنو قبول المشاهبة إن كان المطف بالواق ولا

مُعْمِلُ نَسَةُ التَوكِيدُ مِمَ الفَاءُ وَمْ } وَلَ يَعْضُ كَتِهُو مَا بغيدان التأكيد بتركالتأكيد بالواور كران العاب (١٠ ولا تقبل نية التأكيد مع العطف عند المالكية ،^(r) والحشاسلية، لأن العطف يقتضي المامرة، ولا بتأمّي صمها التأكيد، ⁽¹⁾وهو قول الشاهية إن كان العطف مالقاه وثمر 🕪

نكرار الإبلاء ف الجلس الراحد :

ه ٢ ــــ الحنصية على أنه لو كؤريمين الإعلاء في محلس واحدى ونبوي انتأكيس فإنه بكود إبلاء واحدأ وعينا واحدتي حشي لرام بقرها في المدة طلقت طلقة واحداء والدفريا فيها لزمته كفارة واحدق والاكربنو المتماكيد، أو أطلق، فالبين واحدة، والإملاء

وعينه الشافعية لابتكرر الإبلاء إبانوي المتأكية. وسواء كال ذلك في مجلس واحد، أم ق عِمَالِسِ، فَإِنْ أَطْنَقَ فَالِمِنْ وَأَحِدَةً إِنَّ أَعَدَ الْجِلْسِ (47) ولم يستكلم الخنابطة من أنعاد الجلس في

(۱) ابل فالنبي درمعها ، ۱۹۰

(١) بالة المناح و/١٠٠)

(۲) احرش ۱۹/۱

(A), (M.Y)

(1) انسي هم الشرح الكبير ١/٩٠٠

(ه) بِنْهَ القيامِ (١) دهو

رج) ان علمين ۱۹*۹۴*

(٧) اشروان على التحقة ١/٧٩/١. ١٧٧٠

﴿رُولُ النَّبِي فَأَلِمُ أُولُ النَّبِي فَأَيَّا مِنْ

ودُ أَمُنِ على نص السالكية في تكرار الإيلام، غيرأتهم بمتسرونه بينأر والكفارة عدهم لانتكرر بنكرر انجين ماغ يبوالتكوار.⁽¹⁾

أتماد الجلس في الظهار:

٢٦ ــ ليس لانحاد الجلس أثر إلا عبد الحنفية، وي حانة واحدق وهي ما إذا كرر انظهار في عِلس و حد. وأراد التأكيد. فإنه يصدق قصام، ولا تتكور الكفارة، ولكها تتعدد إن كروه في مجانس. وكذلك إنَّ كَانُ فِي مِلْمِنِ وَاحِدُ وَمِنِي التَّكْرَانِ أَوْ أَطَلَقِ (١٠٠

ولا تستعدد الكفارة ككرار الظهار عند المالكية والشافية ماغ يتوالاستشاف. وسواء أكان ذلك ن عِلْسِ وَاحِدَ أَمِ فِي عِالِسِ (**)

وقباق الحنابلة أيضا بعدم التعدد متكرار الظهاري وحوموى الاستشاف إلأذ تكويره لابؤترني محرج المزوجة، للمحريمها بالقول الأول. وقاسوه على اليمين

استنزار

أنظرة ايتوار

⁽١) الشارع الصمع ١٠٧/١ هـ دار المعارف، وحواهر الإكثير ٢١٠/٠ طالعطي اختي.

وادوالي لإنتابي ٢١٩٧٥

⁽۲) احرشی ۱۸۱۱ د. والناح و (کنیس چامش الحطاب ۲/۱۹۱۱. والشرواق هق التحقة بداريهم

⁽¹⁾ شرح سني لاراد مد ۱۹۸۴

اتُّمكالُ

التعريف:

4 ــ. لا تتعمال عند أهل اللغة ; عدم الانتطاع ، وهو ضد الانفصال ⁽⁴⁾

و العرق بين الفظي انصال وموالاه ; أن الا تصال هو أن يوجد بين شيئين نقاء وبماسة , أما المؤلاة , فلا يبشرون نقاء ولا عاسة بين الشيئين بل أن يكون بينها تنابع (*)

و يستحمل الفقهاء الإتصال في الأعياد، وفي مأتى.

ني الاتصال في الأهيان يقولون: انعمال الصفوف في صلاة الحماعة، والزوائد التصنة بالمقود عنيه كالبيش والصبغ.

وني الانتصال في الممافي بشوقون: انصال الإوب بالشيول، وهو ذلك، والفرق بن لفظي انصال ووصل أن الانصال هو الأثر للوصل.

الحكم العام:

 عن استقراء كلام الفقهاء يشين أن ما انصل من الزوائد بالأصال انتصال قوار شبك حكم واحد في الحملة.

فالنزوائد النصلة تدخل في البيع تبعاً، وكذا ما النصل النصاف قرار عند كثير من الفقهاء (⁽¹⁾زكما ذكر الفقهاء ذلك في البيع) ولا يجوز إفرادها بالزهن (اكما نحوا على ذلك في كتاب الرهن)

كيا برى انطقها دأن معاني الألفاظ غير لنصاة لا تشعق الأصل . ومن هنا وجب الانصال في الاستشناء والشرط والتصليق والنبة في كنابات الطلاق، وفي البادات ⁽¹⁾ وفي بعض هذه خلاف .

وتشميل دلك هند الفقهاء في أبواب الإقرار والبيع و لطلاق والأعان والصلاة.

الحكم العام للوصل:

السنا كانت العلة وثبة بين الاتعال والوصل نصب بيان الحكم التكليفي للوصل، تقد يكون والجياً ، كوصل التبغر بالعقد في العرف، وقد يكون جنائزا كوصل الاستعادة بالبسطة بأول السورة، وقد يكون عنوءاً كان يوصل بالعباد ت ما ليس منه (*) وقد ذكر الفقهاء ذلك في أبواب العبلاة، والأذ أن والحفظر والإباحة، ووصل ليسملة بآخر السورة كما يقص في النجريد، ووصل ليسملة بآخر السورة كما يقص في النجريد، ووصل العيام بالعبيام من غير إفطار، وهو (حبياء الوسال)، وقد ذكر الفقهاء إفطار، وهو (حبياء الوسال)، وقد ذكر الفقهاء

⁽٢) لساله (عرب ، وانفروات في مريب القرآق، مادة (وصل). والكابت ساد ((عبال)

⁽٢) الغردات في غريب القرآن (احس) .

⁽¹⁾ السناوي الهدية ۱۹۷۲ (۱۹۱۳ و بولاگ) وجوهر الإكليل ۱۹۷۳ ط اخليبي، والمي ۱۹۶۷ رما بصفاء ط الهاليد، والشروق الشرق ۱۹۳۲ طع داراساه الكتب السريخ، والسي الطائد شرح رومي طاعد ۱۹۷۱ ط المديد.

 ⁽⁷⁾ أسطر المفتش (1247ء 1247ء يعيد الأعامات المطهرة في ذلك وحالية في حاملين (1977ء 1977ء وجهاج الطالين بماشية غيرس (1977ء ط طلبي.)

⁽r) حاشية القليون (/ ۸۷۰ و بن عابدين (/ ۲۹۹

ذلك في كتاب الصيام عند كلامهم عن ما يكره من العيام.

اتّكاء

التعريف:

 ٩ ــ من معالي الانكاء في اللغة : الاعتباد على شيء : ومنه قوله ثمال حكاية عن موسى عليه السلام: لا يني غضاي أنو كأ قلية عا¹¹ ومن معاليه أبعا: الميل في القود على أحد الشقن! (١)

ولا يخرج استحصال الطقهاء عن العنبين. الذكورين (٣)

الألفاظ ذات الصلة :

٣ - الاستناد : في اللغة بأني بعنى الانكاء بالظهر لا غير⁽⁴⁾ في كنول بينه و بين الانكاء بالمعنى اللغوي الأول عسموم وخمصوص مطلق. وأما بالمعنى الثاني فيشها تبايل.

بينيا باين. الحكم الإجال :

٣ سيختيلف الحكم تبيعاً للاستعمالات النفهية، عالاتكام في الصلاة مطلقاً النق الفقهاء على جوازه،

- (٢) الكحسين المسير، والبيانية لايس الأثني (١٩٧١)، الهيراء الله المعملي، وتات العربس عادة (وكأ)
- ۳۱) این ماندین ۱۳۱۰ میبولاق، والحموم ۱۳۱۹ نشر همد عیب انظمی، واسمونی ۱۹۲۱ هادار نشکر
 - (a) الكليات الآبي البقاء ٢٧٧٦ ط مشق ١٩٩٧٩م.

بمنييه، لأعل الأعذار.[11]

أما الغير أهل الأعبة رفهو مكروه في الفريضة. ويجوز في النافلة (⁽¹⁾

والانتكاء على القبركالجلوس عليه ، والمتنفوا في حكمه ، فالجمهور على أنه مكروه (٣٦)وغالف في ذلك لما لكية فقالوا بموازه (٢٠)

مواطن البحث :

المدينة عن الفقها المحكام الانكاء في الصلاة عند الحديث عن مكروهات الصلاة (*) و يضلون حكم الانكاء في يضلون حكم الانكاء في قضاء احاجة في أبواب المطهارة بعند الحديث عن آداب فضاء الحاجة في أبواب وصكم الانكاء عند الأكل في لبواب الحظر والاساحة (*) وحكم الانكاء في السجد لنرضوورة في احبياء الواب عند الحابث عن السجد لنرضورة في احبياء الواب عند الحابث عن السجد لنرضورة الحركة الواب عند الحابث عن السجد لنرضورة الحركة الحابث عن السجد لنرضورة الحركة الواب عند الحابث عن السجد لناركة الواب عند الحابث عن السجد المركة الم

- (۱) فالماسية مع الفندية (۱۸۱۶ طايولاق ۲۰۱۰ هـ) واعدج الإعداد ۱۸۱۸ ركندات الفناع (۱۸۱۶ و نامدها طالعال بنية (۱۹۹۱هـ) و قارئة (۱۹۷۱هـ)
 - (a) نعس العيادر السائفة.
- (٧) الدمائع ١٩٨٨، ط الإمام، وحاشية القليوي ٣٤٢١، مصطلى الحلي ١٣٥٣، هـ والمس ١٤٤٢، ط الشار ١٤٥٠هـ -
 - (t) مواهب الجليل ۲۰۲/۲ مكتبة النجاح . لهمها .
- (۵) انسساسة الرده و والسعوب (۱۹۷۸ و لجسموع ۱۹۵۱) ومارمهم و كشاف الماع الرهيم طبقا الناف.
- (۱۹ الدمالع ۲۰۸۴) بمواهد الجنيل ۲۰۴۴. وحاشية القبولي ۲۹۲۴، والعبي ۱۶۹۲
 - (٧٧) بواهيد (البيل (/ ٢٨٩)
- (۱۸) اپس مديدين (۱۸۶/ د والآمات الشرب لامن طفع ۱۸۰۴ ط اشار
 - والاع الدسوقي ١٣٧٤

^{10/40-6-16}

إنلاف 1 ــ ٢

الاتكاء على شميء فيه صورة حيوان كالخدة وغبرها في أنواب الكاح عند الحديث عن الونيمة . (١٦

التلاف

١ ـــ جاء في الضاموس : نشف كصرح : هلك، (t)وآتیفه ز(t)و

وابشرب من هذا المعنى العري استعمالات الدنوان - يقول الكاساني: إنلاف الشيء إعراجه من أن يكون منتفعاً به منفعة مطلوبة صه عاده ." ·

1 - 1 الألفاط ذات الصلة:

أن الإهلاك: قدينم الإهلاك والإثلاث تعلى ومودر فق مقاردات الرافيب الطلاك على تلاته أوبراء والصفاد الشيء فنك وهواعد عبرك موجود كيفياء نعال: (قبلك مشي شطانية) أ أوه ﴿ ** البشير و ساستيحيات، وفساد ككفوله تغالى : ﴿ وَ بُغَلِكَ البحوث والمشمس في وكقولك علمك الطعام، وهلك: مسر مات. كقوله: { إن العرَّوْ هَلَكَ } وَعَصَى عَلَمُ أَنْ

الشيء من العالم كفوله تعالى: ﴿ كُلِّ شَيْءِ عَالِكَ إِلَّا وَهُهُهُ ﴾ (*)

ب ــ الشلف: وهو أعز من الإنلاب، لأنه كما يكون مشبجة إتلاف انغرن وإنه قديكون نهجة آفة ممهاوية. ويعهد من كلام القديري إدخال الإضلاف في عبس الشلف، إذ قال: إنَّ العارية تنفسمن إنا تبلعيت لا يناستحمال مأذون فيه واوثو بايلا**ت** الألك ⁽¹⁾

جدال الشهدي: جاء إراسان العرب العاق الحرق؛ جاوزو، وعندى فلان من الحق أي جارعه إني النظال . ولذ يكون من صور الإتلاف ما هو جور و عنداء (۳). و عنداء .

 ق الإفداد : جاء ق القاموس : أنسده أخرجه عن حملا سيادته اللطلوبة إوهوبهما المعنى يكون مرادفأ بلائلاف. 🛈

هـــ الجُناية : يقال جني جاية ، أي أفنب دنياً يؤائرة ردر وإن كانت الجنابة في استعمال الفقهاء غالبيت على الحرح والقطع، والعملة بين المفظان هي تماتس الزعدة في سفن صور الإثلاث، كما شعفق و تشابلا.

وب الإصوارة إيخاع الضرربالنين وقديره منه أي تسلم يدخيل على الأعياب. وقد يمحقق هذا أي بعض صور الإنلاف.

⁽١) حرية القصص الده

⁽۱) عاتب غيري مرحياج عالبر۴/۱۳ما اخسي

الأناسات معرب إاصارا

⁽ع) العاموس الخط (اصم)

والإزار الهدب الأمار فالمبطئي أمتي الاعلاي

١٠٠) تقانوس العطاؤ تلفيان

⁽١٣) المحمد الإوجاء طا الأول

⁽و) بيوره آغزيون ده (ه) سورة بعرد دوره

الأدمورة للمادية

ريد المفصيب: وهو أحد مال منقوم محترم بعبرإذن المالك عن سنسل انجاهرة، وعلى وجه يز بل ياءه أو --

يقضريده. فالشدر انشترك بيسن الإنسلاف والغصب تعويت النفعة على المالت. وعنلقان ورأن لنعب لا منحفق إلا بروال بدء أو نفصريده. أما الإنلاف فقد محفق مع مقاء لمد. كي يختلفان في الآثار من حيث الشروعية وترتب الفيدان (1)

صفة الإنلاف (حكه التكلفي):

 الأصل في الإشلاف: لحيظر: إذا كان عبر مأذون فيه شرعاً. كإنلاف المالية بالداستيم به شرعاً وطيعاً.

وفد يكون الإنلاف واجباً إذا كان مآموراً من الشارع مإتلاف كإنلاف ختر ير نسلم، وقد يكون مبياح كإملاف ما استغنى هم مالكه ولم يجد وجهاً لانتفاعه هوأو غيره يد .

و بترقب عن الحطر حكم الأخروى وهو الإثم . همة ، ولا تبلازم بين الإثم والتضميدان و فيقيد يجيف عادد وقد بتفرد كل منها عن الآغر، وسيأني تفصيل الكلام عن الضمان في موطنه .

أنواع الإنلاف:

 إلى المجاف بوعان والأنداما أن بقع على العاب .
 أو على المستعة , وعلى كل قاما أن بكون إنجالاً للكل أو لملحز . سواه في العين أو الفاعة .

وهذان النوعان الإتلاف فيها حقيقي. وقد بكود الإشلاف معتوية، ومن ذلك منع

تسلم العين الستعارة للمعير بعد طلبها منه، أو بعد انقضاء منذ الإعارة .

بقود الكسان : إن الذي يغير حال استعارض الأسانية إلى العسمان هو النغير خال الوديدة وهو المنظر خال الوديدة وهو التنظيماء المدمد ومنزلة لحفظ و بالملاف أأأي استحمال المدن والانتشاع بها في غيرما أدن فيه صاحبا . وهذا أماني هذا إلىلاق من حيث المنى وموسية الفسال ، كما فال النقهاء : إن خلم الودائم خليطة بين الميزينها يعتبر إللاقا من حيث المنى ، خليطة بين المنوية وكما بالسبة خلط الودائم الخصورة . (1)

الإنلاف المشروع وغبر المشروع

أولاً ــ الإنلاف المشروع المنفق عل مشروعيته :

هـ من صور الإنلاف الشروع مع ترتب من ليفير
مد قالموه من أن لإحارة لا تعمد على إيلاف الدين
فاتها إلا إدا كانت الساقع ف بقتصي استيفاؤها
إلسلاف الدعير، كالشماعة للإضاءة، والطفر
للإرضاع ، واستشجار الشجر المدر (أتماعي المفعين)

⁽١) مع العدير ١/١٩٥ وما معلقا ط وأمير بذ

^{(1):}العائع #w/n

⁽⁴⁾ مالاح (164) ماليشي والتي الكيو (164) طبح مالاج (164) على وحالت قالوسل (164) على (164) على المحال (164) على (164) على المراص (164) على المستبدئ (الشرواني على العملة (164)).

⁽۳) سد نع ۱۹۷۱ د و فعالیه ۱۹۷۲ د و معتادی افسادیة ۱۹۵۶ د رسیشید الدسولی ۱۹۵۱ د ۲۰ و داکیهٔ افتید ۱۹۵۹ د ۱۹۵۹ د (اشترح الصفره ۱۹۷۹ و لهدت ۱۹۹۹ ۱۹۵۹ و ویژیه افساح ۱۹۳۹ و واقعی ۱۹۵۱ و هیچ مک ۱۹۵ بوز، ۱۹۷۱ مام ۱۹۲۲ و ۱۹۹۹ و ۱۹۹۸ و ۱۹۵۸ و ۱۹۵۸ و ۱۹۵۸ و ۱۹۸۸ و ۱۸۸۸ و ۱۸۸ و ۱۸۸۸ و ۱۸۸ و ۱۸۸۸ و ۱۸۸ و ۱۸۸۸ و ۱۸۸۸ و ۱۸۸۸ و ۱۸۸ و ۱۸۸ و

والحملاف المبين في مصطلح إحارة , فعي هذه الصور إتلاف للعن باستهلاكها وهوايتلاف مشروع نرتب عليه حق للعبر.

١ – ايس ذيك بيسة إللاف بال الفير من صريق أأكلته دوداردد منته في حال الخمصة، فونه إتلاف صرخيص فيه من الشاري إلا أنه يلزمه الضمان عبد الحمقية، والأطهر عند الإلكية ومذهب الشافية والحشامة وإد التناول حال القمصة رسصة لا يدسة مصلفة. واذا استوماه ضمه كر يقول الزدوي، و يـقــود الن رجـب؛ من أنلف شيئا لدفع الأذي عن تنصيب صيمس، أما من أقبلت شيئًا لذبع أذاه لدلم

سكن المالكية في غيرالأظهر مسفحود عته النظيمان أيضالأن الدفع كان وجباً على الملا. واواجب لا يؤخذ له هومي(⁽¹⁾

٧ = ومن ﴿تَلافَ النَّشروعِ دُودُ لَرُبُ عَلَى لِلْمَعِرَ إشلاف السيشة والمدم وجلد المبتة وغيردلك تماليس جالوه ولوالقميء لحمم الشفوم بدليل أبولا يغل

٨ – ومنه أيضنا ما قال النقهاء فيا يقع في يد أمير الجيش من أموال أهل احرب إنه إذا لم يكن نفيه إلى وار الإصلام بجوز له إثلاقه ، فينذيح الحبوانات ثم يحرقنها , لأأن فيعها جائز غرض صحيح , ولا غرض أصح من كسر شوكة الأعداء. وأنا إحراقها فلتنغطع

(1) السيدائع وزيدي والتشفيد الأسارة بالمدود و ١٩٩٥.

ومالشيبة أنس ماهمين فاردفان والمستورق كافاحراق

وبردود بالمعرف فتروضه سي تحتيج وتردوهم والخواب

مستمعة الكفارجان كإيجرق الأسلحة والأمتعة التي بسعه رمقتها، وما لا يحترق بدخ في موضع لا طف عليبه الكعان وهذا كعدإدا لإبرج حميوفيا المسلمين (1)

بهداوسته إتبلاف بناه أهل الحرب وشجرها فحالمة الشتال والخلفريد وأوالعدم رجاه حموها اناه والأصام في ذمك ما أحمرهم الشبخان أنه مهني ملم عليه ومسم قطع عن دي النفيع وحرقه (**)

ومحوها تما لا ينتقع بدر وكيف إللاتها أنه يمحي من امسم الله وملائكته ورسله ويحرق البراقي. ولا يأس سأن تلمسي في ماه جار، أو يدهي كيا هي. قال ابن عامدين: وكذا جميع الكنب إدابسيت وخرجت عن الانشغام به . ("أونشل مسيرة عن شرح الهذب: وكتب ألكفر والسيحر وتموها يعرم يبعها ويبب إللامها (١١)

ومن فاتك أبيضا ما قاته الفقهادي دهم اتصالل من أنا من صاحب عليه لهيمة فيم تندفع إلا بالغشل

⁽١) فتح أنصير ١/١٥٠٩ والمعر الرائق فالماق، وأبني عاسميس المراجعين ومعايدة إليهما والأفاقي والوجر الأرارة أأر وجائهم الهميهن الردمان والأحكام السقطاب لأني بعل لاعب اجار والقوامة الفقهية لإبر رحب من ١٠٦ الصحب ٩٠٠

 ⁽¹⁾ مانية الغيرول (1. ٢٠٠) رمديت (» نغتم على من العبر وصرفه أدرواه الشبيحال من حسدالله بن متروميسيره مألفان متمارية . (فينع الياري ١٠٥ ه طاعه الرهي ه د د ر ومنحوج مسلم ۱۳۲۹/۳ عملین مه د مغزاه مدائدة)

⁽خ) جائدة من ميدين 4/194

النفهية لامرازه مامس 194 منس الفاعدة 194 وي مات عمية مو شرع مهاج الحامين 1939 و 16 المعالج 17070 و لشوح الكيوس أنحس 1004

فعملها في يعمل في إلكاف بدوم حائز الله وتعميل والذار بنان الأقوال فيه موضعة مستقح صبال.

النائبة : إنالاف مشروع، وفي ترنب الضمان عليه خلاف:

١٩ حـ إفلاف احير والحنز برعل كيمه لا يترت عليه الم يترت عليه الفيال المواه أكان التعق مسماً أو ذهباً . أما أو كانت التسر علم كنا لدمي فإن المنطبة والالكية يتمولون الشعبة والخلالة أبا لا تقسمن الاستفاء تعليها كماثر الحاسات إلاإه المغرد الذهبول عجاة ولم عالطها مسلم فإنها لا تراق عليه لا لأواد عليها لا قراق عليها.

واتمس المستهدد على أن الحدر إذا نصدت من مسلم وكانب عترمة بدوعي التي عصرت لا معمد الخسير بذر وإذا معمد التخليل (صيرورتها خطأ)... عربها لا تراق أيضا، وعا ترد إلي. لأن له إمساكها تتصير غلاراً!!

18 — ومن أنسف طن اعزاة والعيادين والدف البذي يباح في العرس ضمن اتفاق، أما أو أتلف عي إنسان آلة من آلات الفهو و المساد فإل الجمهور (العمامين من الحقية والحامة والتافية في معان الأصح عندها) برود عدم كالميان، لأوا آلات قو واساد، فلم المتومة ، كاسبر، ولأنه لا يمل

ميمها بالله يعسمها كالبينة بالها رون عن رسول الله صلى الله عسيم السين أنه قال : ابارات الله حرام يح الخمير والبينة والعمر بروالأصناء الأ¹⁹وقال: الابعث بمحل القيدات والمدرف به⁽¹⁾كا أن منفعتها عرمة ا والعرام لا يقاص طبىء بالمع وحوث بطاها على القادر عليه (1)

و برن الإسام أمو حميدة من وهوما يسهد من كلام المناكش والأصح عبد انشاهيد أن يضمن فيسمها عبر مصموعة ، لأنه كها تصلح أنهو والعماد في المصلح الاعتاج بها من وجه أخر ، فكان مالأ حضوما من هذا موجد أ⁽¹⁾

و يستماد من كلام النالكية في المرقة أنهم منفقون من أبي حقيقة في القول بالمسادي إد قانوا: ولا فطع في مرقة أنه هو كطسور إلا إد أكان المنظف منه معمد الكسر نبيغ فيمته حدّ العطع فإنه يعطع أ⁽¹⁾ وهذا يعيد أن من أنته يصمى فيمته غير مصوفة على ما قاله أبو حيفة .

وري حديث (درايا له حديد سخ اطلس ... درواد الشيخات وعديرها عن حالتر من حديد الله رضي الله حي قال منابخات رسايا الدخول له علياء وصلت بعود عاد الفح فسأكث (دريات و رسيونية حسرة ... (در خمست ... وقد يا دد الرحاح الأصور (1840 - 1841)

⁽٣) رواه أصد وخورت الراأي أشاحه بنطقط ووأمريني أد أخيل البراء الرامد درقد ورواه سنخسود الصياسين والمحت أحداد ١٩٥١ قاليمنية، وأكف الرفاع مع الرواجر ١٩٥٩ الطفيعية الأرهارية، وتصيرا مرضي وي ١٩٥٦.

ا 11 المدانع (1950 - 1950 وسرعا مار (1969 - 1954 المار) (1972 - 1959 - (الحراط خرج الكبرة 1968 - 1959) (11 المدان (1972 -

وهل الشرح الصحيات الاداء وأحطات والاداه

قال مناشعة أن عامليو في 200 يوهد أمنيو ٢٠٥٥.
 وطائبية القلملي ٢٠٥٥ والهدر ٢٥٥٥ والإنجاع إراضة

⁽²⁰⁾ المدينج (2000) وحالستة من عبسين (2000) وبيين منعدلور (2000) و معدات (2000) والتقريح المعنين (2000) وحديثة مييون عن مربح العالان (2007) والإدارات التبلغ الإدارات تمني (2000) والإدارات (2000)

و يقول الدوي من الشافية : الأصنام وآلات الله على الشاهى لا يجب في إليضاغا شيء والأصبح أبا لا تكمر الكبر الكبر في الشعف المنود كما كالت المن التأكر عن رعابة هذا خد في الإنكار لهج صاحب النكر أبطاء كيف مشر. وعلن الرحية لا إضافها حراة فيها مكسورة والحد الشروع، غول أضاضها حرائي ما فيق مها و حرائم، ألما عن الإخراق الإن النها عن المناف النفية الإن عن قال عنوا المناف النفية المناف عن المناف النفية المناف النفية عن المناف النفية النفية المناف النفية النفية عن المناف عن المناف النفية عن المناف النفية النفية المنافة عن المناف النفية المناف النفية المنافة المنافة النفية النف

ثالثا : إنلاف عَتْلَفْ فِ مَشْرُوعِينَهُ :

18 مرحت بعض كتب الحبية وانشافية بأنه لو أذن الرامن للمرتب في أكل روائد ارهن فلا ضمان عليه ، لأنه أليانه بإذن لمالك ، ولا بمقط شيء من الدين و بكون الإخلاف مشروعاً بد ، على الإذن (١/١ و تفصيل دنك موضعه (الرهر) ،

 وعدال انحاء بأن هدا إلىلاف قبر مشروع برغيم الإذن. وهم ما فله صحب الدرمن لحنجية عن التهديب من أنه بكرة المعرض أن بشع مالرهن

وان أون تم الراهي، بل نقل عن محمد بن أسم علم اختل لأنه وبية، ليكين قال صاحب الدر: إلا ذلك عمول على الكراهة.[17]

١٩٠ ــ وهناك العاد الله صرح به احبابلة وعوالتعربين بن الرهن في دبن القرض وعيره ، و قانوا: إذا كن الرهن من دبيع أو أجرد رأو دين قبر بنزوا كن الرهن وشاموا: إن دلك مروي عن الحسن وإن سير بن وبه فال إسحاق. وإن كان دبي الرهن من فرص لم يحز لأنه يحصل قرض الجو منفعة وذلك حراء أن أو ذكال المرهون له منونة ، فينتفع بنمائة منونة ، فينتفع بنمائة .

ومذهب المالكية صدم مشروعية ذلك إلا في رعمن السبيع، قاله يجوزي صورة ما إذا اشترط ذكك وكان معوض، لأب السلعة المبعة بعضها في مقابلة ما بسمى من التمن و بعضها في مقابلة المنعة ، فالمنعة لم نضيع على الراهب، ولا يجور ذلك في المقرض لأنه مكون قرضاً جزائشها، وعميتم النظوع بانتعمة في القرض والبيع مطلقاً (1)

را بعاً ﴿ إِنْلَافَ عَبْرُ مَسْرُوعٍ بُوجِبُ الْجَزَاءُ حَفًّا لَكُ :

۱۷ ـــ وڏاڻ ۾ حالتين :

⁽١) المر العزار وخالب من عاسين ١٩٣٩/٥

[﴿] إِنَّ الْمُنْ وَإِنَّا مُعْضَعِ مُكَّمَاءُ الْفُقُولُ.

⁽٩) النرح المسجرومالكية الصاوي أفروجه

اردم برایا احداث فرارد و بارده و مراشق المبیری ۱۹۷۰ سنده اردم الشهران از در ۱۹۸۸ و مشید اختیاج ۱۹۸۸ و داکمتی دم

ومي ادبر آغينيار ومراشعة الس عديدين ۱۳۷۶ دراية اعدام ومدائية الشراسعي ۱۹۳۵ - ۱۹۵ د ولأه ۱۹۷۷ مطلعه الكيات الأرفر بة

 ٢ ـــ العديد في الحرم للسحل والمحرم . أكل يمحق يصيد الحرم لبائد .

و بسال فالك فها بلي (

إلى تحرم إذا يتل صيداً فعليه الخراء الغواء تدلى الا المُشَلِّلُوا العَبْدُ وَالَّمْمُ عَرْمُ وَقَلَ قَطْهُ وَمَكُمْ الْمُفَهُمُوا فَجَرْمُ أَرْجُلُوا مَا فَكُنْ مِنْ النَّفِيهِ فَا وَحْدِيثُ أَن فِعَادِهِ أنه مَنا صياد الأثناف الوحت، وأصحابه عرمود قال لنسبي صفى الله حالمه وصو الأصحابة الدعل صحكم أحد أمره أن يمعل عبها أو أشار إليا الأ¹²

١٨ موذهب الحديثية والخناطة إلى أن حكم الدلات كحكم الصيد اللحديث العابق، لأد مؤل البي صلى الله عليه وصلم بدل على نعلق التحره بذلك ألهمان.

ولأف تصويبت وأس على الصدر إذ هو آس بسوخشه وتواديد، فصار كالإثلاث ، ويستوي في دلك العامد ولناسي لأنه صمال أأثرتس علوية ولا يشترط فيه العدية .

أما المالكية والشاهية فخالفود في ترتب الجزاء على المدال، وأن وحود الجزاء بعضه الإنلاف: فأشبه عرامات الأموال، بفون النووي: ون أتلف من حرو عليه الاصطباء من عرم أو حال صيداً صده، و بفول الفلوي وخرج بالإنلاف الإعانة ولو على دعم أو الدلالة علمه وغور ذلك (17)

 (۱) روء الشيخ الروجة راحده (السيس العابر ١٥٧٠ في السية البحدة) والأراض سورة اللاداؤة؟

الأراد عاد (1999) أرادكاء روسياح المسالين مدليه المشيوسي 2010 ل 194 والهياب (2010 والشخ والإكبيان عرادة والمواكد الولي 2010 والشخ الكرادة لمر عردة كرادة (201

 (ع) التشكين، ۱۹۳۰، ۱۹۳۰، والداح والإكتبال جائش مواهد اطبر ۱۹۷۰ – ۱۹۷۱

94 _ والجراء عند أي طبعة وأي يوسف أذ يقوم الحيد في الكان الدي قتل فيما أو في أقرب الواصح طبار ثم هو عبر في المداد ; إن شاء الناع بالقبعة هديا ودعم إن بالفات القلمة فعال وأن شاء تسرب بها طعاماً وتعدى به على المساكن

ر يىرى ئامدانى خىل ئەتچىپ قى اھىيد التغير قى ك نغير، ۋە! ئېس لەنھار ئېت بىد القيمة عادد، ورئا وخىت القيمة كان قوم كفوفها . [1]

وهذا أيض روية من أحدة حراء العبد عنده أياس على التحجروني هو على الترنيب فيحب التن أولا، هوب ويعد أطميه الله ويحد صاف وقد روي هذا على أن عالمي والتوري، ولأب هذي لكمة على الترنيبي، وهذا آك منه والأنه يضر عظور.

وقال الماكية والشاهية في النفية الواجبة في السيد الحرم الدي له عش إ يحر الشعب على ديج شه والمصادقة به على سبب كان الحرم، و عن أن بلقؤم الراهند و يستشري بها طعاماً غدر وما لبس أه على النسسة للسمالات يعنى الإنلاس، فياساً على كان مشته مشقوه و طالسية للرائد يوم إرادة مقوية بمكة الأنها على وقبل الحدود إلى الطعام. الطاهر أن الدمارة بالسوة في مكة، وقبل الحدة في المحرة على الإنلاف. [11]

وهو ما صوح به الخياطة دِن الجُزاء هو ش ما قسل من السعد ولوقله تجمعة، وقالون إن الجُزاء يُسكن به دراهدل من فعهاء السلمان ولقائل العرب

Maritan (see (i)

 ⁽¹⁾ ممانع أنطق سن وحرشب المهنديوي (۱۹۹۶ - ۱۹۱۱ دانسر الان والاكترام والى موطعة الفيال ما ۱۹۹۱ - ۱۹۹۱

أن يُشار إخراج النار أم كفارة معام مساكس. (1) * 7 هـ كما وصوح الالكية والشاهب أيضا رأبه يجرم بهاغوم والإحرام إللاف. أخراء العبد، وأن دا صمر بمبعد بالبدل صمر أجزاقه كالأدمي، وأنه إذا كان سيد اعجرم أو رفيقة ما وقم يوفع باه عد حتى مات. نزمه الجزاء، وقد صرح الساملة لذلك أيضا. (1)

برمه الجراء الوقد صحح العادلة البطاء المحافظة المحافظة المحافظة العرم النصيد بأن ديجه تم اكله فصيحه المحافظة ا

٣٣ ــ وسالسمة ليات الغرم قائل : إنه يعطر قطع الأخصر من حير الطرح فلا إلى الأخصر من حير إلى المراح فلا إلى الأخلى من عير القائل الأخلى الإراح في المن رضي عناس رضي الله عليه وسلم قال الاراح في المنافقة عبداً أن يصول الله صلى الله عليه وسلم قال الاراح في المنافقة المحلوفات ولا يتكر صدها. الانقل العالس رضي الله عنه إلا الإدخر؟ فقال: «إلا الإذخر؟)

(۱۹۱۰ - ولاكلي ۱۹۰۹ - ۲۰۰۱ والعن ۱۹۰۶ و

وي التواكد الدول (1994) ويم حددات الدول الدام الدول والدوكة والله الدول المدار وول الدرام والدول الدام الرواح الله المدار الدهلة ا الرواح الدول المدار المحار المداكد الدول الدول الدول الحر الأسلم المجار الرواح المسلمات الدول الدول الدول الدفل والدول المجار الرواح المسلمات المقاطنة المجارات والالتقار وقال المجارات الرواح الدول الدول الإطار والمسلمات الدول ال

وقاسوة عليه ما يحناح إليه النداوي. (١)

۳۴ _ وقال همهور نفها، غير المالك: إن اجراء في إناؤن هوعي مرتبل في صيد خرم، لأم دلك في التحرير، لكن المالكة في برقوا في الحظر بن الأحصر والبياليين، كن أليد في يرتبوا عراء على قامع ما حرم مطعم، وأنه قدر زائد على الشحري، يمتاح عامل عاص، وقالوار الساب إلا الإستغمار،

 وقد مص الشاهية عل أنا من قطع حشيش خوص هذات مكانان فرمزم الضمان قولا و حدار

لأنه بسنخلف عادة ، فهو كمن العبي إما قمها فلت مكالها طلها ، يخلاف عصل نشجر . ⁽¹⁾

٧٥ - وقال الحنفية واحديدة في وحد إلا يجور عي حشيش الحديم، لأن ما حرم إللاهم أي يمر أن برسل عب ما يتلده. كراهيد. وقال الشافية، وهو الوجه الشاني عدد الحديثة : بجون لأن خدي كان مدحق الحرم في كاثر جد، وفي يعلى أنها كانت تسد أقواهها. ولأن يسر حاجة إلى دمل أنها وتقاهميل قائدة في (الأحرام)

عل الإنلاف:

الإملاق لا يجنو إما أن يرد عن آدمي، وما أد يسرد عل عسسره من الحيموانات والديد قبات والحددات، طائد ورد عن آدمي قسكه في النفس

 $[\]operatorname{etr}_{\mathcal{F}_{i}}(x) = \sup_{t \in \mathcal{F}_{i}} \mathcal{L}^{1}\left(x\right)$

¹⁹⁾ المنات (1994) وحراهر الأستيني (1987) والمهدب (1987) (1991) والميل (1971) (1997)

ام) الفني حاجمة بالإمام

14 - 17 WY

ومن دوريا موصع ب باعد الكلاء على الجنابات، والدوروسي ميز دص حنونا كالدار لدنا أوجمال فيرب كران مانها صاحأ سيس فيه منت لأحم فلا يصمل ببالإبلاق بدمه متزحفه مزفيق بالنسة بعبيد خرم وسنابد وكباراز أكاف مموكا حوام أفرنه لايصمن بالإشلافيل وياكريا مالأ مينوما مسوكا وجب التصيبان لأن الإنجاف اعتباء وإضالي وفدفان الله المعال : ﴿ فَهِمَ الْمُقَدِّنِ مُؤَكِّكُمْ وَالْمُدَّوَّا غَلَمُهُ حَقَّى مَا المُنذَى غَلِيْكُوْ ﴿ وَقَالَ مِنْ آلَهُ عَلَمْ وَجَمَّ * لا صَرَّهُ ولا فيسراره أأأوفيه تنعيه إنق النفسر رفيل حست 11 ما ورد فاجب طبه من حبث المني بالصحادة أبعج البصارات ودتم المتنف وفستقى الضوار فأجار اسعكوره وفيدا وحب الضمان بالعصب يدالإنجاف أوراسواء وف الإنبلاب له صورة ومعمى واحرجه عن كونه صابغةً للإنتفاع. أو معنى وحداث معنى فيه بمح من الانتصاع بدأمه فيامه في نصبه حصفة الأن كل أمانك اعتماد والعرار أ

عارق الإنلاف :

۷۷ یا ۲۷ بیدای زما برانسدشره و ما دانسید. و از بسید یکون راهمو ای علی بفضی بال نظف قیره عادی و ایرادهم، بوجب انفیدی، الان کل واحد میها بقع حداء راصل آلیفا ایناده.

أأنا حيما تحية أورمه

وردن دانت برجد عوله را آنبات الصديد السلاف را مداكر مها الإشلاف را قال را اسراد بالإشلاف أن بيات والاقلاف بسبب عصيه را كريش والإجرائ أو بصب بدأ متوالاً فيحص به الإسلاف كان واقع دراً أي بود راح عاصف را فيتدي إن إيلاف مان الدر أو هم فصد من طائر فيتا الألب والشراح ألا واللاف بالرشوة هو وأمال في الباد والشراح ألا واللاف بالرشوة هو الأص ومعلم ميو الإنلاف من الملك .

الإنلاف بالتسبب :

48 سرا في الملاحد ما تتسبب برنب عبد موجه المناصرة في المراص والمناص منيه مراصل في المراص والمناص المنيه المناص والملبق هذا المنية في محمد في المناص والمناص المناص والمناص المناص والمناص المناص والمناص المناص والمناص المناص المناص والمناص المناص ا

^{554 (558 (558)} Berlin

⁽۱) ترجع الماس

وه) المفر منذ لأمن وحدد هي (٥٠ مديدو (١٨٥هـ ١٩٨٥ عا لما: ١٩٨٠ -

فسفرهما فانصار فالفيدان على وأفرهما والأنسبية أصعى، فياحتص به الفيدان الآاليان للعصاري المرجع الخافر للذر فلإقلاف بشد، الدافعراك

قال أو حيفة وأنويوسف وهو فإل تقتائدية المصحور من حق ريالة الصريق. أو تتح فقص الطائر، إلا أن يكون أهاسها حتى ذهبا، وأن يجوء الشعم كيس مائلاف، مباشرة ولا تسبأ مليث ، لأن الطبر عشار في الطبران مكن تطيران مفاؤ إلى المشيارة والعدج الما أن فيرهيجي ، فلا حكم الما يحكم الما يتحالاف شق الرق، وأن المائم حيال عظمه يميث لا يتحالاف شق الرق، وأن المائم حيال عظمه يميث لا يتحالاف شق الرق، وأن المائم حيال عظمه يميث لا يتحال المناف، فيجب القمال، وكما إذا حال وسائد المناف، فيجب القمال، وكما إذا حال وسائد المناف، فيجب القمال، وكما إذا حال وسائد المناف، فيجب القمال، الإعطال أنا

وف ه كرب هذه الأمشيه يشكون ولالة على التداه أن العقهاء ي تطبق سدا التسبب وأعال العملهاء إلى الشعر بع ولاكر الصور في عامي التعلي والصعاب

ما تتلقه القراب :

إذا أشفف الدابة فرعة للعبر، وكان ذلك إباؤ.
 ضحن صنا عبيا عبد اجتمهور، لأن فعلها متنوب إليه،
 إليه، وحقيه تعهدها وحفظها، ولأن تقع كها من

 إدة سيريان الد الفعياء خرجها خياراه رواه أهدو تشيقات وأصحاب السار عن أن هرايره، وقي در مادة، (ديهي أغذر وأدامه)

الروع عائد عليه . وفي روازة أخرى عن أن حبيمة ال

لا يصمنونها روي عن رسول الموصلي الهوعميد

أمه قال: إذ الصعرة جرسها حيارةً أيكان أصدت

وأنبيات بده عملها فلم يلزم المسمدن. كي وكان

الإشلاف تهاوأه أو أتبعضك غير الزرس واستبدل

الخسهم بحاروي ماقكاه أفامائة للبواء دحست حانط

قوم وأفسدت فغضى يسول الماصل الذعب

وسلمو أنا ممي أهل الأسول حفظها بدلهار. وما

أفسست بالبيل فهرمصمون عليهم أأولان الدارة من

أهن النوشي إرسعا في نهار للرعن وعفالها تيلاً،

وعادة أهل الحوانط (السناتيز) والزروع حبيشها نهارأ

عوف النبل، فإذا ذهبت لبلاً كان النفر بط من أهلها

٣٠ ـــــ أما إذا أتشت الزرع نيارأ، وكانت وحدها،

فلا فمحاد حدد الجمهون إذ البادة الغالبة مقف

المروع بهادأ، فكماك التطويط من أهل الروم. ونص

الشافيمسة عي أن الحكم يتغيرنتغير لعادني وقيد

النالكسة هذا الحكاو بالإداكات الدالذة تُعرف بالاعتدام، ولا تسدن المدم مقطها رابطة

٣١ ــ وإذا أنشعت تكدية شيئا غيرالرزم، وكان

متركهم حفظها إل وقت عاده احفط

Se

وري است لغ الإولاد و 100 روده و 100 قال عصف 100 و الواليولاق (100 رواشيع السنج الإردانة (100 و 100 والكمي والفرح الكتبراء (110 رواشة) والماضا لأمن رجعه عراقات المدارات (100

و من المدائم (1934) و لهمت (۱۹۵۰) (1954) خاشية الميان من مرح الأسان (1957)

معها راع ب كفاية المقطى أو مها من به بدعها و أو مها من به بدعها و أم بنسها حرات بخسس النفاقاً ما أنبعته من زرع وضيره (١) أما إذا كانت وحدها فقد ذهب المنفية النزع عادة، وخديث اللهجاء جبارً (١) كن أنه لو حدث الدانة بالراكب، وقر يقدر على رذها، فإنه لا منسسى و كالشفلة ولأن المراكب حند لس مسرّ علمان إلا إذا كانت من شأيا الإيد، وقال الالكيف لا خيسان إلا إذا كانت من شأيا الإعداء، فإنه يقسمن خيسان إلا إذا كانت من شأيا الإعداء، فإنه يقسمن حيث فرط في حفظها , أما الشافعية فالمتبدء عندهم

٣٣ - ما تقدم كان خاص بما بحل منعد من البهائم والدواب. أما ما لا بحكل منعد، كاخمام و تنصل، فإنه لا صحال في أثله، لأنه لا يدحل أحب البد. وقد أخى الشغير من النامية، في نحل فيل حملاً بنائه هذر، لتفصير صاحه دول حاجب النحل. وقد ذكر الظفها، صوراً كثيرة مول هذه لمسألة (٢٦)

٣٣ َـــ أُمُوجِبُّ ﴿ ثَلَافَ ٱلْفَيَمَانُ وَدَلِكُ فِي إِحَدِي خَلَقِينَ :

 1 بإنالاف سال النتير المتوم شرعاً خير إذن من الشاوع ومن صاحب، وفي حكمه إنلاف الأموال العامة من عبر انشاحات.

 آبلاف مثال العفر المحترم شرعا بإذن من الشارع للصروبة مغير رضا صاحب المال.

(٥) الله العيك عائلية في فايدل ما دول ما وحمد و فارح النهيد و الدول ومد و والداع والأكافي بالتر بواحد العيدسان و 190 وبدال العيداج م 190 والمتعدس والترام الكيرات و 100

(رَا الْمُعَيِّدِ أَمْرِي السِيعَارِي (فع النَّاوِي ٢٠١/٣ هـ (ع) الرامع الديف (

وقيد ينحصر موجب الإنلاف في الإثم نقط، كيا. إذا أتلف تنصم مالاً يتلفع به.

ما يشرط لضمان الملفات ;

٣٤ ذكر بعض الفقها، شروطا هذه حلاصتها: ١ ــ أن بكون الشيء المنفق مالاً. علا يجب الفيمان بإنلاف المهتف والنام وجلد الهنة وغير ذلك الما لهمر بدل.

٢ ــ أن يكون متشؤماً, فالا يجب العمان بإنالاف احسر والخنز برعل المستمء مواه كان المتلف مسئماً أوذياً تسقوم تقيم الخمر والخنز برقي حق المسئم.

◄ أن يكون الطف من أهل وجوب النسان عليه ، فلو أقلفت بهده مال إسان فإنه لا يجب القدمان، على التمهيل السابق ذكره ، ولو أثلث المجسي واغترف نفساً أو مالاً أن الضمان ، لعدم نوفيه ذلك على القصد ، وإحياه حق المنفى عليه ، وضمان المال يكون في مافيا ، أما ضمان البقس فعل المحال ، ودقل صاحب الدرعى الأشياه : الفيي المحال ، وإذا قبل فالدية على عاقلته ، إلا ي مماثل مستنها كانه يضمن فيها : فو أثلف ما الخرض ، وما يح منه بلا إذن وإنه ، وما أعبر ك ، وما يح منه بلا إذن وانه عايدين في التعليق على بعض المحرف ، وما يح منه بلا إذن وانه ، وما أعبرك ، وما يح منه بلا إذن وانه ، وما أعبرك ، وما يح منه بلا إذن وأنه أن التعليق على بعض المحرف ، وما المحرف ، وما إلى منه بلا إذن وأنه أن التعليق على بعض المحرف . (1)

 ⁽¹⁾ سدنع بالمدد، وصائب من مادين به ۱۹۵۰ (۱۹۵۰ واسترح الصعير وارد و ۱۹۰۵ ونهایه افتتاج ۱۹۵۷سد ۱۹۳۰ وانشی مو الشرح الگیر ۱۹۸۹

و ساأن مكون إر الوحود ، فالمدى ولا عمد ن على المسلم بإلاف مال الحرابي ، ولا على الحرابي بإثلاث مال نشال في قار حوب ولا عمدا على مصابل البحاة إذ أنقو مالا لمن ولا على المذة إذا الملفو في المعركة أموان مثائل ، لأمالا وتندق في لوجوب، لعام إمكان الوصول إن القسمان الانقد م الولاية، ولأجم إذا لم مصابحو الأنفس والأموال.

وتعصيل ذلك في ع البغاد :

والحصية السند شرط الرجوب نسان الذن الأمان المسلم وأحرة عدد الإنالاف, وإذا تا تشد عصدان الإنالاف, وإذا تا تشد عصدان الإنالاف, وإذا تا تشد عصدان المنطق بكونا التبعد من العبر اليسل يعتبرط ليجوب الضدان. حتى الا أنسلف منالاً ظن أنه ملكان الإنبان أنه ملك غيره عني المعدل فيره على العلم الله الإنبان المراحقيقي لا يتوفف وجود على العلم إلى المنال في العلم إلى المنال في العلم إلى المنال المنال في العلم إلى المنال في العلم المنال في العلم المنال في العلم إلى المنال في العلم الع

كيفية النضمين الراجب بالإقلاف:

٣٩ ــ لا مديخلافاً ي أن تنامل إن كان متينا ضمن مشعره ، وان كان و بالميا أضمل طيعت ، كما لا حمد حلافاً في أن تصابير الصيمة بالرعل فيم مكان الإعلاق .

وأن إذا فقد لثلق بأن لإيوجد في الأسواق فخذ النفق الخشهاء كدلت عل أنديدك عر الثلقي بان

المهيمة والكبير المنفوا في تقديره (أبرامي وقت الإنجاب أم وقت المتعاعها عن الأسواق. أم وقت المنفاسة أم وقت الأداء ؟ فأسو حسيمة اعتربوه المكان والمائكية وأبو يوسف اعتروا بوم معميد إلكان معموياً. كان معموياً، والموااعد إلى لمكن معموياً. وعسد من الحس اعتربوم المطاع التي، الأنه وقت الاعتاق من الحيد إلى اش

وأما الشافعية واقتالية فلأضغ عماهم اعتبار أفعين ما إعمال قدامت ما بن التلف والأداء (التنفيذ)

وأما القسي فقد نفقو مل أداره الإنتهائيسة من دوم إشلامه إلى يوم أدائه فالميرة يفست ، بالمة ما سمت الدارة القبرت القيمة من يوم إنلام إن دوم أدائه فهو على الحلاف التشار إليه في حالة القطاع العلى المالاً

الإكراء على الإنلاف ومن عليه الضمان :

٣٧ ـ تو آكره شاهص أحر إكراها ملحا على إنلاف مال عدر عدل البرائد مال عدر عدل البرائلكرة (بكسر الراء) فإن السمال ال عدر عدل المحالة والشائعية ووجه حدد الحدامة الأدان من حيث إنه إنلاف مسمال إلى الحدامة على العدل الإلى الماطي الأن العدل على العدل الماطية والراجع ماكرة المحالة المعالى والراجع ماكرة والمحالة المحالة ال

و و پرتئے ایک دیو امراء کے معار اشع العین مدروی و لیفنے افاوی کے معال 200 کی اندائج اور مدروروں وقت نے البیاح وسائد کا استعلیمیل فراواد

⁽۱) ميندُ وقاس د سان هرده و توهيج و تلويج ۱۹۳۹ و وماليد الفيون (۱۹۱۶

⁽¹⁾ السفائع الاندوار والمناح والأكتار (1000) وبياية أضاح الازودار والسي مع الشرح الكتيم (1010)

وجه عددة الدائع - «آلها آثر» وهو تحريف وصواء مانية: والانتشاعة بالابلاد ، والتقواف النقية الارتباط من 199 عدمة فال من والارتباط المائدة ، و

النصيب الديا الخواشقون، أن الصدر، على المكرة مهم الموضأ الدائفة الرام ورحود الدائلي من فضل من سلمة أن الدن الما فيشمون قال في السلطاء وأمر يجلًا عثل وحال طميع، إنه السلطان عشل، ولا عشل الدانون إذ الماز والصدر الذان دول الفود الأ

٣٨٠ والرجا على عدد طابقة : أن الفيدان عليها كفائدية والمتبرأ كها قالإلم. أولي فود عد الله كان كان كان الفيدان على الإلم. أولي فود عد الله كلام أن و مهدات أن الفيدان على الكام المائدة عموق في معمية الحالواء الأنا بعد المن أو تطعم أن أو المائدة أو أن حديث المن على أو المائدة أنها به فود على أن الفيدان أن المعمودة أو فا المنافذة والقطع والداري والدام المنافذة المائد عمومة عليه الفود والقطع والداري والمراد المنافذ المنافذة عليه الفود والقطع والداري والمراد المنافذة عام المنافذة والقطع والداري والمراد المنافذة عام المنافذة والقطع موالداري والمراد المنافذة عام المنافذة والقطع موالداري والمراد المنافذة عام المنافذة والقطع موالداري والمراد المنافذة المنافذة والقطع موالداري والمراد المنافذة ا

أثر الإنلاف في عقق القيض وإمقاط الأجوة: ١٩٣٤ مرا المرز شرطأت المهية فيل قصه بكواد في مدران السالم ، وأن إنبلاف المشتري له وحواب يه الهذم للمرفضة فيلوم الفراء لأدلا مكند إلاه إلا

، هذا إلىات بده عليه , وهو معنى القبض فيتقرر هيه التقن

وعلى هذا فرد الإتلاف بعدر فيضاً ومرتب عليه آثاره ألكم قد حادي الشرح الكبرعي المدير : ما يعتاج إلى الفضى إذ للف قبل فيف فهومن ضمات الرائح . فإن تلف بأنة سماوية بعقل العمال ورجع تشتري بالأس وإذ أتابه المشتري استقراعيه الآن

 الحد يمن صور الإتلاف أن الهنة ما يصوا هيه من أن انشيص بتري الهده ولو ربالاف الموهوب له العين الوهوية بزات الواهيد.

١١٠ يعلى صدوره في النهيز ما فا دوس آنا الزوجة الوشوعة إلى أقامت صداقها إنتاجًا إنتاجي العيمات الدوهوفي مدا الزوجة أو الويات العنابارات قامعة الحقهان آف إذا الاف غد الرشيطة مع يشرفها أن وكذلك الإبلاف لدفع العيان والعلايمان فيضًا (⁽²⁾)

وقال العدمية في الإجارة وعاط خياط أو الباحر، فعقد آخر قبل أن بعيمه رب التوس، فلا أحر للحياط، إذ الخياطة تا له الر. فلا أجر قبس المنسلخ، وبالإتلاف تعدر التسلخ، وللجياط نفسين الدائل ف مقصد العني، وأجر مثل الخياطة إ

ر در الهن عند لأسل المستحل و الشائلة مع 18 م و المره على الو الهند لأمل منها المبتشي المراشات الشائلة ال

وري فيصره ۱۳۰۶ بات مح البل الانك والمعلق العلي ومرا القرائد لاكي أحد من ۱۳۱۹ شمية ۹۹

 ⁽۱) من رای (را شاهه اسلوق فی محصیه ام رای (را ۱) افزار در افزار در واقع آگیر برای مصرف الحقاری .
 (۱) مشرق رایدان آخر درای المحجر .

ا دون هندور ایمان است. از میشن اشده ۱۹۹۹ ک

⁽ع) التعلق باط أمع أكثر الانت (١٠٥٥ - ١٠٥٥ م. ١٠٥٥ م.

ودوا الدائم و دفع وتسبيح المطافي (ودار فعراه التشنيخ المسموع 7 أو والملائمين 4 (20) والدائم الكنام المسمى ودفع الدائم تعالى معام عام (10) المراكز المعاون مو صوح الطائمي 4 (20) ودورات

ومها الروانكار موالعي والأأد

وج) السيال من هوج اتفا من ٢٠٠٠ - ١٧٥

(ولا يجب الأجرافسي لأه إما ارم بالخدولا عقد بهم ومن لعانق) فوجب العبريلي أجرالمثل. (14) حدوث الاسترداد بالإقلاف:

"إلى إذ هلك المبع كله بقبل الناع وهوي بده أي في بد الشيري الذي قبضه بغير إذا البائع إذا لبنائع بعد مسيراً لمسيح، وحقل البع ومعط الني من المستري، وذا حاك بعض المبع بعد المائل واعتبر كان قبل المستمن عقل البع بغد الهائل واعتبر المستمنة والمنازي باحياري النائع للنبع بعد معنى المشتري لمه قبط المستمنة والمائل من المن والمائل المائع المبيع بعد معنى المستبرة المن المن يعام المستمنة والمائل من المنازع المستبرة النائع المنازع المستبرة المن المن يعتبر ذات منه المستبرة الله والمائم المنازع المستبرة المنازع المستبرة المنازع المستبرة المنازع المنازع المستبرة المنازع المنازع المستبرة المنازع المنا

الإثلاف بالسراية :

4 عا يتلف بالسراية إن كان بسبب مأدون فيه
 دول جهن أو تقصير فلا ضمال. وعلى هذا فلا ضمال

عي طبيسه، ومراغ (سبطار)، وحجّام، وختال. مادام أدّن غير يدًا ولم يقضروا، وإلا أرم الصمان. (17

يشول ابن فدام الإذا فيل الحجام واختال والنظيب ما أمروا به لم بغسوا، شرطين: أحدهن: أن يكونوا دوى حدق في صاحب، فإذا لم يكونوا كذاك كان فعلاً عرب فيصس مرابت. الذي الأل بتحاوز ما بيني أن يقطع، فإن كان حافقاً وتجاوز أو قطع في عبر عبل القطع، أو في وقت لا بصنع في النظع، وأثباء هذا، ضمن فيه كمه، يأد إتلاف لا بمشلف ضماء ماضد والمنظل بأشه إتلاف المان. وكذلك اختكم في الناطع في العصاص، وقاطع بد الشارق، تم قال؛ ولا علم عبد حوافاً ألا

الإنلاف تبجة التعادم :

أو الله الله المستمادة والنجاف تعيسن المافلة كالى فارس أو راجي دية الآخر، إن اصطدما وساف حد فرنعا عنى المقا وكانا فيرعاددين. أما لو وشعا على النوجة فيهدر ومها. ولو كانا عامدين فعل كن نصف دية الآخر.

4.3 لل ولموتحدات رجيدان حديداً، فالمطع احمل فالمدعد على القفة وماتا وأهدر دمهما لموت كل غوة مفسد. فإن وقعا على الوحد وحب دية كل واحد سها على عباقية الأحر لوند يقوة صاحب. فإن نعاكما هدية على عباقية الأحر لوند يقوة صاحب. فإن نعاكما هدية

⁽¹⁾ الرحسر ١٠٠٠

⁽ع) السائع (1959) عدد وسن عدد و وانظر في الرسوع حاشه والمداوي المدهدة (1959) قد و وانظر في الرسوع حاشه المدهدي (1976) (1975 حميد في الحيلي (1975) و الشرح المدهدة (1975) ولي مذا العدال (1975) (1975) وحاشية المطلوق (1975) (1975) (المعمى مع الشرح الكبر واده ((كذات الفلع واردي من قاصل النار.)

⁽³⁾ حدثت بن ماندس مراه فر (۱۹۹ و وانداع والأكافل بالرش مراميد اشتيل الإراض ويش العلي الاحافد ويبيت العسل 1976 و وارش بهي ومسارة (1977) والنفي مع اشرح الكتاري (۱۹۶۰).

⁽¹⁾ العمل مع الشرح الكبر (1000)

الوقع على توجه على عاقلة الآخر، وأهدرهم من وقع على الشغيار

على الفقاء.
وقال دالك في المغينيين المستطادات، فغرق السداهم الإنافي المغينيين المستطادات، فغرق السداه الإنافية (البخارة) لأن الملم التوانية (البخارة) أبيم الوأرادوا صرفها المقدووا، فيقسنون، وقال البن شامى: وقو تحافيا الحسن، فالمقطع، فطاء فياسند، وقال ألى قدامة زون تصادم نصائم نشائه يشياك فيات المأمن حالية الأحر، وأن كانتا المأمن حبين فها كالرجين، فإن أسقيت كانتا المأمن حبين فها كالرجين، فإن أسقيت كان واحدة سفا نصف ضمان جنين صاحبة المفت ضمان جنين صاحبة المفت ضمان جنين صاحبة إلى أ

إنلاف بعض المنقول تسلامه السهينة :

 المجهور الفقهاء عن أن ملاح السعية إن كان أجيرا مشتركاً فسمن ما تنف بعمله إدا لم يكن مماحب الحمول حاضراً مدد على التفصيل لمين في مسطلح (إجارة)

أما إن حيف على السعينة الفرق, فأنفى بعض السركاب متناعه ، أو شيئا منه التسلم السقينة من العلاق، فلا فسمال على أحد، لأنه أثلف مناع نفسه بالخياره بصلاحه وصلاح غيره وإن ألق مناع غيره

ينقير إذاته فسمه وحده كاكل مضعر فعدم غرد دبير إذات. وفيد ذهب الجنمية إلى أنه إن انفقو على إلهاء الأمناعية كلبها أو يعفيها حفظ الأنفس فقط فا غرم يعدد الرؤوس.

أما إد فصدوا خفظ الأمنية نقط، بأن كانت السفينة في موضع لا تفرق فيه الأنفسية لعرم بينهم على قدر الأمول.

وَإِنْ قَلَصِيدُوا حَفْظَ الأَنْفَسِ وَالأَمُولِ، مِنْ فَا غَرْمُ البِنِّهِ عَلَى قَدْرُهُمَا .

ودهب المالكية بن أنه في حال طرح الأضفة من المستعبدة عند خوف غرقها يوزع ما طرح على مال التحارة نقط .

44 - ولا سبيل لطرح الآدمي لانفاذ السعينة من النغرق، ذكراً كان أو أنثى، حراً أو عبداً. سلماً أو ك فراً، إذ الإحماع على أمه لا يجهيز إمالته أمد من الأدميين السجاة غيره. و ينفل الدسوق عن اللخمي أنه أجار ذك بالفرعة. (*)

84 سوف (انفق الفقهاد على أن ما يفع من المعاق الانفس والأموال شيعة المجزع والعادة فلا صحاف صحة لا فود، ومن أمشاته عمم التحكم في السفينة المراج الشديدة.

14م سائطاهو من نشيع أقواد الفقهاء في ضماد الإقلاف الساشيء عن استأديب وانعليء مواد

 ⁽¹⁾ سائنید آن مایدین ۱۹۷۹ ها ماه ۱۹۷۹ ها و حالیا استاسیل ۱۹۷۱ و (۱۵ ج والا کشیس ۱۹۲۹ و ویژهٔ اله دیاج ۱۹۷۷ و استاس مع انتشاح الکیز ۱۹۲۰ و ۱۹۳۹ و واقعالی و ۱۹۳۹ می واقعال مثل نظیم ۱۹۳۹ می در ۱۹۳ می در ۱۹۳۹ می در ۱۹۳۹ می در ۱۹۳۹ می در ۱۹۳۹ می در ای در

⁽⁴⁾ الدراند الروم المسابق من عديس موجد بطريط عام 1794 هـ. واستم لمع 1797 - 1797 و لفاح والإكليسل 1977، واشترح الصديم وصائبية المصاول و1964 وبريم المحتج 1779 وحداثية المفييل عل صاح العالس وزمه 1994 والصريع الشرح الكبير 1792، . . 199

بالتسبية للأب أو الوصى أو المعلم أو الزوح، التفصيل مين مجاوزة المعمل المعتاد وعدم مجاوزته .

فالضمان منفق على وجوبه في حال مجاوزة لقعل المعتاد، بل بعض المذهب يجعل فيه المتعماص أر الديق

وأها إذا كان الخمل في التأديب معتاداً فف خيلاف بين الشقيهاء، مجملة القول بالغيمان، لأن الجواز لا يضاق النصمان. والقول الآخر لهم ــ وهر المشهور والأصح في الجملة ما أنه لا ضماله ، لأنه سأذون به شرعاً وعادة، ولو أوجب فيه الفيسان لوقع حرج على الناس في تأديب من يوكل إليهم تأديبه (¹¹⁾ وفي هذه المسائل تفصيل موطنه مصطلح (تأديب) إنلاف الأجير والسنأجر لما في بده :

. ٥ _ العين في بعد المستأجر أمانة فلو هلكت دون تبعيد أو تبغو يط أو عالفظلمأة وللعيد فلا خسساق عليه وإلا غسمين. والأجير الخاص أمين، فبلا يضمن إلا ببالشمدي أو الشفريط أو الخالف، والأجير المشترك الخدار الفقهاء القول يتضمينه إلا فيا لاعكس تداوكه على التعصيل المبين في مصطلح (الرجارة)

إثلاف المفصوب :

وه 🔃 پند الغاصب بد غیمان تعاقاء و بلزمه ردما اغتنصبه بعينه إن كان قاعًا مثليًا كان أو فيميا .

(4) حاشبة ادن حاسلير ٢٦٣/٥ ، وحوهرالإكبل ٢٩٦/٢

١٢٠ - ١٤ والفي ٢٤٧/٨ شر بدار باض.

ط القليبي ، والتمصيرة لاس فرسود ينافش فتنح الطي

الآليك ٢٤٩/٢ هـ الخسيس، وحاشية خميره على الهاج

٣٠ _ وإذا أتسف المنصوب شخص آخر وهواق به الغاصب وفذهب الجمهور (الحنفية والماكبة والحيداملية) إلى أن المالك غير بين تضمين القاصب وتنصيمي المتلف , وذهب الشافعي إلى أن الأصل تضمن المتلفء إلا إناكاه الإنلاف للصلحة : لشاصيب، كأن قال له : اذبع هذه الشاة لي، أو أنهيد أن المتلف ملك قد.

إنلاف اللقطة والوديمة والمارية :

٣٣ _ المن المنتطة والمودعة والمعارة الأصل فيها أن تكون أمانة وربد اللتقط والوديع والستعير والأصبل أن الأمين لا يسفيسن إلا بالاعتداء أو الإحمال لقوله صلى الله عليه وسلو: «ليس عل المستعرغير المغل ضماناه ولا على الستودع غير المغل ضمان أأوَّلَان بالناس حاجة إلى ذلك ، فلو صمَّناهم الامتدم الناس عنه , وعلى دلك فإن حدث منه اعتداء

فإن أتلفه أو ثنف ينضنه ضبيته، وترجب رد قيسته إن كان فيسميا ، ومثله إن كان مثليا (١٠) من التقصير

السابق في كيفية تضمين التلقات.

⁽١) خاشينة من ماند، ن ١٣٩/ ، ويشغة اسالت ١٩٧٧ه و ١٠٠ ونهاية الحشاح ١٩١/٥، ١٩٥٠ والعمسي والشرع الكبير 1949

⁽¹⁾ السنة السع ١٩٥٧ ، والمدسوق ١٤٥٨ ، والخيس على شوح الهاح ١٧٩/٠ والمغسى ١/٩١٩ وكشيف غدرات

 ⁽r) صديق : « ليسل على المعتمر ... ادرواه المارفعيني مان فيسروين شعيب عن أنبه عن حادد وفي استاده صعمات (اللميص الجيم ١٧٦٣ ط الفنية النحدة)

ترتب عليه إثلاث فسمن. أما النطف الذي يقع دون أعسداء ولا إهمال أو تضمير فإن لا يشرقب عليه فسمان.

لكن الشافعية قالوا : إن الأصدى في المارية أنها مضحونة في بد المستمور، فلو نامنت بعج استصال مأذون فيه صحفها وال م بفرط، لقول النبي صلى الله عليه وسلم الاطهاليد وسلم الاطهاليد ما أخذت حتى تؤديه الالهاب وقالوا: الأصح أد لا يضمن ما بنمحق من اللهاب أو ينسحن بالاستعمال، وقبل بالضمال فيها، وقبل بغضمن المصحق حالي الهالي بغمين المصحق حالي الهالي حدون المسحق حالي الهالي حدون المسحق حالي الهالي المسحق حالي الهالي حدون المسحق حالي الهالي بض أجزائه حالية

44 - وينسخي أن بالاحظ أن هارية الدراهم والدنائر والكيل والوزود والعدود بكرت قرضاً في الحقيقة ، إذ لا يمكن الانعاع بها إلا ياسنهاك أعيانيا واللافها، ومادامت في حقيقيا قرضاً فإنه يجب ود مشلها، أو قبستها إن نعام المثل (٢) وتفصيل ذلك ويبيان الخاهب فيه في مواضعه من اللقطة والوديدة والعارية.

(۱) حديث . لا مثل النهاء فيا أضفت ... له رواه أحياه وأستحاب النش ولفاكم من جديث الفيان في سيره. وأن سماح الهنسي منه ساوحه وزاد به أكثرهم أنهي المسي فقال : هو أمن لا فسماد حديد قال الرسوى : سدت حس (وغي الذير ۱/۶ ۲۰ ط الأول تصلق عدد).

(٧) ماشية اطليق على مهاج الطالبين ١٠٨٧

(ع) نتج القدير ١٠٢/٤ ، ١٠٣٠ ع-١٠

استمام

التعريف :

۱ سالانهام لغة : الإكساس (۱)

وام تشعد الفقيها «على تعرايف اصطلاحي اللإشمام: ولا يخرج استعمالهم عان الثمريف اللغوي.

هذا ، وقلا تسام إطلاق خاص يتصل الهدد لا بالكيمية ، ومن ذلك إتبام الصلاة بدلاً من قصرها ، فكل من النصر والإنسام كسال، وإنا ترمغا في لغظي الإنسام والقصر العدد ، وتفصيل ذلك في صلاة المسافى

الألفاط ذات العبلة :

لا الإكسال: الذي يستفاد من تعريف الواغب للكمال والخام كل في مادة. أن هناك وقاً بينها هو أن يعناج إلا ثمن من من عند، وأن كسال الشيء حسول ما فيه المعترض صد. وأن كسال الشيء حسول ما فيه المعترض صد. وعليه قائما مسئلة والكذال. وقا نفهم من تسبع كتب الملة والنفسيرعظ قوله تعالى (المؤتم أ كما أن عدم وضوح قرق بينها في كلم ينها من دفون. ولم يظهر فرق مينها في المسيد الإصطلامي.

او میشار می. (۱) ایان العرب ز کیل ، تندٍ)

⁽٢) سورة الانفاة (٩)

الحكم الإجال:

٣- الحكم التكليفي الإنجام أن إنجام طرح فيه المكلم من طاحة واحب باجاح الفقياء. والمكلم من طاحة واحب باجاح الفقياء. والمسلمة يذهب الخنية والمالكية إلى وحوب الإندم أخذاً بظاهر قوله تعالى (ولا أجالوا أغلىكم) (١٠ ويذهب النافية والحائلة إلى أنه غير واحب، عن خيلاف وضعيل يرجع إله في مواطئه لكل تصرف بحسيه.

والأثر الترتب على النام أنه طالما يعني الإثبات بالأركان العبرورية فإن آثار أي تصرف قولي أو عمل توقف على الإثبان بها (⁴⁷)

هذا , والفقياء يفطون أحكام الإتمام بالنمية لكل مسألة فقهة في موضعها، ومن تلك الواطن مسائل النوافل والتطوع بالسبة للعيام والصلاة وفيرها .

اتُّهكام

انظر: تبية

ابشكات

التعريف

السير الإنسات العة مصدر أثبت يعمى اعتبر الشيء دائم مستقراً أو صحيحاً (⁷⁾ و يؤخذ من كلام النقهاء أن الإنسات إقادة الدليل الشرعي أمام القاضي في بحض تضائه على حق أو والهدة من الوفائع.

القصد من الإثبات :

٢ - المقصود من الإثبات وصول الدعي إلى حقه أو منع التعرض له ، فإذا أثبت دعواه قدى الفاصي بوجهها الشرعي ، وتبين أن المدعى عليه مانع حقه أو حمرض له يغير حتى , ينعه القاضي عن تمرّده في منع الحقى ، ويوصله إلى مدعيه . (٢)

مزيكلف الإثبات:

 لا حلاف بين فقهاء المذاهب الأربعة في أن الإثبات يطلب من الفعي، لقوله صلى الله عليه وسلم «البسيئة على المدحي، والهن على من أسكر، "(") في رواية مسلم وأحد « لو أعطي الناس

⁽١) موره فيد ميل لڪ فقه وملو (٢٢

⁽و) سأشيه ابن تعليدين eerry ولاليل الطالب للكومي عن ديده الكتب الإسلامي، واقسوع شرح الهدب وجوجه مذالسيرية، واحتفاف على وطالأول ساستيمة العام بليها.

⁽١) لمناذ الترب والعماج (فنت)

وم) جِلَة الأَسْرِكَامِ الْمَدِلِيَّةِ الْأَدَةُ (١٧٨٠)

⁽ع) حديث : « الدونة على الدعى ... وجزء من سبيت رواد الديسقي عن حديث الراعداني رضي الله عنها» وأصيب في الصحيحية بالمعطاع الإين على الدعى صالب في (الدراية في تحريج أصاديث الضاية مروي) مطالب له المجالة المددة (والطرارة صبية الرابة عرود _ ووط الأول دارالمان)

بدعواهم لاقعلي ألمان دماء رجال وأموهم، لكن البنه على الدعي . ⁽¹⁾

ولأن لدعي بدعي امرأ حقياً و يجتاح إلى النهاد. وتستدة فؤة إظهار وأن كلام مر ليس و يحيل المراجعة المدعى و يحيل وان كانت مؤكده بدكر سوالة تعالى وتعلم حجة مطهرة للحق، وتعلم حجة مطهرة للحق، وهو ظاهر اليد، هماجته إلى استرار حكم الظاهر والهن، وإن كانت كلاما، فهي كافية للاستمرار حكما للاستمرار حكما للاستمرار حكما المدعى وحمة الدعي، وحمل إهن حجه شدعى سلب، وضع الشيء في موضل إهن حجه شدعى سلب، وضع الشيء في موضل إهن حجه شدعى سلب، وضع الشيء في موضل، وهو داية

ومال عصده بن الحساق (الأصل 3: الدعى عليه هو المكر، والآسر هو الدعي، غير أن القيزيينها يحتاج إلى هم المكر، والآسر هو المدعي، غير أن القيزيينها فإنه قد يوجد الكلام من شخص في صورة المدعي، وهم ونكار في المنس، كالوديم إذا أدعى رد الوديمة، فإنه منح المرد معنون، وهو منكر لوحوب الرد معنى، والشاعدة المدكورة إما هي في شخاصمان يكون أحدهم مدها معني وحقيقة، فالمكو فيه أن البيئة أحدهم مدها معني وحقيقة، فالمكو فيه أن البيئة

ود) حدث الموافعتي . أني بالوقي ... التحريف البيغيرية البيغيرية البيغيرية ومان منطقة الموافعتان الكرافي البيغيرية ومان منطقة الموافعتان الكرافي ومان الكرافي ومان الكرافي ومان الكرافي ومان الكرافي ومان البيغيرة من المحل الكرافي من الكرافي من الكرافي من الكرافي الكرافي الكرافي المناب المحل الكرافية من المرافعة من المرافعة من المرافعة من المرافعة من المرافعة الكرافية المانية المحل الكرافية الكرافية المانية المحل الكرافية الكرفية الكرفية الكرفي

على الدعني و واليمين على المدعن عليه. (١)

هل بتوقف الغضاء بالإنبات على الطلب؟ 1 مد يشترط لعبعة خكم واحساره في سفوق العباد

 لا مد يشترط لعبحة خكم واحتناره في حقوق اقدياء الدعمون الصحيحة، وأنه لابد في ذلك من المتصومة الادارات.

وة صحت الاعوى مأل لذاهي الدعي عليه عندا. وإذ أقر فيها، وإذ ألكر، فره الدعي، قضي عليه عليه ملا طلب الدعي عند الهدهية والمالكية والمالكية والمناهجية إلا أحد عند المالهجية أن الأصح عند الشاهية أن التخيي لا يعول له محكم على الدهي عند إلا يعليه الدعي، لا يعول له الحكم عند الشاهية أن التخيي لا يعول له الحكم على الدهي عند إلا يعليه الدعي، علا أن الحكم عن المناهي، على الدعي عليه حمل المدعى، علا أبد الحكم على المناهي عليه حمل المدعى، علا يستويم لا يطله (19)

طرق إليات الدعوى :

 اعلى الفقه، على أن الإقرار والشهادة والهيز والشكول والقلد مة على تفصيل في "كبية أو الأقرار حجج شرعاة بمقدد عليه القاضي في خضائه، ويعزل صها في حكم (")

⁽⁴⁾ لأحشنار للموض 1976 (ومد. ي اعتبع 1994). والكسى مع الشرح الكان 1974 (وصائبية الممرق 1974 (

 ⁽ع) أشيخ الميدر و (۱۹۶۹) وسيدة الشكاء وياه وولا ما الم دسي الأحياء والشيخ الكير وابدوه ما المسيح والسيسي ((المرافق) والمشيخ الكير وارافع) (المجيدي ((۱۹۶۵) ۱۹۳۸)

ذهر با منذ الفتود الإراق ويصادون من هم عيني الإرادة . الاحدى ويسايت المستسلخ بالإرادة والسروني السعي (19 والسروني السعي (19 والسروني)

واختلفوا من وراه وكك من طرق الإثبات الآتية، فدهب الأغذ مائك والشافي وأحد إق أن يقفى بالشاهد مع أيين في لأموال أو ما يؤول إياء ولى هذا دهب أيضا أبو ثور والفضهاء السبد للنبود.

وذهب الإسام أبو حديثة والثوري والأوزاعي وجمهور أهل الحراق إل أنه لا يقضى باجن مع الشاهد في شيء، وإلى هذا دهب اللبث من أصحاب الإيام مالك (11)

وزاد ابن انترس من لحنفة الفراينة أوضيعة. وقال الحير الرملي الحسمي : لا شك أن مازاده الن العرس غرابت خدوج عز الجادة, فلا سنينفي العربل عليه مالم يعضده المقل أ⁽¹⁾

ومن الفقياء من لم بحصر الخرق في أنواع معينة. بمل قبال إن كن منا يبين الحق و يظهره بكون وليلا يشخفي مه الفاضي و بيني عب حكم. وهذا ما قاله امن القم ، وتبعه في ذلك بعض الفقياء كان فرحون من المذكبة.

فقد جاء في الطرق المكتبة: « والقصود أن البيت في النشرع السم لل يدين الحق و ينظهوم. وهي دارة تكون أربعة شهود، وقارة ثلاثتي بالتصر في بيئة المغلس، وتناره تكون شاهدين. وشهدة والعدة وامرأة وحدة، وتكون شاهد الحال في صور كتبرة. أربعة أنبان، وتكون شاهد الحال في صور كتبرة. فقوله صلى الشعلية وسلم () البيئة على الدعي أأكم الم

(١) بعالة العنبة ١٠٤١ و مكت الكشات الأرهر عار

(۱) حر۱/۷ م میند.

(٣) مديدًا: « الونة على الدعي فإسري كارجة من ٢٣٠ م ٣.

وإذا ظهر صفة بطريق من الطرق حكم له. (1) وسيائي الكلام في كل الطرق التي عشرها المقهاء للحكم سواء النفق عليه أو الهشف بين

الإفرار:

١٠ - ﴿ قرار لَمَةُ هُو ا﴿ عَرْفُ. بِقَالَ: أَقُرِبُا لَحَقَ، إِذَا اعْدَرُ لَهُ أَوْ بِاللَّقِ عَرْدُ الْحَقِ عَلَى أَوْ بِهِ أَلَمُ إِلَيْهِ اللَّهِ عَلَى أَوْ بِهِ أَلَهُ إِلَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى أَوْ بِهِ أَلَهُ إِلَيْهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى أَوْ بِهِ أَلَهُ إِلَيْهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَّى الْعَلَى الْعَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَّى الْعَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْ اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَّ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَّ عَلَّا عَلَا عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَلَا عَلَّا عَلَّا عَلّ

ا اعترف به . وفروه صوره ما على حتى افز به . وشرعا : إحدر عن شوب حق للذبر عل نفسه .^(١)

حجبة الاقرار:

٧ ـــ ﴿ قرار حجة ثابته بالكتاب والسنة والإحاج والمعقول ;

قىن كىكتاب قولد تعالى: « واد أحد ط بينائ النستين أن آنيشگم من كتاب وينگم أم جاء گم رئسوك مصيدى إنها مفكم أنوش به وتشفرته قان أفرزشم وأخذتم على دنكم إصري قالوا افروسال فاشهادوا والدا شفكم من الشاهدي « "فاولد ندى « بنا شها الدين آشوا كولو قوبين بالوشه شهداه ك ولو عني الشبينكم « " أو الشهادة عن الفس إفرار عنها باخي

 ⁽۱) المطبوع الحكيمة (۲) المؤرس والرؤم على والمراوة الطبكيام (۱۹۹۲) بهامش فتنج المعن الماليك ط الحميمي الأحداق

⁽۱) فدراهماج (اترز)

⁽م) فتتح المصدير 1/ 10 ، والشيخ الصدر 1747 ط در الماردان والمحسوس 17/10 ن وكشاف الشباخ 17/10

⁽¹⁴ مورو کر عمران ۱۹۸

 $[\]sqrt{n} \, \mathcal{N} = \left(\frac{1}{2} \log n \right) \, \mathcal{N}$

ومن السنة أن انبي صلى الله عبه وسم أقام الحلة على ماعزوانفامدية ألأبناء على إفرارهما بالزني. وقد أجمعت الأمة من عهد النبي صلى الله عليه وسلم إلى الآل على أن الإقرار حجة على المشقرة، يؤخسة به ، و يعامل بغضاء.

ودليه من المغول: انتفاه النهسة، فإن الداقل لا يقرعل نفسه كذبا.

مرتبه الإقرارين طرق الإنبات :

 ٨ــ الفضهاء جمعون عن أن الإقرار أنوى الأدلة الشرعية: لانتقاء النهمة في غالباً.

فقد نصر الحنفية على أن الإقرار حيدة شرعية موق الشهادة, مناه عن انتفاء النهمة في غالباً, ولا يبنغي ذلك أنه حجة قاصرة على المقر وحدد، في حين أن الشهادة حجة متعدية ، لأن الغية والضعف وراء التعدية والاقتصار عن التعدية إلى الغين لا ينافي المصاف بالقوة والصافها بالضعف بانسة إلى ، يناه عن انتفاء النهية في درنا.

ونعش الدائكية على أن الإفرار أبلغ من الشهادة. خال أشبهب: «قول كن أحد على نفسه أوجب من دحواه على غيره. (18)

ونــمل الــشافعية على أن الإقرار أولى بالشبول من الشهادة . ⁽¹⁾

ونص احتابلة على أن الماعلى عليه إذا اعترف بالحن لا تسميع عسيه الشهادة، وإذا تسمع إذا أنكر.(1)

يم يكون الإقرار؟

٩ ــ بكون الإقرار باللفظ أو ما يقوم مقام،
 كالإشارة والكتابة والسكون مترينة.

وتشعبيل ذلك وغيره من أحكام الإفرار يرجع إليه في مسطح (إقرار) .

الثهادة:

أ حد من معاني الشهارة في اللغة البيان والإظهار
 لا يضعه وأنها خبرقاطع (٣)

وشرعاً : إخبار عن ثبوت الحق للغير على المدر في عجلس الغضاء.

وقد اختلفت هيفها عند الفقهاء تبعاً لتقيمتها شروطا في قبولها كمفظ الشهادة وجلس القضاء وغيره. (12

⁽١) شرح المهج وحاشية العمل ١٩٨/٠

⁽۲) العني ۲۷۱/۹

⁽٣) عنار الصحاح ۽ وسان اليوب ۽ ۾ گهينج اليين.

⁽¹⁾ تكسله فتح القفير ١/١٥٠ لا الأولى، وأسيسر ١٩١/١، وتشني الكيومع سائنية الدمولي ١٩١١/١، والبيومي على المتطعب ٢٥٠/١، والحيسل على شرح النبج ١/١٧٧٥، وكشاف الذباع ١٩/٨٠٠،

 ⁽١) حاديث ساهر رواء السخاري وغره وحديث العاملية رواء مسلم (التجيعي أطبر ١٧٧٩) طيع الفية الشعدة.

 ⁽٣) فاكنة منبع الفدير ١٩٩/٠ ط الدمنية، والرهبي على المحروب (١٩٥/٠ السيمياري) على المحلوب (١٩١/٠ السيمياري) على المحلوب (١٩٢/٠ والمفني) وحدائدية المحروب (١٩٣/٠ والمفني) مع الشرح (١٩٣/٠ والمفني) مع الشرح (١٩٣/٠ والمفني)

⁽٣) بكلة مع القدير ٢٩٩/٧

⁽¹⁾ نيمرة الحكام ٢٠/٧ ما الحدي . .

حکیا :

11 ــ شهارة حالتان : حالة تُعِمَّل ، وحالة أوام

دليل مشروعينها : دليل مشروعينها :

١٧ _ انفق الفقها، جيماً على أن الشهادة من طرق الشفياء، لشوب تبعالى « وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدُيْنَ مِن رِجَالِكُمْ أَمْ فَإِن لَهُم يَكُونًا وَتُحْلَيْ فَرْجِنُ وَالدَّرُأَانَ مِشْنَ رَشْهَانَ مِنْ الشَّهَدَاء » (⁷⁵)

. "وقول" ملل الله عليه وسلم:(البينة عن الدعي واليمن على من أنكر) ^(٣)

وفاد أحمت الأمة على أنها حجة يسنى عليها « لحكو .

مدی حجیتا :

جهر الشهادة حجة متعدية . أي ثانتة ي حق جع الداس غير مقتصرة على القضي عليه و لكنه ليست حجمة شخصي عليه و لكنه ليست حجمة شخصيصا إذ لا تكون مازمة إلا إذه انصل به القضاء . وتقصيل أحكام الشهادة يرجع إليه في مصطلح (شهادة)

 (1) سيرة السمرة ۲۸۷ (۲۸۷) وتسميرة اشكره على هديش عام اصل المالك و و ۱ م ۲۰۱۱ قالطاني الأحيرة.

> (۱) مورة الفرة/ ۲۹۳ (۱۵ میل غربو می ۱۳۹ م

القضاء بالشاهد والبحل:

18 ــ اختلف الفقهاء في القمياء بالمن مع الشاهد :

هذهب الأقبة ما لك والمشافعي وأحمد وأبو ثور وانتششها والمسبعة المدنيون إلى أنه يقضى بالبحين مع الشاهد في الأموال وما يؤول إليها دولا عبرها.

ودهب الإمام أبوحسيفة والثوري والأوزاعي وههور أهل العراق إلى أنه لا يقضى بالهن مع الشاهد في شيء .

وقد استدل الإصام مائك وص معه بحديث ابن عبياس « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فضى بالهين مع الشاعد » (١)

القائلون بالقفاء باليمين مع الشاهد احتلفوا .
 أي البين مع المرأتين :

عقال المالكية يجوز ، لأن الرأتين والله مقام الراحد مع الشاهد الواحد وذهب الشاهية والحنالة إلى أنه لا تقبل الجين مع شهادة الرأتين، لأن شهادة المرأتين عما اعتبرت فيا لو كانت شهادية مع شهادة رحل . وي المضاء بالجين مع الشاهد في الحدود التي هي حق الناس خاصة كحد الغذف قولان ي مدهب ماكل (")

⁽۱) حديث التراعبيان الا أن يسول القاصل القاطلية وطه المعيني بيالت قد مع الهن الا أشرجة حبيليا وأنو داود الوائسيات في والن ما يجا للفطالة الأن يستول الله موزة علية وسلم لقي تسان وتناهد به (العدال 10 ويائية 1975)

ووي بداية أعليه لإس وغير أدوده طاحكته الكليات الأرفيدرية وسعدة حكام 1947 فا اختليوونيات الساح 1974 فا اشكاشية الإسلامية، وتشي والقرع الكرم 1974 و197

واستدل الماتمون من القضاء باحي والشاهد بالكتاب والمنهز

فأها الكتاب فتوله نعالى ﴿ وَاسْتَشْهِدُوا شَّهِيدُينَ من رجالكُمْ فَإِنَّ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُوا وَأَمْرَانَانِ صِغْتُ تُرَفِّسُونَا مِنَ الشَّهُمَاءِ * وقوله نَعَالُ * وَأَشْهِدُوا فَوْيُ مُعَدُّلُهِ مِشْكُمْ ﴾ فعنبول الشاهد الواحد وانجس رُ ينادة على المنص، والزيادة على النص بنسي وهو لا تجوز إلا متواتر أو مشهور . ولم يشبث واحد منها.

وأما السنة فقواء صلى الله عليه وسلم « لو يُنظى المتامل بدعواهم لاذعي أناس دماء رسال وأمواكهم ولكن الهيمز على المدعى عليه »وتولد عب الصلاة المسلام ه النبئة على المدمى وابعي على من أيكر » (١٠ ومن قوم لماج « شاهداك أوَّ بينَه «^(ع)

فالحمديث الأول جعل هنسي البمين على النكر. غادا قبلت بين من الدعى، أو وُجُهِتْ إنِ . لم يكن حبع أفراد البمين على لمكريس.

وكدلك الحديث الثاني جعل عيم أفراد البهاة على الدعى، وحميع أفراد اليمن على الممكن، وللصنفن، صعر فللذاء فيشنشة ونهز لعأر والقلسمة تنامي الشهراك الحُمِيدِي فإ وقعت في القبيرة .

والحديث النالث حبر الدعمي دين أمراين لا ثالث غيل إما بينية أويمن المدعى عليه والتحبير س أمر بن معشان بينع نجاورهما . واجمع بينها .(1) امن

19 🕳 من معالى الإين إلىه الله القوة والقدرة: ثم (١) سرة العلاق ٢٠

(r) غادات سن فرعين.

(۱) رواه تقيمان ال حابث الن سنود (البعل العابر ١٩٧/١)

والرافية لعربيكيت بي ١٩٩٨ وما بعدها في وأماس

أطلقت على الجارسة ، والقيفي .

وسسيّ الحلف نافُّ جِيناً لأنّ به يتنوى أحد طرلي الحصومة إذا

والمشهدماء متعقون عبيل أن الجن من طرق العضاء ووأب لانوجه إلا بعددعوي مسعيحة ووأنها الكود بالفادمان، وأبيا لا تكون إلا يطلب من الخصيم، إلا في مسائل مستثناة. وتكون على العلم. وعل است، وأنها لا بجرى في الاستخلاف، إلا مها المثلثين، وأبا يقطع الخصومة في الجسنة، وأنَّ صيفتها واحدة في الحملة بالنمية المسلم وقير المبلوء وأب أنوحه في بحنس القضاء من القاصي والحكم (11)

١٧ ـــ وموضم توجيه اليمن هو عبد إنكار الدعي عليه الحق المدعى ، وعدم نقدم بينة . وهنا تفصيل: غالحنفية والمالكية يرتبون طبب الهبن عل عدم وجود بيئت حاضرة في الجلس معكومة له . فإن كانت بعيدة فله طلب المِن.

أما اذا قال المدعى : ي بينة ماهبرة في المعرى وتكر أطلب بمي المدعى عبده فأبوحيفة وعمد ے فیر رواہ کیشجاری ہے۔ ہر بادر آمالا حق مال طلب اتيمن لأن اليمن بدل من البيان.

وذهب أسوبوسف وعمدت فيا رواه الغضاف هممه بــ الل أن لمسهدعي حق طلب الجين , كأن ذلك حقه فإدا طهاء عرب إليمر

وذهب الشناقعية والحناطة عل أن للمدعى حتى طلب الهين ولو كانب له بينة حاضرة بالأبه غيربين (۱) عنار الصحاح رميره .

<u>(۱)</u> سائلينة التي ماسميس ١٩٣٨ لا بولاق، والتدائع والمجاورة والمشرح العسجر لأرما فأراحهم والبيجيرمي

(۲۳۲۷) والكامي الإيداد

تنقدم البيئة أو طنب الين. كما قال المنفية : إن قال المدمل حيه : لا أفر ولا أنكر، لا يستحلف، بل يُشقشل ليفز أو ينكر. وكذا لو إن السكوت بلا آنه، عند أبي يوسف. ونقل عن البدائع : الأشب أنه إنكار فيستعلق (⁽¹⁾

وتوبيه اليين يكون من القائمي بطلب الدعي. واستشفى الإسسيام أبو يوسف أربع مسائل يوجه فيها القاضي اليين بلا طلب الدعي.

أولاها : الود بالعيب ويحتف الشيري بالله ما . رضيت بالعيب.

والثانية : انشفيع بنافة ما أبعلت شفعتك .

وشائشها : المرأة ، إذا طبت فرض التفقة على زوجها المغالب بالله ما صلّى لك زوجك شيئاً ولا أمطاك التفقة .

ورابعها : جلف المتحق: باله ما بابعة .

1 م و و دعوى الدين على البيت : أجع أغة الفاهي مع لينة بلا طلب الفاهي عليه على أغير على المدعي مع لينة بلا طلب المتوفية من المدونية من أحد أداد إليك عبد المتوفية من المرك ولا أبراته مده ولا شيئا منده ولا أخيلت سنى و من ذلك أحداء ولا عندك الاستخداد و لا أخيلة أحداء ولا عندك الاستخداد و وبن المتعادة و واستسراه وقال الماكية إن الدعوى عن اطائب ، أو على الينم أو على الأحياس أو على الساكية وعلى وجه من وجود الله وعلى من استحق شيئاً من المتحق شيئاً من استحق شيئاً من المتحق شيئاً من استحق شيئاً من المتحق شيئاً من ا

الحيوان كقالك. وزاه بعضهم لزوم ذلك في العقار والرباع.

وفيقهاء المقاهب منفقون هل أن التحليف يكود في المان وما يؤول إلى المان (⁴⁹)

١٩ _ واختلف أقد الحنفية في انتحيف في التكام والرجعة والإيلاء والاستيلاد والرق والولاء والنسب. فدهب الإسم أبو حنيفة إلى عدم التحليف في الأمور لمذكورة. وذهب الإساسات أبو يوسف وعمد إلى التحديث. والنوى على قوضل. و ستحلف السارق لأجل المال فإن تكل ضمن ولم يقطع. وعلى اخلاف بين الإسم وصاحبيه في ادكر إذا لم يتضمن المق المدعى مالاً فين تضميت حلم الأجل المال عند الجميم.

وسبيب اختلاف بن الإسم وصاحبيه في التحديث في التكام وماحبيه في التحديث في التكام وماتلاه أن من وجهت عليه التهن قد يكل من خلفها فيقضى استعيى والتكول يحتمل الإقرار والبنال عند إلمام وهذه الأمور لا يتأثي فها البنال وعند العاجين أن التكول إقرار فقو (**)

شهر (۱۰) ۲۰ والفشهاء متفقود عل أن أبين شطل با دعري المدعي عل المدعى عقيمه، أي أبيا تقطع المتمونة للحال.

لكنيم يعتمنون في انقطاع الخصومة مطلقه باليهن. على محمى أنه إذا حملت المدعني عمليه اليهن هي المهدمي أن يعود إن دعوام إذا وجدائية ؟

 ⁽¹⁾ حدشب الدر عباسه بن ۱۹۳۵، وافعرون ۱۹۳۵، وتستخبر المسلكم ۱۹۸۱، ومشتي الإرداب ۱۹۸۲، وباية الهناج ۱۹۷۵،

⁽١) حاشية الي عالمين (١٩٣٨)

الصحيح عند الحديدة وهو وذهب الشاهية والخنابلة أن بين لدعى عليه تقطع المصورة في المقال مقطع قرادًا وجد المدعى سيسة كذال له أن بعيد الخصوصة ، لأن أيمين كالحقف عن البينة ، فؤذا جاء والأصل انهي حكم الحلف، إذ تصوا على أن الجين تفيد قطع الحصومة في الحال، لا راءة من الخق، وأنه صلى الله عليه وسلم الأمر سالة بالمروج من حق صاحبه فلم حقي الدعى عليه ، ثم أنه بهت جناءان أو شاهداً ليحتف عدد ، سكم بين (1)

ومذهب المالكية وهو القول الآخر تحدقية أن انجن نقطم الحصومة مطلقة (٣)

٢١ - التحليف عل فعل الدغس بكون على الإنتاج أي النظم بأنه ليس كذلك .

علام عِلْفَ ج

والتحليف عن قبل الغيريكون على العلم، وكل موضح وجب فيه اليمن على العلم، فعلف على البنات، كفي، ومقلف عد، وعل عكمه لا.

مق الاستحلاف (طلب الحلف):

٣٤ - الأصل في طلب اليين أن يكون للمدعي، ويجوز أن ينوب عنه في ذلك وكيله أو وصيه أو وليه أر نباظر الوقف. ولا تجوز الإنابة في الحلف إلا إذا كان المدعى عليه أعمل أخرس أصم، لزنه يحلف صه وبه أو وصيه (٩).

(۱) رود احد والنسبائي والحاك من اين حياس والعدائر مود بيأسد روفات، وقبال أحيد فيست شباكير " سنساه فينصبح . (تلخيص الخيو (۲۰۹۱) . (وقتين سند احد خيد ناكر (۲۱۱)

المهها يتابة أهدح المرفعتهاط المكتبة الأسلامية إ

وج، لبن رفسته ۱۹/۳ و مکتبهٔ الکنیات الازهر باز، ومانسبهٔ اس دایلس ۱۹۷۱

(1) ماشية ني هايدين ١/٩٥١ ودا مدهدها الأرق.

ونو أمسم كنب الفاصي ليجيب بخطه إذ عرف الكتابة، ولا مياشارته

ما يعلف به :

٣٣ ــ لا يُعلَّف ١٦ باقُ تعالى أو بعيفة من مبغات خديث «من كان حالقاً ظيعت باقا تعالى أو يُغر » .[١]

فنوحكه بغيره ، كالطلاق وتحوه عا فيه إثرام به لا يشترم الالا الحلف، تم يكن بهذأ وإن ألغ الحضيم . وقبل إن سست الضرورة إلى الحلف بالطلاق، لمخوض إلى الفاضي .

وعلف الهودي: بالله الذي أنزن التوراة على موسى ، والمصدراني: بالله الذي أنزل الإغيل على عيسي ، والجوسي: بالله الذي علق النار. وعلف البرقتين: بالله تعالى، لأنه يعثريه نعالى، وعلف الأخرس بأن يتول اله القاضي: عليك عهد الله ومبدأته إن كان كفا وكفا. فإذا أوماً برأت: لمي تعمل صارحالفاً، ولا يقول له القاضي: «والله ولا كان الشاضي عوالحالف.

ما بحلف عليه :

74 ب إذا كانت الدهوى بقل أوحق مطلق فالتحليف يكون على الحاصل، بأن يحف : باقد ما له فيلي كذا ولا شيء منه. وأما إذا كانت الدهوى بلك أوحق مين السبب بهناك تجاهات ثلاث:

 أ - فبعل ظاهر الرواية عند الحنفية ، ومقهوم مذهب الحنايلة ، أن التحليف على الحاصل _ لأنه أحوظ فيحلف: لبس لنمذعي قبني شيء .

 ⁽٢) اطبيعيت رواء الشويد ان وأصحب السين. وفي رواية أو الهديث من و أو لذري. الهيد الراية ٣٩٥٣ كا الإول.

ب سـ وقي رواية من أبي يوسف، ومفهوم مذهب المالكية، أن التحليف هنا على السبب، فيقول المدمى عليه: بالله ما العرضت، مثلا،

واستشنى أبويوسف ما توعرض الدمى طبه كأن قال: قد يسع الإنسان شيئا ثم يقيل، فعينة يملف عل الحاصل.

ب... وهند الشافية ، وهو رواية أشرى هن أبي يوسف، أن الشحليف بطابق الإنكار ، فإن أنكر الخاصل يملف على الخاصل ، وإن أنكر السب، وهو مرضوع الدعوى ... بملف على السبب . وق جوج الخالات التي بنكون فيا التحليف على السبب إذا حقف على الخاصل أجزأه ، لأنه يتضمن السب وزيادة . وهذا في الاتفاق (*)

افتداء الهن وللمباخة عليا :

#4 _ صبح للصدحى عليه الفلاد اليمين ، والصلح عنه ، طلبيت 8 فيوا عن أحراضكم بالوالكم 19⁽⁴⁾ولما روى أنّ عضصال رضى الله عنه الفلاق يبته ؛ وقائ

وخيفيت أن تصادف قدراً ، فيقال: حلف أموقيه ، أو هذا شرّع بهنه »

ولا يحلف المنكر بعد، لجداً ، لأنه أسقط حقه في الحصومة. ولأن كرسمرام الناس يترفعون عن الحلف تورماً.

أما تو أسقط اللهي الإين قصداً بدون مصاطة أو افتداء بعيد طلبهاء لم يمكن ذلك إستاطاء وله التعليف، لأن التعليف حق القاضي (١٠)

تطيط اين:

٢٩ = فقهاء المذاهب متفقرن على جوار تغليظ
 الهن. لكتيم اخطفواج بكون التغليظ.

فَدُهُ عَلَيْهِ جَمِهُ وَ الْفَقِيلَا ، وَهُوَ أَمِدُ الْأَقِالَ عَدَّ الْحَنْفَةَ ، اللّ أَنَّ الْجِينَ تَطَلَطُ بِالْرَمَانَ وَالْمَكَانَ وَالْمِهِ . وَذَلَكُ فِيا فَهِ * خَطَرَ مَ كَشَكَاحٍ وَطَلَاقٌ وَلِمَانُ وَوَلاً ، وَذَكُلُهُ فِيا فَهِ * خَطَرَ مَ كَشَكاحٍ وَطَلَاقٌ وَلِمَانُ وَوَلاً ،

وانسفليط بالزمان كيد العمر أو بين أذان واقامة ، وبالمكان الأهل مكة بين الركن والقام ، ولأهل الدينة عند متررسول الله حيل الله عليه وسلم وفي غيرمكة والمدينة في المسجد الأعظم.

و بالنسبة للهيئة قال بطهم : علف قافاً منتقبل القبلار

رَمْ يَجِوزُ الصَّمَلِيظُ أَكُرُ مِسَائِحٌ المَثَقَيَّةِ، وَقِيلَ لا يَقَلُطُ عَلَى المُعرِوفُ بِالصِّلَاحِ .

 ⁽⁴⁾ سائسية الدسق (۲۰۱۹- وناية غفلج ۱۹۳۶- وحولتي الروض (۱۹۶۶- والجهراني على الخفيب (۱۹۰۶- ۱۹۹۹) والمضائي (۱۹۸۶- ۱۹۹۹) وابن سايدين (۱۹۱۶ هـ ۱۹۷۶) ۱۹۳۶- ۱۹۳۶- ۱۹۲۹ وابن سايدين (۱۹۸۱) هـ ۱۹۳۹)

⁽۱) شرح الروش (۲۰۰/۱) والفتي مع الشرح الكبير ۱۹۳/۱۹ هـ الأمل

⁽٣) حالتها ابن مادين ٢٩٨٦) . وتصرة المكام طاطر فع البل النائك ١٩٧٦ ، ١٩٧٩ ط مصطفى محمد ، شرح الروض ١٩٠٠/١) ، والني مع الترح ٢٢٢/١٦ ط الأول.

⁽ع) الشهيث رواه التجليف في التحريخ من أبي حريرة من مائشة وموضعيهم ، ونسات : قالوا : بارسول الله : كيف نفت يناموات امن أمراضيية ؟ قال : لا تعقود الشهام ومن تعافيره المبال 8 . ورواه منها الميلسي أيضاً (قبض التفير الراحه)

وعلى القول تور تخليط عد الحديد فقد فهره معصهم على ذكر صفة من صفائد بعلى كفرته القل وقد الدي لا إلى إلا هول حالة العياب والشهادي قلرض الرحي بالدي مصلم من السراة يعلم مل الملابية لا حال هما علك ولا قدل هذا الآل للدي ادعام و وهو كذا وكما لا ولا نسيء مسمد وللقاسي أنا برايد على هلك في التطبط و يتض وليض عندهما التعليظ بالردان ولكان لائي

المفصود تعلم التسم بدر وهو حاصل بدون دلك وق إنجاب التنفيط حرج عل الفاصى، وهو عممون على أناهن وصهمت إكبر انجن لا عدم راكون إن أمي التعليط إلى ا

التجالف :

۲۷ حصدر تدام ، ومن مداره في العدر طب كل من الدامين عبن الآخر. وهذا النمل هو الوافق المشرع، قايمة الأمر أن الشحد لف يكون أمام التشرع. (1)

والمرد هنا حلف التحاصين في عسى العضاد. إذا اختلف البائع والمشوى في مضار الحرّي أو البسع، أو كافيز أو في وصفها، أو في جسها، وم يكن وأحد هما بالبناء تقالما وتصاحبا عند جمي

الغقهات المنديث «إذا اختلف البيابيان أداكا . (١) وتعاليجاً (١)

وكذلك كل حتلاف بين متخاصمين على هذه الصورة قالتحالما بنسي احصومة

وهيئاك تصمييل في المقاهب يترجع إليه في . (أنحالت)

رد انجن :

48 مد مدهب الجنعية وأحد قول الإد و أحداد، إذا كانت الددي بية صحيحة فقي لديار والذة تكن لدينة عبر حاضرة. الكن لدينة الدينة عبر حاضرة. طلب بين الدينة عبر حاضرة. المقاضي البين عليه وضار دعوى الدعي، وإن يكل المقاضي الإدار على حال كان الديني مالا، أو المقاضوة مده الذار، فعي عليه تكن الديني ورازد البين على المقصي تقوله على لا عبد وسلم الاولكي البين على المدعى حليه إلا أو وأنه اللين على المدعى حليه إلا أو وأنه اللين على المدعى عليه والله المنافعي والبين على المدعى عليه والله اللين على الدعى عليه والله الله اللين على الدعى عليه والله الله الله على عليه والله على الله على اله على الله ا

والخيتار أمو الحطاب من الخيامية ردها على المدعي،

⁽c) يدري (الدري العدادي في في المدان عدد ما والمساحة و الروة أستخدات السين واحد قبو وقيرهم بالمتلاف، من الن السنجواء، واستخدة فسيه در النائل هذات الشهدا والدي يتخير أن مدون البران محمورة المحاجج وقواء أن خيل الن عار مدان العدال به دج عال كان في النشا المتلافات والد أسلس دريات الراب (200 / 200) فو يقر (التمام الطبح

و من سارت أن أو أولكن الإس الله على تجريع ال 195 عنيات - والسيط في المرفق الله على الله المثل خرجه

⁽¹⁾ سحر ۱۹۷۸ و فوق ما ليشه السبب ، ورسو الديم (۱۹۱۸ وما يت ها ط الحالي ، ويبايية الماح ۱۹۱۵ و الماح د المحي و ومني الإفاات (۱۹۹۶ وما المده ط ول الدوية (۱) المدح الدين.

قران حالم الدعي حكم له ما ادعاء . قال أبو الخطاب: وقد صوله أحد، فعال: ما موجعة بحلق واستحيق، وقال: هو قول أهل الدينة قال ال قدامة الوروي دلك على علي رضي الله عنه، وله قال شريح والشمالي والنحي والزامير يزوونه فال الإمام دالك في الأموال خاصة .(12)

ومدهب الشافعية أن الهيز ارة على الدهن في هيم الدعماوي و ما روى ناقع عن أمن عمر «أن النبين على أنه عليه ومسم رد الهن عل طائب وهن الأ¹⁹ولات إذا تكل ظهر مدق الدي وقوي جاب و تشرع في حقو ، كالدي عليه قبل تكوله.

وقيال ابين أبي ليبلي (لا أدعه حشى يغير أو علق (٣)

النكول عن البين :

١٩٩ الدكور بغة : الاستناع . يغال بكل هن الإين أي امتع عنها.

وهـوكـزلـك في الإصطلاح إذا كـان في مجلس القضاء.

الشاهد. إذ عندهم أنه يقصى للمدعي بغه إذا أمام شاهداً وحنف، فكذاك يقضى له بنكول المدعى عليه وحنف الدهي. فالحق عندهم لا بثيت بسبب واحد، كما لا يشبب بالشاهك واحد، قان حلف استعور وإلا فلا شيء له. وعبد البالكية أن كن دعوى لا بشبت إلا بشاهدين عدلي، كالتل والنكاح والطلاق، فلا على توجه من الدعى على المعلى عليه وجود

والسكول عند المالكية والشامية وفي أحد رأبين

عنه الحنائلة لا يكون حجة بعضي بها على الدعلي

عينهم سل إذا نكن في دعوى الال أو ما يتول إليه

ردت انجين على الدعني بطست المدعي هيه , فإذ

لمبيض البدءان كضيي لدنا ظلت وإذاتكن الدعي

وغضيت وصوام فيقيد أقاموا نكول اللحمي عليه مقام

وعيد النالكية أن كن دعوى لا نشبت إلا بشاهدين عدان، كالتنل والتكام والطلاق، فلا عِن توجه من الدعاي على المعلى عليه يجيره الدعوى، ولاحد لتنوجيه أتيز من إلامة شاهد على الدموى، يحلف الدعى طيه اردشهادة الشاهديولا نرد على المدعى إذ لا فائدة أن ردها عليه.

وعند اطبغية أن الناعلى عليه إذا نكل عن اليمن الموسهة إليه نغني عليه بتكوله لكويه باذلاً أو مثراً ، إذ قولا ذلك لأقدم على اليمن ليديع الضروعي نفسه . ولا وجه ثرة انجى للحديث السابق ذكره.

ولي رواية لأحدوهي التي انتتارها أبو الخطاب من لحسّابسة، أنه إن نكل ترد البين على المدعي, وتحكم له بنا ادعاء ، كن تقدم (*)

⁽⁴⁾ تسميرة شكاه الرجالة طالطني ويتبيت الفرول (و (187 طالطني) لل حراسيات الفركات (187 طالطني) والمائم المتعلق (187 طالطني) والمعرف (1872 طالطنية) والمعرف (1882 طالطنية) والمعرف (1872 طالطنية) والمعرف (187

إذا المحدر البرائي إذا إدام المستحة الرويديث العروق ورده داهر رحية الكتب البراءة الرائمي مع التوج الكير داداره دونامدها ما السراء دودها.

ا مای رواه آندارگفتش و روده نشا کند و بسیمتی ، و به فعد س مسروق با پیمها ، و لبنیای بن البراب فتنف به ، و رواه انتخام فی هوان می سر ، بی ام رن طر استم از تشکیمی انتخام با به ، مع انتها اشتخام ا

⁽م) الساعر (1979) الطبيعة الملية ، ولميزة احكام 1974) أنه الطبيعي ، وجالة العبدع (1974) ، وللمسي (1974) أم الشرائلون .

قصاء القاضي بعلمه :

٣٠ - المراد بعلم القاضي صد الوك. الذي يتؤو الدائمية اليد. (١٥)

ولا تعلاف من فقهاء الداهب في أن العاضي لا يجور به المعقداء مطله في خديد حالها لله مذى كاروني ونبرس الحسور لأن الحدود بحدظ في درتها ، وليبس من الاحتياط الاكتفاء بعنه الدحلي ، ولأن الحدود لا تشدت إلا بالإقرار أو نبية المطوق بال وأنه والدوج ما في علم الداهي مدى البيال ها فائنت فسوريال وهو البطي ، وفوات العبورة يون شية ، واحدود ندراً بالشيات (٢)

وأما فصده الغاضي منيه في حقوق الأدبين. فيمار خلاف بن العقوم)

الدفعات الدامكية وفي الأظهر عبد التناهيق وصاهر مذهب الحديث أن الداملي لا يحك بسمه وراحضول الأدبين، وسواه في دلك سمه قبل الولاية والحدها . وهذا قول شرايح والتبني وإسمال وأي عبيات مستماني مقول التي صلى أن عده وسم الإياما أما تشره والكونختصول إلى . وعل سفيك أن يكون أخس بجعته من بعض والقبي له على عوا منا أسمع الله الألول تحديث في أه إذا يقضي وا

يستع ، لا عايطه ، و نقوه صلى الدعية ومنه ، في فيمية المحمد ، في فيمية المحمد ، في المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد أن المحمد المحمد

و الأما ير عد الشافية وهو روايه عن الإمام أحد وما هذه الاهامي أي يوسف وعنداً له يجوز لله هني المنطقية أن يحرك بمنظمة فل ولاية الشفياء أم بعدها للكل الشافية قدوا ذلك عالمه أن النظمية أن التوقيق والوج المنطقة المنظمة التقوق والوج المنطقة المنظمة المنطقة ا

واستدر العائلون بالخوار بأن النبي صنى الله عليه واستدر العائلون بالخوار بأن النبي صنى الله عليه وسلم لا قالت م هدر إن أن مقيان رحل شعيع لا مايكنيث و وادال المروضي العلاك غاص عبرية ولا إفرار العدمة مصدقها و وأم يحر المدعى أن تعليم بالسنة في فيمن المصاه بطه يقر بن لاول، لأن المصود من البنة نبس عبها وال حصول العلول ورا منيت الاجراء الوب، المرا منية الاجراء العباد والماد العالم المحالة العلمة الحرايل العلول العلول

رای میپید ۱۰ ماهای و لید از این استیدی و بود. از سازمی والسیش و از ماهاد میتوی را هست از ۱۰ از ۱۹۰۱

⁽۵) رکاره صد حسد شخصی و ساز صرف فی فیسیان رق در ایران در مره فومی می در سازمهای دستان فیش این در در در در میشور صدای که افزمیان ۱ دستی در در در در (۵۰۱۹)

۱۳۶ میاند در ۱۳۵ میلی در مکلیب در ۱۳۵ در ۱۳۸ میلید رود در ۱۳۸ در ۱۳۸۶ (۱۳۹۰ میلید ۱۳۳۰ د ۱۳۳۰)

with a recommendation

وارو السنائي وارواز وسفيره البلاء والادام العني وارواد الروساع والرواز وستقدم ما الإسلام ما الانواز الرواز

رجوات

⁽۱۳ میدین ۱۱۰۱م) آن نشر با ۱۱۰۰م در تا واهد و شیدی و بیرفدار دروه در آداستم (۱۱۵ متح ۱۸۶۶) ۱

الهيكي الخنادلة , وعدده الخاصل بالعادلة أقول من عدمه الحاصال درنسهادة، لأن العدم الخاصل بالشهددة علم قائم الرأن وكرا الص، والخاصل بالخيس والنادمة عن القمع واليعار، فهمه أفول، فكار الفصاداء أدن.

وس هي، الإصام أي صبيعة أنه يعير عضلي في منهوى الآدبين أن يقصى بنيمة الذي استفاده في رس الصفاء وفي عربين العشاء، وفي في مكانه، أو في زمان القشفاء في غير ملك به وعلى نقد دأت هناك وفا بين العسان، فإنه العثم الذي استعاده في رس العصاء و يمكنه علم في وف هو مكلف في ساماده في رمن القصاء هو في وف عام مكانف فيه ساماده في رمن القصاء هو في وف عام مكانف فيه با تضاف فأليه الهيئة الغافة في .

وقال اتحا موتى إلى العند في الالتي صواء . وقال القسطية : إلى المنبد عدم حك القاصي معلمه في زمانها للمساد فضائه . وما قاله الدائمون من جوارفضاء القاضي لعلمه موحلات أعمال به

أوذهب معص المذكبة إلى جور فضاء الماضي المبلسة الدي يحمل من يديه في بجس الفضاء . الحالإدران ولكن دلك في الحقيقة ليس حكما يسم الدغمي، وإما هو مكر مني على الإقرار (١) الفضاء بالقرابية الفاطعة :

٣٠٠ الشريسة الغة . العلامة و مُراد دافرية

 (1) تسديق و الا دارات مسايل و الارامط الأثار الأور و الدرائي الا إذا يدراه و الما يترب النصور المكام (1989) و حدي و بالإما حداج و الرواد بعد ما الدائم الاستان و تشور الدائم الدا

الفاطعة في الاصطلاح، ما يدل على ما يضب احكم به دلالة والهجمة عيث تعيثره في حبر الفطوع بدل كها لو صهر رسدان من بار، ومعه مدكمي في بدنه، وهم فد فرت الدمان، من براج الحركان عدم أثر الحوف، فد فرحس إسسان أو هم من الساس في دلال الوقس، عدمان، ولا يكن أرجل الدن وجم علمان، ولا يكن أرجل الدن وجم علمان، ولا يكن الرجل الدن وجم مؤسسة المداكرة وهم حارج من عالى جاء بوحد به وارد لا شير أده والتها والمحارة على المراز الحالة والمحارة على المراز الحالة المراز المراز الحالة الحالة المراز الحالة الحالة المراز الحالة المر

ولا خلاف بن فقهاء الناهد في بناء الحكو عن القرابية المناطقة ومشدال بالكتاب والسة وعنل العيمانة:

قائد (تکتیاب) فقیقه تمال (وتداو علی فییمه بدم کلید) افداروی آنار موقیوسف بلا انوا مصیحه ای ایسا نامه رفتا بر حرفا و دا از ناب فاعدان به عی کذیری

وأما النسبة فما وقع في هروة يدر لايدي عمراء، لما الداعينا قال أي حهل القال في رسود عنا صول القا عائدة وما نام (1882 مسمول ما يديكا ؟ الافاد الارا الممال: الدأر ماني ميضاكا الافن عمر إليها قال: هذا المناه ولفضى الاسترة، فاعلمه أصل القاطية وملو

⁽¹⁾ معر الرائي لا (20 % مسيد

و ما مناج خوست (۱۳ میدمیت ۱۱ ایستی همان ۱۰ زادای خون کی جهان در ۱۲ زادای (۱۳ میدمیت ۱۱ ایستی همان ۱۰ زادای خون کی جهان در ۱۲ زادای

ا السعد إلى ومستقيد وأهمه (ميسايد أهد تتعقيل أهدات كا التراه ()

عوالاناق بالعياب

الوصاعيين تعيدته وافتدامك عمريضها لله عليه للرسد المترأة إذا صهراتها هرا وليامر الجارا وجر وجعل بالمتامعوه فالماسية إن أنهار القاواكدات تسكر بارد والاحمار أأأ

وقداما في الن المار أكما أمن أعلام التي فعلي فيرا أصاحات رضني للأعلهم فبداعل أنداش و ايون ژن بغاد رقوله هيل به چې ويند ۱ کينه دو اب چي د داد تره رکينه د طهر صحاد دين الديني رافيد صهر فيندفه باأن طرابي مرامري حكون وموارعا الرة رجاك لا⁹⁷¹

الفصاء بكات العاصي إلى القاضي:

٣٣ نے لأصاري المصادمة المنة، ولام ع. وأحفون

أأداء أسنيه فكارون المسجلاناني معرفاها ه كالمدي بني يرمون الله صلى الله عليه ومعم أناً وأيت مرأة الحب أنصربي من ديه زوجها ١٩٠٠

ا وأجمعت الأمة على العصاء لكناب الفاصلي إلى

والعدادة أسحاك وعدادات أأكاري بوراه جين بالمستندة منهيد بالعالم المراجع والشريدي والمراز فلناني فللجيج وأحرارا أأوالي يراثر وأهما والمراوية والمحال فالمحال والمحال والم الحاربية فالمحاصفين فيتنج والأ Contract of the second of the second

وأمر المعفوق فلأان خاعة داعية إليما فوتناس له حالى فرادانا ويراسد فدرشي عدد الاسمرارية والتعذبة لهده إلا لكناف عاشي ولوجب فاوع

والكناب حبي صروب

أحداثا زا

الرايكين تراسكونه ودلت مثواف بعكمامي بناس تصور فيعفيها فارازها الرأويدي حفأعل فالتنان ويلعم بالسيسة ووسأن الخاكم الحكم عليمار فيمكنها صبدار بسأته أنديكست بداكتمأ يعمله إن فاصلي المند الذي هم العائب فيكتب لم إليه وأفر والمنوه السبيسة على حناصر فيهرب لهل الحاكما فرسأل ليراجب الهيل الحاكم الفاكم فنته وأبا يكتسانه كبران بعليه برام الهوا الماث مرم الحاكم إجازت بالكشاخ ويتزه الكتوره إلحاقهم الضرب الثاني :

أأدابكتك بعلمه بتهاءة ترجون عدايم تملادر مثلو أنا تشوم نبيبه تعدد يحو لرحل على أعيرا وبالعكمانية فيتأنه صاحب لخواك بكبت ل. كياماً بالحصل عدم الإنه لكتاب ندر وايدكر في الكشاب بالشهداء الغاهان كيعسي شهادي المصامسي الكتوب بالرعيعب عني الفاضي الكترب البدرأن بصصني للدائه إذا توفرت شرواة فيولده عبل القصاء بكناب الفاضي وشروطه :

٣٣ 🕳 الا حلاف مي فعلها والد عب الأربية ق حود تعمد ديكت بالماضي إلى تدمير في حنصته المرأبد محتفودا فيا بكتب فيدا ماضي إل عاصىء وأر الشروة الواجب أمققها و الكبات العد احتفية البذل كناب الماضي إلى الفاصي

والمناهي والروازي ومعاه المستقول مناج والمنافية وما المعم مراجعت ومسوالي أأراء ووجروا يهو

والأنسان مرجوف والسوا

⁽محاريس وكردان محمد الأراسان

في غيرالخدود والقصاص.

وهنبد المالكية والشافعية يحق القضاء يكتاب المقاضمي إن المقاضمي في الأموال والحدود والفصاص، وكل ماهومن حقوق العباد.

وهند الحناية يقبل كتاب القاضي إلى نقاضي في المال وما يقصد به المال ، كالفرض والخمب ، ولا يقس في حد قد نعالى . وهن يقبل فيا عنا ذلك ، مثل المقصاص والنكاح والطلاق والحقع و تنسب ؟ على روايتين. قاما حد تقذف فإن قبيل إنه حق قد تعدلى، قلا يقين فيه ، وإن فيل إنه حق تلادي ، فهر كالقصاص .

وفي كل شعب تفصيلات وشروط :

فهم من يشترط أن يكون بين القاضي الكاتب وانشاضي المكتوب إليه مساعة قصر، سزء أكان المكتوب به حكما أم شهادة ومهم من لا يشترط ذبك، ومهم من يشترط المساقة في الكتابة بالشهادة دون احكم.

و يشترط بعض الفقهاء أن يكون كل من الكائب والكندوب إليه على ولاية القضاء حين الكتابة، وحين الحكوم ومنها من يتشرط أن يكون كل على الولاية حن الكتابة فقط .

ومشل كتاب القاضي إلى القاضي: أن يكون انقاضيات في بلد واحد، و يؤدي أحدهما إلى الأخر شائهة (١٠)

وكل ما يتعلق بكتاب الفاضي إلى القاضي من شروط وغييرها إجراءات نحتلف باختلاف الأزمان والأهراف. وقد وضع الضقيهاء القراعد و تشروط بحسب مارأوه مناسب في أزمنتهم. وقرام الأمر في ذلك هو الاستيناق من أن الكتوب صادر من قاض غنص بكتابة ما كنس.

وقد تخيرت الإجراءات والأعراف وتضمنت قوانين المراقحات في الصمير الجدينة إجراءات تمود كله إلى الضبط والاستيناق، ولا تنافي نشأ ولا حكماً فقهها، ومن ثم فلا بأس من تطبيقها والمهل

حجية اخط والختم :

4% مذهب لحنفية والانكية ووجه عند الشافية وأحد أقوال شلافة للإمام أهد أنه يعمل بالحلط إذا وتش به ولم توجه فيه ربية من عوالو كشط أو نغير، وذقلك في الأموال وما يشهيها تما يثبت مع الشهة . كاخلاق والنكاح والرجعة وهذا في المعاملات بين الشامل.

أما ما يجدد القاضي في السجلات السابقة على توليد فذهب الحنفية و فالكية ، والشهور من مذهب الشاخية ، وأحد أقوال ثلاثة للإمام أحد : أنه يعمل ما قيا إذا انتقت الربية .

وبالتنسية لما وجد في السجلات التي تست في ههده ف الفقهاء مجمعون عن أنه إن تبقن أنه نعطه. وذكر الخادثة، فإنه بعمل به و بنفذ. وهذا كنه فها إذا أنكر قسد من يذمن عدم با فيه.

⁽ه) اس ماسيين (۱۹۱۱ م. واحرشي ۱۹-۱۹ ط الفريز پيد اخساح دوده دط توسيخت و انسي در (۱۹۷۹ ويايده) والسندانج ۱۹۷۷ و وسييز اخسك و ۱۹۹۹ و الرهيقي حل الرودي (۱۹۷۷ ط اول واساس الطالب (۱۹۸۷ ط الاسته

ومی العقهام می بری آنه یک نیمی آن حطه بسین به حواد د یذکر اخادات ا¹⁷¹

ومن بنتسع ألوان الفقها دعيماً بي معية الخط والختم مصور له أن العول عليه هو الامتيادي من صحفة الكمالة، وعام وجود شهه فهي وإن الثمت عمل به ولفدت، وإلا فلا.

وقعد استحداث بنظم وآلات بلكن بواسطها اكتشاف المرواد في استنداب الواباطين على مند المنشوق في دلك وهدام المون على المند الماكم الآن، وليس في مواعد الشرايمة ما بمع المن تعليمية إلى مي لا تحالي على شرعية والمي الماكنة إلى مي لا تحالي على شرعية والمي الماكنة والمي لا تحالي على شرعية المنظمة والمن والمنافذة والمن المنظمة والمنافذة والمنافذة والمنافذة المنظمة والمنافذة المنظمة والمنافذة المنظمة المنظم

القصاء بغول القافد

 ٣٥ - الشاهة جع قاتف ، وهول الله : من ينبع الأثور.

وي الشرع الذي وتدييع الآثار و يتعرف مي الدين سيكوها ، و يعرف شيه الرحل بأنيه وأحيا و ينعمن النسب عد الاشتباد الأحصه الدُنعاق ب مراجمة ونك (1)

العصد الأنف الثلاثة المالك وتشافعي وأعاليا يحكو بالغافة في تنوت المسيماعية فأنجابية

و برجع في تعصيل ذلك إلى مصحلح (قباط).

(1) حدثیه بن خانجین (1974ء) و حقی ۱۹۶۰ء و روزی مرام (۱۹۹۸ء) (اسلامیت واطوی استان) (۱۹۹۰ السیترانی

(1) سائسية الجبل 1790 ، 179 قاد وإحداد الترف العربي. والتيني 1797 ما الآسينية

القصاء بالقرعة :

. ۳۹ سال تعرف السريحة تعليل تعيير ذات أو العيب من من أحدة إذا ويكن تعييد عمد أ¹⁰

ود على العقها على أنه الا تتي تعيدت المساعة أو الحق" في حلهة ، فلا يجوز الإقراع بنته و من حيره ، لأن في الشرعة صياح قائد الحق العلى العلى والمساعة المحلسة ، وصلى تساوت الحقوق والعالم فهذا هو موجع القرية الله التنارع ، وما المساعات والأحداد ، وشرصا عما جدرات بنه الأقدار ، وعلى مشروعة في ماجع الأنا

> ومعين ذلك بوطنه مصطلح (قرمة) القضاء بالعراسة :

٣٧ - الغراسة ي المة : النفر الهالب الداشي،
 من شبت المعراقي الطاهر لإدراك الداش.

ولا بخرج العني الاصطلاحي عن دلك .

العقبهاء القاهد لا يرون الحكم بالفرسة و فإن مد وك الأحكاء معمومه شرعاء ما وكا فعماً وسيست المواسة من ولأنها حكم بالص و طرر والخمي، وهي تخطيء ونصيب ألك وكل من القر أورة حججاً على شرعة المبل بالمرسد، ومنان على ذلك شاهد واطلة (1)

المعميل لكلام في تعلقج (فرانية) .

(۱) ندام الفرطني ورده

ا مرا در مصاره الطائل و العرب الدروالمواعد والعرارات العلي الراجعة المواعد ال

وهم مبدر آخرک خوره ۱۰ ما تالید فاران بیشور الحکام ۱۹۹۶. معاطفه

(۱۹ آنظری احکب مر ۱۹ وما محافات آگان و لؤیا بصر ۱۳۱۷هـ.

القضاء بقول أهل السوفه (الخبرة) :

٣٨ ــ اتنفى فقه دالفاهم على جواز الفضاء مغول أهل المعرفة في يختصون بمعرفته إذا كنوا حفاقاً مهرة. ومن ذلك الاستعانة في معرفة قدم العبب أو حدائد.

و يرجع إلى أهل العب ولمعرفة بالجراح في معرفه طول الجرح، وعدمة ، وعرضه، وهد الذي يتوثون استبيع ، الفصاص. وكذلك يوجع إلى أهل العرفة من النماء في لا يطلع عب غيرهن كاليكارة. (1) الفضاء بالاستصحاب :

٣٩ _ الإستنصحاب في المعة اللازمة وصام الفارقة. وفي الإصطلاح: هو استبقاء الوصف اللب للحكوجي بلبت تعلاقه.

وقد ذهب الجديهور (المالكة والحالة وأكثر انشافعية) إلى أنه حجة سواه أكان في الفي أم الإثبات، وأن الحقة فقد تعددت الآراء عدهم في حجيشه من الإطلاق وانتقييت، فنهم من منع حجيشه ، ومنهم من فيدها بأنه حجة للامع لا للإثبات .

وللإستنصاحات أمواع وأقسام . وتعفيل ذلك موظمه (استعماب)^(*) القفياء بالقمامة :

 ل من معاني القسامة في اللغة انجين مطلقاً ، إلا أنها في عرف الشرع استعمل في انجن بالله تدارك وتسالى ، يسبب غضوص ، وعدد مخصوص ، وهي

البغاص عصوصي، على وجه عصوص. 43 ـــ وعال القسامة يكول عند وجود قتبل بي علة لا يعرف قائلة .

فناهب مالك والشاقعي وأحمه في إحدى الروايدي عنه إلى أنه إذا لم يكن همان عماوه ولا بوالي أنه إذا لم يكن همان عماوه ولا التيمة) كانب عده الدعوى كسائر الدعاوي: تهيئة على المدعى و والمغول قول السكر. وليس في ذلك يس، الآن السكول عن انجي بذل، ولا بذن في مائه على ، فلا بحل نالإنسان أن بسيح عبره قتل غه ، وعليه المصاص إلا قبل .

وأسا بد كمان هائد قوت بركالعداوة النظاهرة. ودعمي أولياء الفتيل عمى معين أنه قتله بر تحلّف من لأوليهاء ضون أن فلاتا هو قائله عبدأ بالمبتحقود الفصاص ، أو حطأ بالمستحقود الدية .

وفعت أوحنيفة إلى أن فسامة لا تومه إلا إلى المدعل طيم ، ويحتار أولياء القنين خسين من أهل اعتلق ويحلفون أنهم ما قتاره ، ولا يعرفيان له قاتلا . ويسقط القصاص ، وستحق الدية (11)

وي ڏلڪ تشميل واختلاف موطي بيانه بحث اقسامة

القسامة . القضاء بالمرف والعادة :

14 __ المرف : ما استغراقي النعوس من جهة المنول ، وتلقه الطاح السلمة بالقول ، و يدخل في عمل النمو ين من جهة عمل النمو يفير : (المادة » عن أنها مترادفات و وتدخل في المنابع علائل من المنابع على أنها مترادفات والنموي على شيخ كياج بالادد وساحتها والشيخ التكيم فا الراد كيا المنابع والنموي التكيم فا النبح الراد كيا المنابع والمنابع المنابع على النبح من أداف المنابع والمنابع المنابع المنابع والمنابع المنابع والمنابع المنابع والمنابع وا

⁽۱) تبيهمرة المكت ۱۲۶ و ۱۸ ماده القاطمين الأسيرة . ونصر المكام من ۱۵۰ و المدها فالبنية عصر. والميازغان خوان من ۱۶۶

العادة أعم، لأنها تشب عِرَق، وتكون لفره أو أقواد . وهما حمق، لبناء الأحكام طبيها ، ما لم يصادما نصأ أو فاعدة شرعية .

و يستند إليها في تفسير المراد . وفي دلك خلاف وتفصيل موطنه الملحق الأصولي (١٠)

انشر

التعريف:

 الحس معالي الأشرق اللغة : بعبة الشيء، أو الحدر ويقال: أثر بيه بالترا؛ ترك نيه أثراً (17)
 ولا يحرح استحمال العلها، والأصوليس للفظ

والتراب عن هذه المعاني الملغوية. يعطفون الأثر - معنى السقية - على عيد المدمة وتحوها، كا يتضلفونه معنى الخبرغير يدون به الحديث الرفوع أو الموقوف أو المقطوع، وبعض العقهاء بقصرونه على الموقوف، ويطلفونه بعنى ما يترتب على الشيء، وهو المسمى ما عكم عندهم، كما إذا أفسيف الأثر إلى المشيء فيغال: أثر العقد، وأثر المسخ، وأثر التكام

الألفاظ ذات المبلة : ولاد

علامة الشيئ تكون قبله، وأثره يكون مده.
 تقول: الغيبوم والرباح ملامات المطر. وعرى.

السبول: أثر الطر, دلالة عليه، وليس برهاناً عليه. (14 والمأثور: بطلق على القول والفس، أما الأثر فلا بطلق إلا على الشول. (17) والقبر نماليا ما يطلق على الحديث الرفوع، والأثراء نسب إلى الصحابة. الحكيم الإجمال:

المنطقين والهافي و * هـ الإستعمالات الفقهية أو الأعمولية (

. المربع المربع

وأما الاستحمال يعنى ما يترتب على لشيء. قالفقهاء يعتبرون الأثري المقد هوما شرع المقد المما كالمتقال الملكة في السع، وحل الاستمتاع في الشكاس أ18

وأما الاستحدال بعني الهديث الموفوف أو المرفوع فوطر تفصيله اللحق الأصول.

مواطق البحث :

4 - بسحت استحداد الأثر بمنى ما يترتب على الشيء في بديها أ⁴⁴ ألما الشيء في جميل بطاقية والشيء فقد تخله العقهاء في الطهارة عند المحديث عن أثر النجابة ، وفي الجدايات عند الكلام عن أثر المبارة .

⁽۱) العروق في المسائدة عدد كري من ۱۳ ما درون ۱۳۹۲ه. ووستين العاره (۱۹۳۶ ما پيرون ۱۳۷۹ هـ پايانوسين العاره ۱۳۷۱

 ⁽۲) شرح هام الجوامع مع حواشيده (۱۰۱۰) و ۱۰۰ ه سيروت ۱۳۱۵هـ

وي لعل المعدر الباش

 ⁽⁶⁾ بن هامديس ۱۹۹۱، والخطاب ۱۷۷۱، ويادة المتاج ۱۹۹۱، وكفاف الله و ۱۷۹۸

 ⁽⁺⁾ سيين اطبيكاء الدالسيستينة عمر في ١٩٨١ ، وينتصرة الشكام الدالتي ١٩٧٦ ما الطبي .

⁽٢) لقاميس اتميط ، ولهاي القرب ، والعماج المنبر (أثر)

 ⁽٣) كشاف حطاؤهات القسود (١٩٩٨ لا كلك ١٨٨٨).
 وتدريج الروب (١٨٤٨) نثر الكتمة الطبية الكبية الهوق.

الكلى. كصلاة الجنازة. (١)

مهات قبرته المواجبه : إذا اعتبر مرادة الفرض فهر اعتداق الحكور

وأمه إن اعتبر غيرمر دف للفرض لـ وهوصيح المعسفية _ فيأنه بيأتم الفرد _ وكفالك الجعاعة _ اعرك إلياً قيس كاتم فوا: الفوض (١)

ح _ فرك السم إذا كانت من الشعافر:

يذ كرانت المسسة المؤكدة من الشعائر الديمية، كالأذان والجمياعة فتركه يستاره الإتم على خمياعة في المرسلة روكذاك الالتزام بترك السنة المؤكدة موجب المهزئم عرب السفس، والحلق الدائرات الفرض والواجب والديمة المؤكدة في هذه الحالة كله برجع إلى الحرام (٢٠)

د _ فعل الخراء والمكروه :

فعل المرام موجب الإثمر أما مكروه فإذا كان مكروه كراه له تحريجيه بأثم فاعله أما إذا كان مكروه كراهة تزيية ، قلا بأثم فاعله (أأ

ترك المباح أو **فعله** :

لا يسنيم من معل الساح أو تركه إثم ولا كراهة.
 مثل العمل ب الرائس والمساقاة.

الإنه وعوارض الأهلية :

(د) الراضات ۱۳۳/ (۱۳۳

﴿ وَ} لَمْنِ مِسْلُوا النَّبِينَ ١٩٩٤ لِمَا الْوَصَافِرِ.

و _ تحدق الإثم بأصال الكره والناس واقطىء

ابتم

التعريف:

٩ [واثم ليفة : هو الذّب . وقين : أن يعمل ما لا يحل الدراً إلى المحالف الم

الألفاظ ذات الصلف

 الذنب; فين هو الإغ. وعن هذا يكون مرادة بلاغ. (*)

الخطيسة: من معانيها المثن عن صدر وهي بهذا المسمى تكون معابقة للإنم. وقد تطلق عن غير المسمد فتتكون بهذا المدى غالفة اللإنم. إذا الإنم لا يكون إلا على عدد.⁽¹⁾

٣ ــ يتمق الإثم ينعس الأمور منها :

أ_ فول الفرض : فيأثم نابط فرض العين، كتوك المحسلان. وكذلك بائم تارك فرض الكفاية إذا تركه

⁽١) لمان العرب ، والمنحرج (أنَّمِ)

 ⁽۲) ابن مابدیر ۱۹۴۰ ط الأون.

وم) العبيام الدي (اندم).

 ⁽¹⁾ السان العبرت (معطة)مو لدروق في انتخاص ۱۹۹۰ قد دار الأهاق

ومج الواقات تساطي ۱۳۹۶ ما در الموطر ليخ (الله -) (۲) الوقات (۱۳۲۱ - ۱۳۲۱ - ۱۳۲۱ - ۱۳۲۱ - ۱۳۳۱ - ۱۳۳۲

٠ .

_ 10. _

والسكوان فيمه تفصيل والخلاف بيز الفقيان و يرجع إليه في مواطعه ^(١)

الإثم والحدود :

٢ حـ قال الخنفية والالكية والخالف (الخدود لا تقامت الآثام (العشوب الأخروية) ولا تبكون معهوق وقال الشاهي : هي مظهرة المسلل، وغير مطهرة الكافر ())

اجكابة

التعريف :

﴿ حَالِمُ عَالَةً فِي اللَّهُ : رَجِعُ الكَّلَامِ .

والإجارة والاستجارة بعني واحد، تقول: أجاره عمل سؤكه واستجاب له إذ رعاه إلى شيء فأطاع. وأحاب إلة رعامه فيك، واستحاب له كذلك.

وجواب القول قد يتصمن إقراره، وقد يتصمن إبطاله، ولا يسمى جواباً إلا بعد الطنب (**)

 (۲) شرح مسلم النسوت (۱۹۵۰ با ۱۹۷۰ و ۲۹۰ و با ۱۹۷۰ خردی خارد در والقبری وغیره (۱۹۹۰ با ۱۹۵۰ ما مسلمی اظهری ا و مواهر الاکسیان (۱۹۵۰ نشر مسلمی تنفروس) والمی ها الافن (۱۹۷۸ ما ۱۹۷۶)

(٣) أمر خاندين ١٠ (١٥) والمدين ١٠ (١٥) والمديري على المراة الأخليل الأراد (١٥) والمدينة وسواهم الأخليل الراء (١٥) والمروق (أوارد طاءة إجراء الكند المرايد).

والله الساد السروان والأسباح النأول والقروبات الأصفهاني. الرجوب (

ولا بخرج استحمال الفقهاء له عن المحي الغوي.

والإصابة قد تكون بالمعلى كزجانة الدهوة إلى المؤمني وقد تكون بالقولى سواء كانت عسفة كرد السلام، أم بمران الجواب فقط كنصو وبل، حيث يؤسذ به في الأحكام.

وقد تكون بالإشارة الفهومة . وقد بالمتار السكوت إجالة كسكوت البكر عند

وقد بعدم السكوت مثلاثها في التكام ⁽¹¹⁾

الألفاظ دات الصلة :

٣ (١٩٧٢ هي : الإعانة والنصرة. (١٤٠ والإيادة قد تكون إعانة وقد الا تكون.)

والإحابة لإبدأن يسيقها طلب، أما الإعانة فقد تكون بلا طلب.

والعسوق هو النصديق والرضاء أما الإجابة فقد تكون تصابقاً ورضا وقد لا تكون ا^{سم}

الحكم الإجالي:

براي الحكم الحكايفي للإجابه بحسب الأمر الطلوب.

هالإجابة إلى دفوة الإسلام، وكعمل بالخوطب يه الإنسان من فرائض الدس، وإحابة الأمير للجهاد،

 ⁽٥) بوشية بن يوبدي ۱۹۹۶ مغريزك هـ داول، ومايه المحتج يوزدو هـ مصحفي القاس، والعني «يدي» ط المناز، وكلماء الطالب ترمان مواج ه مصحفي الحليق.

وجه المسام النج

 ⁽a) العماج المي.

أمور واجبة بلا حلاف 🖖 💮 مواطن

ومنا كنان تدفع صرر عن الغير، كإحباب المستحيث، فإجامه أمر واجد باتفاق، حتى إلم المبلاة تقطع لإطابه.

وما كان نقصع الخصوبة والمازعة، كإجابة المدعلي هذره أمام القاضي، وكالإحابة في تعمل الشعاد، فهو واحب بالغاقي (⁷⁷)

وقد تكون الإجابة مستحة كإماية المؤذن ⁽⁴⁾ وهى أن نعول طل ما يقول

وقد فكون الإجابة عرمة كالإجابة للمصية.

أما الإجابة في العقود فهي ما قاطت الإيجاب. وتسمى في عرف الفقها، بالقبوب.

وأما الإحامة من الله مسجانه وتعانى قهي الغبول الذي يرحيه الإنسان من الله بدهانه وهمله (**)

(و) الشرط في مروده من الاستان معدما طامل مكتب المحدود والمراح المستان المحدود بناء والمستان المحدود بناء والمودد والمحدود والمحد

(π) ماند ، قال ماندس ۹۷۸/۱، وسلع الجليل ۱۸۷۷ شر ماند السال

(۳) البيدائم ۱۳۹۶، وكماية - طاعب (۲۰۰۰، والقبوني ۱۳۹۸، ۲۲۰ معطى القبل، واسمي ۱۹۲۸، ۱۹۹

11) إلى تماميس (1997، والشرح التصعر (1994 لل الحلبي). والقامد (1997)

(ه) نسبب الساملين من ۲۰۱۱ - ۲۰۱۰ تا ۱۹ ساليف و مروق اللشرامي ۱۹۷۱ تا دورات اسكات اثر بدر وكتاب الآالت ۱۹۲۰ - ۲۲۹ - ۲۲۰

> (۱) اندائع ۱۳۰۷ ونتج الحليل ۱۹۶۳) (۷) تب الفائل من ۱۱۰ ۱۹۱۱ ومن مادين ۱۹۴۹

مواطن البحث :

\$ سليلإجارة أموكاء متعددة معسلة في مؤطئها، ومن ذلت: إجارة الوقعة في بات المكاح، ورجارة الواهير في بات الجهاد، وفي بأت الصلاق، ورد السلام أثناء خطية الخميمية، والسحي نداء الجمعة والإجارة (القبول) في العقود، كالوصية والمجادً (عبرة لك.)

إجكارة انعصل الأول

نعريف الإجازة :

السيارة في اللغة السياللجوة، وهي كراء الأسير (⁷⁷ وهي ، كسر الهنزة، وهو الشهور ، وحكى النصب بعنى المأجوة وهو عوص العمل ، ونقل الفتح أيضاء فهني خالة ، لكن نقل عن المرد أنه بقال : أجر وآجر عزارً وإسارة ، وعليه فتكود مصدرً وهذا المعنى هو الدائب للمعنى الاصطلاحي (⁽⁹⁾

إلى وعرفها القفهاء : بأنها عقد معاوضة على تبديك منفقة بعرض (3)

ومخمل البالكية غالباً لفقه الإجارة بالعقد على

وه) اس خابدس فار۱۹۰ الهمانا، وكفاية اطال ۱۹۸۹. السبي الرواد، والمائع الرحم

⁽¹⁾ الهوت , وتعاليس اللغة ساء (أسر). إنها ماشية الن مادس 10 طاولان .

 ⁽ع) كشف الشمائل ۱/۱۹۰ طافعه دهد والسوط ۱۹۹۰ مل الاول. ولام ۱/۱۹۰ طافران ۱۹۹۰ مسل والمسلسلي المسلسلي الكور ۱/۱۹۰ ما النار ۱۹۹۷ ما الشوع السمو الى أورد الرابات ۱/۱۹۰ ما الشوع السمو الى أورد الرابات ۱/۱۹۰ ما

الألفاط ذات الصنف

البيع:

هـ مع أن الإجارة من قبل الهيم فإية تسير بأن عليها بع المنفقة لا الهين أ⁽¹⁾ أي حين أن عقود الهجم كلها العاقد في اعلى الدين. كيا أن الإجارة نقبل التسجير والإضافة، بنها الهيوع لا تكون إلا منجزه. والإحارة لا يسبوني المعود عليه فيها وهو المعدد دفعة واحدة. أما في الهيم دفعة واحدة. كيا أحد ليس كل ما يجوز إجارة يجوز يهمه إد تحوز إجارة الحزالان الإجارة فيه على عمل ، يبها لا يجوز إجارة المحر لأنه ليس عال.

الإعارة:

 السد تفترق الإجازة عن الإعازة في أن الإجازة تستثبك متعة بموض ، وأن الإعارة إما تعليك منفعة بلا عوض ، أو إباحة منفعة ، عني خلاف بين الفقهاء تفصيله في موطنه .

اجمالان

٧ ــ تضرف الإجارة من الحمالة في أن الجمالة إجارة على منفعة مظنون حصولها ولا ينتفع الحاجل يجره من عسف المحاصل وإلا بتمام العسل ب^{7 ك}وأن الحمالة غير لازمة بي الجملة.

(4) إذ المستود عليه البياض ويود وق أكثر أهل العداء بيد حالك وأمر حليمة وأكثر أصيحات التناصي ودكر بعل الشياف محيية أن المستفرد صديد العيد لأبها المرحودة والمشد يصاف إليها، ويداد على أنها المدمدة لا البي أب المستفردة مدميت من الأحياس وأن الأطرة في المساسقية المراسات عن الأحياس وأن الأحياس وأن الأحرة في المستفرد (مشي لازن) عادكت الناسقية والادامة في المستورة على المستورة المناسة على المستورة المناسقية المستورة عن المستورة المناسقية المستورة عن المستورة المناسقية المناسقية المستورة المناسقية المستورة المناسقية المستورة المناسقية المستورة المناسقية المستورة المناسقية المناسقية المستورة المناسقية المستورة المناسقية المستورة المناسقية المناسقية المستورة المناسقية المناسقية المناسقية المناسقية المناسقية المناسقية المستورة المناسقية المناسق مسافع الأدمي وما بقدل الانتفاق فو السفن وخيوان، وبطاقون على المقدعل سافع الأراضي ولدور والسفس والخيونات الفظ كراء، فقالوا: الإحارة والكراه شيء وحدثي الهسي.(١)

٣- ومادات الإجازة عقد معاوضة فيجوز الدؤمر استيفاء الأجر قبل انتفاع السناجر، على التعصيل الدي سيره في موضعه، كما يجوز البائم استيفاء التمن قبيل تسليم البيج، وإذا معلت الأجرة تعلكها المؤمر انتخاف دول متظار لاستفاء المتعة، عن ما سائن

الإحارة من حيث اللزوم وعدمه :

3 — الأصبل في عقد الإجازة عدد الحمهور النزوم، فلا يمين أحد المتعاقدين الانفراد بقسخ العقد إلا للمنظى تنفسخ به العقود اللازمة، من طهور العيب، أو ذهاب عنى استيقاء النعمة. (17 واستدكوا يعوله تعالى (أوقوا دالعقود).

وقال أبو حنية وأصحابه : يموز المكتري فسخ الإجارة لمعذر الطارى على المستأجر مثل أن يستأجر دكاماً يتحربه ، فعترق مناحه أو يسرق، لأن طرود هذا وأستاله ، يتقرمه استف النقطة المعطود عليها ، وذلك فياساً عن علاك العبن المستأجرة (أوحكي إلى رئد أنه عقد جائر.

⁽٢) عالم الجند وزيهه لا ويوود لي

 ^(4.9) النشرة العسمة على أخراب المسالية (4.9) والنشري الكنابية بإدار المكر.

 ⁽a) النفسي العصوم معه الشرح الحيم (100) و «بهة الحيد إلى 2009

وم) سروداناها (۱

⁽⁾⁾ المسين ١٩٠٩ ، ١٩٠ ، ومدانة العبيد ١٩١٩ والمنتاوي القناية باردادي

الاستعماع:

لدت الفترق الإمارة (في الأجبر الشترك) عن هقد الاستصناع (الذي هو سع عبر شرط فيها العس) في أن الإجارة تكون لعبي فيها من الستأجر والعمل من الأجبر، أما الاستنصاع فالدن والعمل كلاهما من الصائع (الأجبر).

منه الإجارة (حكها التكليفي) ودليله:

عقد الإجارة الأصل به أنه مشروع على سبل
 الجوائر

المجموعة والمحتاب والمعنة والإحماع. والمقول:

أما الكنتات فنه قوله نعاق (قَافَ أَرَضُعَنَ لَكُمَ فَأَتُوهُمُ أُجِورِهُمُ } . ^(*)

ومن السنة ما روء أبو سعيد الحدري رضي الله عند أن رسول الله صلى الله عليه وسله قال: « من استيأجر أحييراً فليُطنه أجره » (^{**} وقوله: « أعطوا الأجير أحد، قبل أن يجف عرف» (¹¹ وقوله: « ثلاثة أما تحصيهم يوم القيامة» وعدّ منهم رجلا « التأجر

(١) السنموم ١٩٤٩، ولاي والسنائيم ١/١٩٤، ويعابة الطيم ١٤٠١: ط ١٩٨٨:

(٢) سورة الطلاق ١٠

إم) مدينة التراساس أمرا الله واد الله في أله قريرة في حديث أواد والاسام بريل في سرم أنها ها ورواه من الي سميه وهو بنقطع وقائمه ميسراس حاد مرسال ورواه حد الرزق من أبي عريرة وأن سمينه أو أخيامه عمل يلمط الاس النياجر أهيرة في السمينة له أحيزته الاوجروعية أحد عن الراهر من أن سميم مستند و أذال الاستسمار والراهيم في بسمع من أني المسامية وهو محيدة في أصيبه ورواه أنوداده في المراسيق، وهو عد العالي فرادادي .

(١) أغرجه الرامانية أي الوهول من ساعد.

أجسيراً فاستوفى منه وه يعطه أجره هو⁶¹⁸وكذلك فقه عليه العملاة والمسلام وتقريره

وأند الإجاع فإن الأمة أجمت عن العمل بها منذ عصر الصحابة وإلى الآن⁽¹⁾

وأما دليلها من المعلول قلأن الإجارة وسيلة المستجود من الشاس في المعمول على ما يستغونه من المشافع الشياع و الخاجة بن المشافع الشياع و الخاجة بن المشافع كاخاجة إلى ماك النبيء والغبي عناج إلى عمل العقود ومراحة حاجة الشياس أصل في شرح العقود، فيشرح على وجه ترقاح به اختصاف و يكون مواحة الأصل الشرع (الأوهفة هي به اختصاف على ويكون مواحة الأصل الشرع (الأوهفة هي حكة نشر بعها).

الفصل الثاني أركان عقد الإجارة تمهيد :

١٠ يعتلم الفضها دي تعداد أركان هذه الإجارة، فاجسهور على أنها: الصيغة (الإيجاب والمقبول)، والمعاقدات، والمعقود عيه (التنفة وأما المعاقدات والمعقود عليه فأطراف للعقد ومن مقومات ، فلا قيام للعقد إلا باجتماع ذلك كله.

أخرجه أسر ساجه في و الرحود و واسخاري في «البوع».
 والا الإحتراف .

أوم) أليدأت (1997)، 1996، والمسود 2019)، والمدايد والمدايد والمدايد والمدايد والمدايد والمدايد والمسابق المسابق المسا

وم) الله سنوط (۱۹۱۸) و به روانستانج (۱۹۱۸) و بدایة الفته ۱۱/۱۹ ها ۱۸۵۱ هـ.

البحث الأول العبينة وشروطها

١٩ أَسَا صَبِيعَة مَقَدَ الإحارة مَا بَيْرَ بِهَا إِظْهَارُ إِرَادَةُ المسمافدين مي نقط أواما بقوم مقامد، وذالك بإيجاب مصدره المثلاء ونبوق يصدره التعلُّك على ما يرى الجُسهورة في حين بري الحقية أن الإيجاب ما صدر أولا من أحد المتعاقفين والشول ما صدر بعد ذنك من

وتغصيل الكلام في العيغ موطنه عند الكلام

عن العقد . * 4 _وجمهور الفقفها ، على أن الإجارة تتعقد بأي لفظ والرعليها وكالاستثجار والاكتراء والإكراء وتصفد بالعرشك عذه الدارشهرأ يكذاء لأن العارية بعرض إجارة كي تنجمه برهبتك منافعها شهراً بكذاء وصالحتك على أن تسكن الدار لدة شهر بكذا، أو ملكتك مناقع هذه اقدارات بكداء أوعوضتك منفعة هذه الدار مننة يسقمة دارك أو ملمت إليك هذه الدراهم في خياطة حدًا، أو في دابة صُفتها كذا، أو ق حشى إلى مكة ، فينقوق : قبلت^(١) عم أن هذه الألىفاظ لم توضع في اللغة لقالك ملكنها أفادت في هذا المقيام تعليك المنفعة بعوض.

 ١٦٠ - وتوسع الحسابلة في ذلك ستى ذالوا : ننطه الإجارة بلقظ أجرت وهائي متناه كالكراه مواه أضافه إلى العين، غير أجرتكها أو أكر يتكها ، أو أضَّاقه إلى النقع، تحوقوله: أجرنك بقع عدَّه الدار، أو: ملكتك تعمها, وتعقد أيضاً بلفظ بيع مضافاً إلى (١) الدر اهتبار شدح كشويم الأبعبار ١٠/٣ ط بولاق، وأحدوي المتنابية (١٩٤٠)، ومواهب الخليل (١٩٤٠)، والشرح التصنيع وألاء ومناقلتها الدمسيق ٢/١، وجايه

المناج فأردوه طاءووهم

(٢) الهذر: ١٩٩٥ \$ فيسي الجليس، والمتناوي المسابة

() كتاف الباغ جريعة ، ماء مطحة أنصار السة .

(و) خاشیه این مایدین ۱۹۳

الشفيع ، أنبو قوقه : معتك تعلها ، أو : بعنك سكني البدارأ، وكموه . وقالوا : الشعقين أنا المعافدين إنا عرف المقتصود العقدت بأي نفظ كان من الألعاظ النفى ضرف بهذا انتهافناك مقصودها بالوك الشارع لم يحد حدا لأنداط العقد، بل ذكرها مطلقة (١)

والمقادها بنفط البيسع مغسياها إن المنافع قوب عبيدا الحنفية أيضاء وقول عند الشافعية ولأنه صنف من البيع ، لأن تحليك يتقبط العوض فيه عل المَوْضَى، كَالِيعِ، فَابِمَتُكُ بَلِفُظُهُ، (١)

 14 _ وفي الشول الأصبح عند الشافعية وفول عند الخبرقيبية لا تنمقسه الإحارة بلفظ : بجلك جفعلها ، لأن النفعة مملوكة بالإجارة، ولفظ البهم وضع اقليك المن فذكره في المنفية مفيد، لأنه ليس بكناية عن المفد، ولأنه يمالم البيم أن الاسم والحكم." ولإقن بهيم العدوم باطلء والمنافع العقود مختيها معدومة وقت النعد كيا بقول الحنفية .(1)

الإجارة بالماطاة :

الاعد أجاز المتعيبة والمالكية والخنابلة النعاقد بالأفعال في الأشياء الخسيسة والنفيسة ما دام الرضا قد تُعِمَّق، وفهم الشَّصد، وهو قرل عند الدَّفية اخشاره الموري وجماعة وفيسيد القدوري الحنفي الجوازيات في الأشباء الجمهمة دون النقيمة . وهو قول أبضا عنبد الشافية، والمذهب عندهم المنع، والعبرة عائدل عليه ظروف الحالء كأن تكون العبن

⁽٣) مداشية المنسبول ١٩٧٦، والهدب ١٩٥١، وبابة المناج

٢٧٠/٣ ، ٢٩١١ ، والنجيرين ٢٧٠/٣

استيجرة معمة للاستشغلال، كمن بيبت في الخال (الفندق) ونه يكون بالعرز

وسناء على أصل مذهب الشاهية من منع مقود المحاطناة لودفع ثوباً إلى حياط ليدنيك، فعمل، ولم يدكر أحدهما أجرة، فلا أجرة لد، وقس له أجرة مثلة لاستهالا كه مستسد، وقيل إن كان معروفاً بشك العملي الأحمر فله أجره مثلة ولا قال (1)

تمجيز الإجارة واضافتها وتعليقها ز

١٩ - الأصل في الإحارة أدائكود منجزة، فإدا لم يتوجد ما يصرف الهيمة عن الشجيز، أو لم يص عن مدينة المقد، قواد الإجارة شبأ من وقت انفقد. وذكود منجزد.

هذا ، وعندلف الحكم في إضافة صيدة الإجازة إن المستقبي بين أن تكون إحارة على عين أو ثابته في الذية

فالإجازة التامة في الدمة على الواردة على منفعة موصلوفة مع الترامها في المدة، كأن يستأجر سيارة موصوفة مصفات ينفق عليها، ويقول : أأزمت دمنك إحارتي إياها .

فيان أهمني وقريدكر الدمة كالنت حارة عين. وإجارة المعين هي الوارد، على سقعة معين. كالنظار والحياوان ومنتصمة الإسان، فالحسهورة لفرتوا بين هذين في صحة الإساقة للمستقيل، ودهب الثالثية

ب الأصبع عدهم إلى أن الإضاف صحيحة فها بنيت في المحمة . لا فها كانت واردة على الأعياض إلا في بعض صور حسنتناة أجاز وا في الإضافة في إجارة لأعيان إد كانت المدة مين المقتد و من المدة خضاف إيها زحماً بسيراً كان تعدد الإجارة اللح خضاف إيها زحماً بسيراً كان تعدد الإجارة للحج قن أن بيدأ ، مشرط أن بكون قد نهياً أقل بعدم على أن الموقعي والموى بريان أن التعرفة المطلق، الأن إحسارة المحمدة أيضهاً واردة على العبي . أي على منفطة (12)

٩٧ ــ و11 كان الأصل في الإجارة المزوم كها سبق فلا تستنقل أحد شافدي نفسخها، إلا أذ الإمام عسمة أحـ في إحدى الروايدي عنه ــ يقول: إن الإجارة النفسفة بحوز لكن من طرفي نعقد الإنفراد بفسخها قبل حون بدء مدنها (⁽³⁾).

١٩٨ - النفق المصهاء على أن الإسارة غيرقاطة لمتحليق - كالسع - وصوح قاضي زاء من حملية مدان عوقال - « الإحارة لا نقس التعليق .).

وقد تره الإحارة في صورة التطبق , ولكنها في الحقيفة إضافة. كما لوقال حياط : إن نطلت هذ الثوب اليوم فدرهم، أو فناً فنصف درهم. ويمكن

⁽⁴⁾ الخشاوي المساوة (10 ما يولال) و الشرح المساو الراح ها در المدارك والمحراجي مراوعات وباية المتاح الراحة في مصطفى المشيى و وسائدة الخلوجي جراء في المباري الطالبي و كشاب المساح (17 مطارة المبار) السنة، ولهات (1977)

⁽١) المتاوي الشدية (١/١٠) ومعالب أول النبي - ١/١٥٥

 ⁽٥) السخائم فروحان و وحات ما مديني عربي بن عربي برا و المرات و المساعد و المحال و المشاعد المساعد و ال

أن بشال إن هشه العسورة من قبيل تعليق الحظ من الأحراب وهو جائزت لا تعليق الإحارة.⁽¹⁾

١٩ .. يشترط في الصيغة الأنعاد العفد أن تكون واضحة الدلالة في انة التعاقدين وعرفها، قاطة في الرغارة بن شيئس، كان يقول : إلاما يجوز من ارديد الإجارة بن شيئس، كان يقول : أجرتك هذه الدار بسكفة شهر با أو هذه اندار بكفا، فقبل في إحد ه حد عل ما صيائي عند الكلام من على

١٠ _ و مشرط أن بكون القول موافقا الإنجاب ي جيح جنزياته ، بأن يقل المسأجر ما أوجه الأجر، وبالأجرة النعي أوجها ، حتى بترانق الرضا بالمند بين صوعيه . كما يشترط انصال الفيل بالإنجاب في مجلس المغد إن كان الشمائة بين غائبين، دون أن يفصل بين الشجول والإنجاب فاصل مطلقاً عبد الشافعي ، الشمراخة المفرد بناء ولا فاصل بعيد عن موضوع الشمائة د، أو مغير للمجسس ، عمد الجمهور الفين يعتبرون الجلس وحدة جامعة للمتفرقات ، دالة على يعتبرون الجلس وحدة جامعة للمتفرقات ، دالة على يعتبرون الجلس وحدة جامعة للمتفرقات ، دالة على يقام الرغية ("أو بيان ذلك في مصطلع (عقد)

با ريب ريب البياد المسيحة الصحة انتقد عدم تقييدها بشرط يشافي متنفى لدد، أو يمتل مسلحة لأحد المتعاقدين أو غيرهما لا ينتضيها المقد، كأن يشترط المؤجر لضه منفة الدن فترة، عل

خلاف وتضمييل لفقهاء في ذلك، ¹¹ أبوطته الكلام عن الشرط وهي المعدعات.

٣٧ - كيا يشترط منصاذ الإجارة - فضلاً عن شروط الانحقاد والصحة - صدور لصينة عن له ولامة الشعاقد . كي بشترط خلو الصينة من شرط اخبار , إذ خيار الشرط بنع حكم المقد ابند مي ولا معنى لمدم النفاد إلا هذ .

و يسترط النزوم الإجارة، فضلا عن جمع الشروط السابعة ، صنوه من أي حيار ، و طول الكاساني : لا تشفذ الإحارة أن مدة الحيار ، لأن الحيار بنع معاد المحدود في حق الحكم ما دام اخيار أن دفع النان عن نصه . واشتراطه جائز في الإجارة عند كن من اختيار واشتراطه جائز في الإجارة عند كن من اختيار والتراكية أو الحيارة على من اختيارة الحيارة على من اختيارة الحيارة على من اختيارة الحيارة على الحيارة على الحيارة على الحيارة على من اختيارة الحيارة على الحيارة الحيا

أما الإجارة في الذمة هذه منع الشافية اليار الشوط فيها واكما مشعود في قول عندهم في الإجارة على معن (⁶⁰)

⁽۱) المشاوي المندية (۱۹۷) و ونوية المتاح مرووي. والبائغ ((۱۹۷) و ۱۹۷) مروو

⁽۲) المد تح (۱۹۰۱) واقتاري اعتباد (۱۹۰۶) (۱۹) بداية الحيد (۱۹۹۱)

⁽ر) کشاف انفاع (رواد

ورو معاف المناع وارده (م) الهذب (۱۰۰/ ط مسي الخلبي

⁽۱) سنانج الأفكار (۱/۱۰) و وسفالت أزن البي ۱۹۷۶. ريبايية أفتاح ۱۹۹۰ ۱۹۱۰ و مدينا أفياد ۱۹۹۲. راسي ۱۹۹۱ طاح البيار

⁽٣) لمالغ ١٣٩/٥ (٣)

البحث الثاني العاقدان وما يشترط فيها

المافدان:

٣٣ ـــ من أركان عقد لإجارة عند فبرالحدثية المعتبونها من أطاق العدد والمنتقبة بعدونها من أطاف إلى المنتقبة المعتبونها من أطاف إلى المنتقبة المنتقبة

و يشترط فيها للانحفاء المغلى، فلا تنظم لإحارة من نجود ولا من العبي الذي لا يور، فلا حلاف في أنها لا تشعفه إلا من جائز التعرف في لالى.

و يشترط في العاقدين للصحة أن يقع بينها عن تترضى . فدذا وقع العقد حقوبا بإكره فإله يصدر كن يتشترط الشاهمية والحدث ومن معهم للصحة ولاية إنشاء العقد، فعقد الفصولي يعتر عندهم داساً.

و يشترط أي العاقدين للنفاد هند أي حنيفة ألا يحكون المعاقد مرتبداً إلى كان رجعاً، لأنه برى أن نصرفاته تكون موفوفة، بيها انصاحان وجهور الفقهاء لا يشتروشون ذبك لأن تحسرهات المرفد عندهم بالفاد (٢)

كما يشترط أن يكون العائد له ولانة إنشاء المقد صده الحضفية والم لكية الذين يرون أن تولاية شرط التفاذ، بينا برى الآخرون أنها شرط للصحة كما سبق.

إحارة العبني:

الاحد إجارة العسبي الميزنف بأجرالا غن فيه نصح إلى كان مادونا قد من وليه ، علاقاً للنافيه ، إذ منوها مثلقاً ، وإن وفت استعنى أجراً ، واختلفها على هو المستمى أو أحر الذن . (**) ون كان عجوراً عليه أكان المبتدء ولي المبتد موفوة عنى لإجازة عند احديثه ، ولي الراجع عند الماكية ورواية من أحد ، لأن الولاية شرط للمفاذ لا العسمة ، وكان العقد غير صحيح عند اللابة عبد عن أحد ، لأن الولاية عن أحد ، لأن الولاية عن أحد ، لأن الولاية عنده من شرط للمبتحة المعقد وانعقاده لا الولاية عنده المنظر المبتحة المعقد وانعقاده لا المبتد إلى المعتمد شرط للمبتحة المعقد وانعقاده لا المبتد المبتحة المعقد وانعقاده لا المبتد المبتحة المعقد وانعقاده لا المبتد إلى المبتد المبتحة المعقد وانعقاده لا المبتد المبتحة المعقد وانعقاده لا المبتحة الم

٧٥ - وإجازة من له الولاية على العببي غش العبي أوماء نافذا، نوجود إثابة من تشرع. وإذا يُنغ العببي على الناء الله أمي تم عنها عقد الإجازة عني ازوم البقد تجاهان، فقيل بلزوم العقد لأنه عقد لازم حقد يمي تولاية، فلم ببعض باللوغ، كما لوباع داؤة أو رؤجه. وهو قول لمث فية اعتبره الشيراذي المبحوح في المدهب، وقول لتحايلة اعتبره ابن قدامة الشحيع في المدهب، وقول لتحايلة اعتبره ابن قدامة الشحيع في المدهب، وقول لتحايلة اعتبره ابن قدامة

والاتجاء استاني أنه يصبر غيرلازم. ويخبر في لإحدرة، لأنه بالبيلوة النهت كولاية ، وهو مذهب الماكية ، وقول صبد كل من الشاهية والحنابلة ، ومذهب الحدمية في إجارة نفس الصغير، لأن في استيقاء العقد إضراراً به لأنه بعد البلوغ تلحقه الأنقة من عدمة الناس، ولأد الماقع أعدث شيا فشيئاً ،

⁽٥) يبير أن يسكون المسافرة المستوادة من السامرة فقو المستاسو أصل قد منة ميصل أو مؤاما أو مساحب وأوليق المستهيم و يسامدون أجروهام من أصل ملك الشرائرة وقد معين الزادة ١٧٥ من تجله الأحكام الجوارة على المؤار.

وووالسائم والعرور والعدوي المعية بالردوا والدوال

^[1] دومة الطالين ١/٠٥٠ وم. ١٥٥

 ⁽⁷⁾ القرميين في النفض ٢/١٩٥١، والمقاتع ١/١٧٥٠، ١٧٨٠.
 والقاوي الفدية ١/١٩١٤

والعقبة يتعقد عل حسب حقوث المنافع، فكان ل خيار النسخ، كما إذا عقد ابتداء بعد البلوغ.

وهناك قول عند الحنابلة أنه إذا أجره مدة يتحملني بالرغه في أثنائها فإن العقد لا يعزم بعد البلوغ، لأننا نو قلشا بطرونه فإنه يغضى إل أن يعقد الول عل جيم مشاف طول حنوه، وإلى أنَّ يتصرف فيه في غيرزمن ولايشه علب أما إذا أجره لاة لا يتحقق بترقه فيها قبلغ فإن العقد يكون لازماً. ⁽¹⁾

المبحث النالث

عل الإجارة ;

الكلام هنا بتناول منضعة المن الزجران والأجرق

أغطلب الأول أولا _ منفعة العن الرجرة ;

٣٦ ــ المشود عليه في الإجارة مطلقاً عند الحنب: هو الشفيدة , وهي تُقتلف بناختلاف علها (*) المالكية والشافية أن المغود عليه إما إجارة منافع أعيبان، وإما إجارة منافع في الذمة. ^(٣) والشترطوا في إحارة الذمة تعجيل النقد، للغروج من الدين

وعند الحنابلة على العقد أحد ثلاثة :

الأوله: إجارة عمل في الفعة في عن مدين أو

(١) السفائع والعلاد ، والهذب (١٧٠) ، والتنسي وإدوى وكشات اختآع 1447ء والثرح الصغير 1447ء 148

(١٧) السيدائج (١٧٥ ، ١٧٠)، والفشاوي الهندية (١٥١)، وسهاج انطالهن بدائية القلبولي الإملاء والمعني الإم

(٣) على الكبرومانية اللموقي ٢/١ ط دار المكر.

(1) بستابية الجنهية ٢٥٢/٣، ومهاج البطالسين الإماد، والمهلب ١٩٩٨٠

موصوف. وجعلوه توعين: استئجار العامل مدة لعمل حميته واستلجاره على عسل معين في الذمة كخياطة الوب ورعي غم .

الثاني: أجارة من موسوقة في الذمة. الثالث: إجارة من مينة لدة عددة. ⁽¹⁾

ويمشرط لانعفاد الإحارة على المنفعة شروط

٣٧ ـــ أولا : أن تنفع الإجارة عليها لا على استبلاك العين. وهذا لا خيلاف فيمه غير أن ابن رشد روي أن هاك من جؤرها إن كل منها لأن ذلك ك، صفعة صباحة. كما توسع الشافعية في المنفعة فأدخلوا الكثير من النصور. (٢) و ينفرغ على هذا صور كثيرة تستهك قيما الحين تبيعا كإجارة الظفره والزاء الضحل واستأحار الشجر للثمن

هالحشفية ينقون على أن الإجارة لا تتعقد على إقلاف الحين ذائها، والمالكية بنصون على أنه لا يجوز المشبطاء عون قصداً، كيا نص الحديلة على أن الإجازة لا النعقد إلا على نفع يستوقى مع بغاء العين إلا إذا كانت الماقع بفتضي استيفاؤها إنلاف العبن كالشبعة للإضاءن أالأ

٢٨ - قَاقِياً : أَنْ تُنكُونَ الدِّيفَةُ مَنْقُومَةُ مُقْصُودَةُ الاستنبقاء بالعقد، فلا تنعقد اتعاذا على ما هومهام بدون ثمن لأن إنفاق الذل في ذلك سف.

والمذاهب في تنطبيق ذلك الشرط بين مفيتق ومرسم . وأكترهم في التضييق الحنفية ، حتى إنهم لم

(۱) المني ۱/م، وكشاف المناع ۱۸۸۴ و ۱/۵ م (ع) معلجة أتجنبه ١٩٩٧ ها التسارية .

(٢) السدائع (١٧٩/١)، وعاية الانهار (١٩٩/١)، ومانية البسري والأواء والمرو والإفكار والمتي والمارو والاعترام

يجيزوا استشحار الإشحار اللاستظلال بها ولا المهاحف للغرفيا . و يقرب منهم الملكية و لكنم أجاز وا إجارة الهاحف ون كرهوا دلت . بها توقع المحاطة ، حتى أجاز وا الإجارة على كل منعة مباحة . و يقرب منهم انشاعية ، إلا أنهم لم يجيزوا بعض ما أجازه المنابة ، كإجارة العنائج التجميل ، والأشجار التجفيف التياب ، في القراء الهجيع عديد .(١)

٩٩ - ثالثاً: ويشترط أن تكون النفة ماحة الاستيفاء، وليست طاعة مطاوبة، ولا معمية ممنوعة، وهذا الشرط موضح نفعيل وخلاف بن الذاهب مذكر فخ بعد (ف. ١٠٨٨)

٣٠ - وابعةً ; و بشرط أي الفقة لصحة الإحارة: القدرة على استيفائها حقيقةً وشرعاً . فلا نصح إجارة الدابة الفارة ، ولا إجارة النصوب من غير الفاصب . لكونه معجوزا على تسليمه ، ولا الأضلع والأش المخياطة بنفسه ، فهي منامع لا تحدث إلا عد ملامة الإنباب (1)

ومل هذا فلا نجوز إجارة من لا بصدر عليه المستأجر، ويعتاج فيه إلى غيره . واسلى عن هذا النقول بعدم جواز استجار القحل للإنزاء والكلب والباز للصيد، والفول عدم جواز إجارة الظروو

إدن روحها ، لأنه مانع شرعي بمول دون إجاريا . ونفسين ذلك فها بعد (ف ١٩٦٦)

٣٩ حاصمة : ويشترط بها أيضا مصحة الإجارة : أن تكون معلومة علما يعي الجهالة التنفية على على المعلقة التنفية التنفيقة التنفية التنفيق التنفية التنفية التنفية التنفية التنفية التنفية التنفية التنفيق التنفية التنفيق التنف

وهيذا الشرط بجب تحقه في الأجرة أبضاً . لأن الحبهانة في كل منها تعضى إن النزاع. وهذا موصع اتفاق (١٢)

معلومية المنعمة :

۴۳ مد فسمس التناعة بهبال اعمل. وقد تنعين بنفسها كها إذا استناجر رجيلاً خياطة توله و بين به هنس الخياطة. وقد تعلم بالتعين والإشارة، كمن استأجر رحلا لينقل له هذا الطعام إلى موضع معلوم.

٣٣ ـ وقد أمن اشتراط بهان على المنفعة إلى تقسيم الإجازة إلى إجبارة أحيبات تسمتوهى المفعة من عين معين معينية مذائها بحيث إذا هلكت العسخت الإحازة كاستشجار الدور للسكني ، وإلى إحازة موجوفة في الذمة تستوى المفعة عا يجدد بالوصف ، فإذا هلكت بعد النجر، فدم المؤجر غيرها .

وعديد الجدارية وفي رأي عند الشافعية اشتراط رؤينة النعير المؤجرة فين لإجارة، وإلا طلمت جر خيار الرؤية , عبر أن الحناطة يقصرون اشتراطه على

⁽¹⁾ المستاوي المستية وارددي والبيدائح و(١٧٠٠) وحاشية المستية و(١٠٠٠). وحاشية المستيز و(١٠٠٠) وحاشية المشتيزي من شوح والهيدات (١٩٠٤) والمستيزي من شوح المهام (١٩٠٥) والمدر (١٩٠٥) والمنتسي (١٩٠٥) هـ ١٩٨٥).

⁽۱۹) الفشاري الفشمية (۱۹۱۹)، والمعاقع (۱۹۷۱)، وسياح الطاليس وماشية القيون ۱۹۲۶ ۱۷۷ و گهات (۲۹۹۲

⁽۱) ويترون التي رئيلة ل سفينة الفنيلة (١٠٠/ ١٥٠ أو ١٢٠ أد المائية من السلف قالواعوز إندرة الهيولات قياماً اللادرة من الرامن والسائق.

⁽r) المشاوي المسلية (1/10 والسفائع (1/100 وقعد يط (r) (1/10 والسسامية القيسم (1/10) (2000 والهجات (الرواع والعن (1/10) (2000)

بسغس الإجارات ، كرؤ بة العبي في إجارة الطق. وفي إجارة الأرض لمزواعة ، بيها الشافية يُغتمرن بناء (١)

٣٤ - ويعتبر جهير الفقهاء العرف في تعيين ما نقع عليه الإجارة من منفعة ، فكيفية الاستعمال نصرف إلى العرف والهادة . والتفاوت في هذا يسير لا بفضي إلى المنازعة . (*)

وللشافعينة في استنجاد ق الأجربعد 'مثيقاء النفعة أربعة أوجه ;

الأول : أنه تبليزت الأجيرة. وهوقول المزني، لأنه استبلك هنية فازمه أجرته .

والشافي : أنه إن قال قه : خِطّة ، لزمه والابدأ الرجل، قال: أعطني وأخيطه ، لا تؤرم. وهوقول أبي إسحاق ، لأنه إذا أمره فقد أزمه بالأمر. والمسل لا يلام من غير أجرة لنزسه ، وإدا لم يأمره لم يوجد ما يوجب الأجرة ، فلم تلام.

والشالت: أنه إذا كان الصانع سروة بأخذ الأجرة على الحياطة لنرمه، وإذا لم يكن معروة بذلك لم يعلزمه، وهوقول أبي العباس، لأنه إذا كان معروة بأخذ الأجرة صار العرف في حقد كالشرف (٢)

والرابع: وهو الذهب، أنه لا يلزم يمال. لأنه بذل ماله من غيرعوض فلم يجب له العوشي، كما لوبذل طعام لن أكله .

ومن هننا بنين أن أبا العياس من الشافعية مع الجمهوري تحكيم العرف .

٣٥ ... وتشمين المنفعة أيض بيبان المدة ، إذا كانت المنضعة معروفة يذائها ، كاستنجار المور للسكنى. فإن البنة إذا كانت معلومة كان فدر المنفعة معلوماً ، والتفاوت بكترة السكان يسير، كه برى الحفية .

و ينزى النصاحسات أن كل ما كان أجره يجب بالتسليم، ولا يعلم وقت اكتسليم، فهو ياطل، و يزى الإمام جوازه.

وهذا الشرط غير مظرد، فلايند منه في بعض الإجارات، كالمبد لنخلعة، والفكر للطبغ، والثوب اليس. وفي النعض لا يشترط أ¹¹

والحدائلة وضعوا ضابطاً واقسطاً فهم يشترطون أن تكون المدة معلومة في إجارة العين لمدة، كالدار والأرض والآدمي للخدمة أو تلوعي أو للنسع أو للخياطة، الأن لمدة هي الضابط المعقود عليه، و يعرف بها . وقيل فيها إنه يشترط أن يظب عل النظل بشاء المين فيها وإن طالت المدة . وأما إجارة المين لمسمل معلوم، كرجارة دابة موصوفة في الذمة للركوب عليها إلى موضع معين، فإنه لا اعتبار للمدة خا .

و برافقهم الشافية في ذلك عنوما. (7) و يقرب من مقا المالكية ، إذ قالوا : بتعدد أكثر المدة في بعض الإجارات ، كإجارة الدابة لسنة ، والعامل لخنسة عشر عاماء والدار حسب حالتها ،

⁽١) المداية ٣٣١/٣ ، والمناوي المندية ١٩١/١

⁽ع) المنهسقات والإوجاء (و) ، والمعني عاروجاء وكشبات القناع وإجاء (والمرر (١٩٥٧

زوع اللهذات والاعتباء والان واللتي والاعتباء الاعتباء

وم) فيسير الحقائق ح/١١٢ ، والمعالية ١٤١٦ عِنة الأسكام

أ الحمليية 1976، والشرح الصنع 1970 ط الشائهة وماثية العمق 1970 و 17 و العن 1970

⁽주) '나타다 나타다 (주)

والأرضى لشلائين هاماً. أما الأعمال في لأهبان. كالحياطة ونموها، هلا يعوز نعين الرمان فيها. (⁽¹⁾

٣٦ - كانتمين ضفعة بعير العس في الأجرا المشتران، وذلك في استشحار الصناع في الإجارة المشتركة، لأن جهانة العمل في الاستندر على الأعسال جهالة معصية إلى النارعة، مواستأجر صائفاً، ولم يعد له العمل، من الخياطة أو الرمي أو عبر ذلك ، لم يحر المعقد، وإذا لامد من بيان حنس العمل وبوعه وقارة ومنفته.

أما في الأجر طناص فإن يكفي في إحارته بناك الدي بقول الشيراري: إن كانت المنعة معلومة انقدر مفسها، كحياطة توب، فترت بالمعنى، لأنها معلومة في نفسها فلا تقدر بغيرها...وإن استأجر رجلا لهذا حائظ لم يعلغ المقد على بذكر العلول والعرض وما يسى به اله؟

٣٧ أوتدمي المنفعة سيان العمل والدة مداً : كان يقول شخص لآخر: استأجرتك لتخيط لي هذا الثوب المبوم فقد عين المنفط بالعمل، وهو دياطة التوب، كن عينه بالدن وهو كلمة : البوم.

وللفقها ، في هذا الجمع بين التعيين بالعمل والدة اعامات :

اتجاه يرى أن هذا لا يُعزَ، و بفس هابه المقد إذ المقد على لمدة يقتضي وجوب الأجر من عبرعس إد يحتر أجيراً حاصاً ، وبيان المسل يصير أجيراً

مسلمتركاء و يرضط الأجر بالممش. وهذا هورأي أبي خبيفة والشافعية ورواية عند الحناسة.

والالعام الشال جوار الحميم ، لأن التصور في المعدد فو العمل ، وذكر الدة إذا جاء للتجيل وهو قول صناحيتي أي حشيمة والدلكية ورواية عبد الحابك ألكا

وسهائي ميان هذا عبد تكلام عن لأسر الحاص ولأجر الشنوك

المثارة و بشنيره في السفية للزوم المقد، ألا بطرأ عقد عنم الانتفاع بيا، كما يرى الحنفية على ما ذكريا عندهم، لأن الإخارة فإلى كان الأصل فيها أبها عقد أب فالنواة إبها شرعت للانتفاع، فاستمرارها مفية بيشاء المنشقة على كان العقد عبر بيشاء المنشقة على كان العقد عبر بيشاء المنشقة على كان العقد عبر بتحفير ما يستوفى فيه النقطة، وإن في تعين حال العقد عكدار وحابوت وحام وسهية وتحوه، وكذه في الداية إن ميشت ، وقائل إن تصفير أعم مي الداية .

و بنجه الشافية في هول عدهم إلى اعتبار الطر معتضياً الفسخ ، إذ قالوا بالفساخ العقد بعدر استبيفاء العقود عليه ، كس استأخر رجلا ليقلع له فسرساً ، فسكن الوجع الكمل ما سيأتي عد الكلام عن انقصاء الإجارة بالفسخ .

الاساليان الطلع (١٦ و ١٧٠ و ١٧٠ والمشرح المكيم وخالب

⁽۱) السيبانيغ ((۱۹۸۰) والباشن الكنج وحاليية الدسوي (۱۹) والهدام (۱۹۹۰) والار (۱۹۹۸)

و وي السَّمَانِع (وأردوه) و قساسة *(١٠٥٠) والمتناوي المبتدية (١٥١٥) والمهدي (١٩٥١) والشيخ (١٩٠١)

اللموي وارقال والمروق المرق يدمه (۱۳) السماليم (۱۳۷۶) والهياب (۱۳۹۱) ۱۹۵۰ و كاشاف الشاع ورم (۱۳) وماشة الموي وارته

أهل الخبرق

إجارة المشاع :

٣٩ – إذا كانت العن المتعاقد عن مسفيها مشاعاً. وأراه أحد الشركين إجاره صفعة حمده في الجارية المنظمة في إلى المتعاقب المنظمة في المنظمة والمنظمة والمنظمة والمنظمة والمنظمة والمنظمة والمنظمة والمنظمة والمنظمة والمنظمة المنظمة والمنظمة المنظمة والمنظمة المنظمة والمنظمة المنظمة والمنظمة والمنظمة المنظمة والمنظمة والمنظمة المنظمة والمنظمة المنظمة والمنظمة المنظمة والمنظمة المنظمة والمنظمة والمنظمة

وعند أي حبية ورفر وهو وجد في مذهب أحد لا غوز لأن استيناه النفسة في الجزء الشائع لا يتصور إلا متسلم البناقي، وذلك غير متنافد عليه علا يتصور السنيسة شرعاً والاستيناء بالهاباذ لا يكل على النوجة الذي يقتضيه المقدى إذ التابق بالزمن التفاع بالكن بمعنى المهدى و لتهابؤ بالكان التفاع بكون بطريق البدل عها في بد صاحبه ، وهذا ليس مقتصى المقد (1)

المطلب الثاني الأجرة

 الأحرة هي ما ينتزم به المنتأجر عوضا من المنتفعة التي بتملكها. وكل ما يصلح أن يكون ثمنةً في البييح يصملح أن يكون أجرة في الإجازة، وقال (1) المائح (1984) 1984، ولمن النوض (1984) ولمني (1984) والمهمد (1984) والإنصاف (1984) والشي العمر (1984).

الجسهور: إنه بشترط في الأجرة ما يشتره في التي إذا ويجب المصلح بالأجر تقور النبي صلى الله عليه ويجب المصلح بالأجر تقور النبي صلى الله عليه وسلم: الامن المتجر أميراً في عليه أمره الله أول كالسواهم والمنافر والكيلات والمؤونات والمدودات المتقارية فلابت من بهان جسه ونوعه وضعته وقدود. ولو كان

في الأجر جهافة مصفيية لدراع فمد العقدر وإن

أستوفيات السفعة وحب أجر الثال ⁽¹⁷⁾ وهو ما يقدره

43 - وجؤز الحسهور أن تكون الأجرة منفق م حسس المعقود عيد . يقول الشيرازي : وعزز إجارة المناقع من جسه ومي عبر حسها ، لأن المناه في الإجارة كالأعيان في البيع . ثم الأعيان بجوز بيع يمعسها بسعض فكذلك الناقع . و يقول من رشد: أجاز مالت إجارة دار بسكني دار أعرى (ألو يقول أجاز مالت إجارة دار بسكني دار أعرى (ألو يقول

 (1) الشرح المستور) (۱۹۹ و وجابة المشاح ۱۹۲۹), و يتي ۱۹۷۱ و ونشاوي المدية ۱۹۷۱ الولاند...... از ۱۹۲۹ ط الليمي.

⁽⁷⁾ حليت أن « من استاجر أجهراً مليمسه أمر» (واد كسيلي عن أبي حريرة لي سديت أولد . « لا يساوه كسطل في سدية أسيه « درواه عن أبي سديت و وهر منظع ، وقائمه مصري حاد مرسلا ، ورواه عن قراق عن أبي هريرة وابي سمت ، أو أحدث بدينظ . « من احتاجر أجيراً فليسلد له احراء ما وهر عند أحد فن ليساهم عن أبي سديد عصاف حال السيلسي ا وأسراهم في الدينة عن أبي سديد في ألاست ورود أبوداود في الراسيل من وحد أنفر ، وهو صد السدني فيرمؤم (الفاحل الخبرة) « المنا شائلة المدنة) فيرمؤم (الفاحل الخبرة) « المنا شائلة المدنة)

⁽۵) القهمات (۱۹۹۹) و معايمة العقيد ۱۹۹۲ و كشاف الشاع ۱۹۹۳

اليوتي ما خيلاصت : يجوز إجارة دار بسكني دار أجرى أو بزو بج امرأة ، القمة شبيب عليه تحلام ، لأنه جمعل الشكاح عوص الأسرة . ومنع ذلك احتقية ، إلا أن تكون الأجرة منقعه من جنس آشر ، كإجارة السكني بالخدة . (11

48 - ومن الفقهاء من لا يجزأن لكود الأجرة بمن الصل التعاقد بمن الصل التعاقد عمد، كما فيه من فرر، وأنه إذا خلك ما يجرى بما السمل ضاع على الأجرأ أجره، وقد في النبي صلى الدعلية وصلح عن قفيز الطحان (أولان المساجر يمكون عاجزا من تسنيم الأجرة، ولا يعد قادراً بشارة غيره، وهو مذهب الحسفية والمالكية والشاقية ، وسدة قد مسلخ الشاة بجدها ، وطعن الحنطة بمض الحسفية والمالكية والشاقية بمنطحون منها ، جهالة مقد را الأجر، لأن لا يستحق جلدها إلا بعد السلخ ، ولا يدرى خل يخرج سبعاً أو منها .

وذهب المنابلة إلى جواز ذلك إذا كانت الأجرة جزءاً شائماً عا عمل قبه الأجرى تشبها بالضاربة والمسافاة، فيجور دفع الدابة إلى من يعمل علها بشعف رجهاء ⁽¹⁾والزيغ أو النخل إلى من يعمل فها

يستدس ما يخرج مدم لأنه إدا شاهده عليه بالرؤاية . وهي أعلى طرق العلم .⁽¹⁾

والمالكية في بعض انصور التي بمكن فيا علم الأجر بالتقدير بتجهون وجهة الحابلة ، فيتولون : إن قال: استعليه ولك قال: استعليه ولك النصف ، فيجوز إن علم ما يحتصه بعدة . ومثل ذلك في جدة النخل ولقط الزينون وحز الصوف وعبود وعلة الجوز العلم . ولوقال : احتطب ، أو : احتطل وليك نصف ما حنطبت أو حصدت ، فذلك جائز على أنه من قبيل الجدالة (أأ وهي يتسامع قبها ما لا جسامم ي الإجارة .

وقد أورد الرياسي الحنفي صورة من هذا القبيل، وهي أن يدفع إلى الحائلة غزلا ينسجه بالتصف، وقال: إن مشايخ بخ جوزوه ضجة الناس لكن قال في الفتاوى المنابة : المحج عادي (٢)

أترالا علال بشرط من الشروط الشرعية :

17 _ إذا اعتبل شرط من شروط الانتقاد بطلت الإجارة، وإن وجدت صدرتها، لأذ ما لا يتمقد فوجود، في حق الحبكم وهدمه بنزلة واحدة. ولا يتغذون به إذا ما اختل شرط من شروط العبحة التي لا ترجع لأصل العقد والتي يعتبرون العقد مع الإختلال مشيء من العقد والتي يعتبرون العقد مع الإختلال مشيء من عاسداً ولا تهم بصرفون بن ليطلان و تفيساد. إذ يرون أن العقد الباطل ما لم ليطلان و تفيساد. إذ يرون أن العقد الباطل ما لم

⁽۱) فليدية ۲/۱۹۶۱ وحاشية ابن هايدين ۱۹۳۸، والفتاري الفندية ۱۹۱۹، ۲۰۹

^[2] مدينة (١٠ بن السين مثل أقا عداية وسلم عن فقح التهامال ١٠ (و و الد أفطائي و ببيشي من حسلية أي السندية ول إستاده من لا يسرف. وك كان رشقه الن عبدان (تشغيل الجدم ١٠٠٢)

⁽م) احدابة ۲۵۲/۳ ، والعشاوي الحديثة ۲۵۶/۱) ، والشوع التعديث ۱۸/۱ ط واز العارف ، ويدلية الجهد ۲۵۸/۳ ويواج الطالس وماشية القبري ۱۸/۵ ، ۱۸

⁽١) الغني والشرح الكبير ١٦ ٣٠

⁽١) ولفني والشرح الكبير ١٩٣٧

⁽۱) اشرح تصدير (۱۹۶۹) دو دو

⁽T) العدوي المنعبة عليه إ

بشرع بأصله ولا موصف أما الغائد فهوعندهم ما شرع بأصد دود وصف وذا كان لعفد وجود العدر من راحيد و فجهالة الأحور أو لأحرى أو مدة العدر في أو اشتراط ما لا يقتف عند الإجارة من شروط وكن ذلك يجب قب أجر الشل مندهم باست فاه المتعمق شرطألا يزيد أجر التل عن المستى عد الإمام وصاحيه . أما من مع استهاء شيء من المتعمة فلاشي وله عند الحتية وأن رواية عي أحد الأا

ا إلى وجهور المشهاء لا يغرقون بي العقد الناطل والتعقد المساحة في هذا، و برون المقد غرصه يع بقوات ما شرط الشارع ، لكوه سياعت ، والتي يقشضي عدم وجود المقد شرطاً، سواداً أكان التي خشل في أصل المفاد، أو للوسف مالا م الد، أو سارئ عدم، و بكون نتفاع المسابع منتج عدم نونب بالأثر علم، و بكون نتفاع المسابع منتج عدم نونب بالأثر علم، و بكون نتفاع المسابع مو مشروح ، ولا يؤتره الأجر المسلمي ، والغايات أجر المتى بالفأ ما نفغ بنون تحصل المسابع أن الإجازة ، فنا عند والمسابع القامد كالمسجع في الشياع القامد كالمسجع في الشياع أن الإجازة ، هذا عند المسابع أن الله واحد في الإجازة ، كان قد المسابع في المسابع أن الله واحد في الإحداثة ، هذا عند المسابع في المسابع أن ومني زمان بكن فيه الاستيفاء ، من التعقود منه ، وصفى زمان بكن فيه الاستيفاء ، من التعقود منه ، وصفى زمان بكن فيه الاستيفاء ، من

أحمد رواية بطروم أجر المشل ، لأنه عقد قامد عل منابع لم يستوفها ، طم بزمه عوضها . ⁽¹⁾

الفصل النالث أحكام الإجارة الأصلية والنبعية

المطلب الأول أحكام الإحارة الأصلية

وفات إذا كتابت الإجازة متحيحة ترت علي حكمها الأمني، وهو ثبوت الملك في التنفعة المناقع، وإن الأجرة السناة لمؤجر.

وهناك أحكام تسيفه أكومي النزام المؤخر بتسلم العين للمستأخر، وتمكيت من الانتفاع بها، والنزام المسأخر بالمخلفة علها.

وإذا كانت الإجاره على عمل ، والأحبر مشترف فإن الأحبر المسترم بالشيام بالعبل مع الجاففة على المعين ، وتسليمها بعد الاسهام من العمل . وإذ كان الأجبر شياساً كان الأصل لمدة ، وكان العمل تبعاً . وإذا كانت الإحارة على العميل مقبط ، كالشام والعائل كان الالزاء معياً على العمل أو عن الذي حسا كانت إحارة اشتركه أو حاصة ، وسيأتي بيان دلك .

بمثك المنعمذ ، وتملك الأجرة ، ووقد :

63 ـ يتجه الحنفية و لالكبة إلى أن الأجرة لا تسحن عصل النقد ، وإنا تستحق باشتراط التجيل أو استبقاء العقود عيد ، وراد المنفية : التعجيل

⁽۲) تسلی ۱۳۶۵ تا ۱۳۵۸ ها والترج الهمو دارد ۱۳۰۰ ۱۳۰ (۲۰ الد تح ۲۰۷۱) ۱۳۱ الد تح (۲۰۷۱)

⁽۱) السند تم ۲۱۸/۱ ، وقرح اشر ۱۹۰۶ ، وحاشق بن عقسين ۱۹/۸ ، زيبيم القنائق ۱۹۱۹ ، والفتي ۱۹۹۹

⁽ع) بيادية المستاح (1994)، ومتباح الطالبي وحاشرة العالوبي. (2004)، والهدب (2004)

والا أدى إل ابتداء الدين بالدين.

الأن فيض الأوائل ليس فيصاً الأواخر.

وقبيل : لابد من تعبيل جيع الأجرة وارشرع،

ب الشمل. يقول الكاماني ما حاصله : إنَّ الأجرة لا تبكك الا بأحد ممان ثلاثة :

أحدها : شرط التسجيل في نفس العقد لقوله صلى الله علليب وسلسم: « لمسلسمون عند شروطهمان. ه (١)

والشائي: التسجيل من غيرشرط، قياماً عل السيم في جوترتمجيل الأن فل تسلم الميم، لأن الإجارة بيم كما تقدم.

الشائت: استبغاء المقود عليه، لأنه لما طلك المعوض فيسملت المؤجر العوض في مقابلته، تحقيقاً للساوضة الطلقة، وتسوية بين العاقدين (٢)

49 - والقاعدة عند المالكة التأجيل (المحاجئة) للسيح ، فالأصل فيه التحبيل ، إلا في تربعة مسائل يجب فيا تعجيل الأجرة ، وهي : إن شرط ذلك ، أو يحرت به السادة كما في كراء الدور والدواب السفر إلى الحدج ، أو إذا عن الأجرء كأن يكون توباً معيناً ، فإن يجب التعجيل ، فإن لم يشترط التعجيل في هذه الحالة ضحت الإجارة . ويجب النجيل أيضاً إذا كان الأجرام يعين والمنافع مضمونة في ذمة المؤجر ، فإن شرع فيا فلا بأس ، وإن لم يشرع لأكثر من شلاقة أيام فلا يجوز إلا إذا عبول جيع الأجر، من شلاقة أيام فلا يجوز إلا إذا عبول جيع الأجر، من شلاقة أيام فلا يجوز إلا إذا عبول جيع الأجر، من شلاقة أيام فلا يجوز إلا إذا عبول جيع الأجر، من شلاقة أيام فلا يجوز إلا إذا عبول جيع الأجر، من شلاقة أيام فلا يجوز إلا إذا عبول جيع الأجر، من شلاقة أيام فلا يجوز إلا إذا عبول جيع الأجر، من شلاقة أيام فلا يجوز إلا إذا عبول جيع الأجر، من شلاقة أيام فلا يجوز إلا إذا عبول جيع الأجر، من شلاقة أيام فلا يجوز إلا إذا عبول جيع الأجر، من شلاقة أيام فلا يجوز إلا إذا عبول جيع الأجر،

على أنه يستثني من رجوب تمبيل جيم الأجرة ﴿ فِيا إِذَا لَمْ يَشْرِعَ فِي اسْتَعِمَالَ اللَّاحِقِ ﴾ ... عَلَى القول المصد حبورة بتعسر فها الشروع وهي : ما أمّا كان عبل الإحارة دلبة للسبقر وتحوها ، وكانت مساهة السيقر بعيدة، والسفر أن غير وقت سفر الناس خادة، وكانت الأجرة كثيرة، فلا يشترط نعجيل جيمها بل يكنفي بمعجبل السبرمن الأجرة الكثيرة، فإن كانت بسيرة وحب تعجيل جيعهة, وهذا في فع العمادع والأجير، فعيس لها أجرة إلا بعد القام عند الاختلاف وأماعنه التراشي فيجوز تعجيل الجميم وتـأخيــره. كما قـالوا: تفسد الإجارة إل وقعت بأجر محين وانتغى عرف تعجيل العين الأذافيه بيعأ معيناً بناخر قبضه، وليس لأنه دين بدين. وتضد في هذه الحالف ولوعجل الأجر بالفس بعد العقد، إذ لا تصمع إلا إذا شرط تحبيله وهجل, وقالوا: إذا أراد الصناع والأجراء نعجيل الأجرة قبل القراف وافتتم رب العسل، حلوا على المعارف بين الناس، فإن ا يكن لهم منة لم يُقْفَق لهم بشيء إلا بعد الفراغ. وأما ن الاكرية في دار أوراحلة أو في الإجارة على بهم السلع كالسمسرق أونحوهاء فيقدر مامضيء فإذالم بكن الأجر معيناً، ولم يشرط تعجيله، ولم تجر العادة بشميميله ، ولم تكن المنافع مضمونة ، قالا يجب تعجيل الأجر. وإذا لم يجب التعجيل كان مهاوتة، أي كلها

⁽¹⁾ مديث : « المسلمون عند ثرو وجهم ... » رواه فو داود والهاكم من مديث أن هر يرة بعضا « التراسوا عند شروطهم ... « وضيعته ابن سيره وحد اخل و السرماني .. وواه التيرماني واطاكم وزاد » لا شرطاً أحل مراماً أو حرم حلالاً » وهوضعتفي (تلسيمي طبع ۱۳/۳).

^(*) المداية ١٣٠٦ ، والمناول ١٩٣٤ ، والبدائع ٢/٠٧/ (*) الشرح المنجر ١٩٠٤ ، وحاشية العموق ١/٤

المشوقي منعة يوم، أونمكن من استعانها، لوحه أجرته، أوبعد تمام العمل.

44 ... ويشجه الشاهية والحناية إلى أن لعقد إذا أصنى وحبت الأحرة بنفس العقد. ويجب تسليمها يسلم العدد و يتمنع عملان المد عرض أطللن ذكره في عقد العاوضة فيستحق بمطلق المعقد كاشن والهر. وإذ استولى المقاة استولى المقاد

وان كانت الإحارة على حمل فإن الأحر بلك تا قسقه أيضا ، و يثبت ديناً ي دمة المناجر عجرة العشد ، لكن لا يستحس نسيمه بلا عد تسليم العمل أو إيقاته أو يضي الله إن كان الأحر حاصاً . واللا توقف استحفاقه على تسيم العمل لأنه عوص . عرى تسلم نعمها ، وإذا استوفى السناجر الناقع ، أو عضت الحقة ، ولا حاجز له من الانتفاع ، استفر الأجر ، لأب قسفى العقود عليه ، فاستقر البدل ، أو لأن الماقع تلفت باخباره .

وإذا تسمم الإجارة , وكانت على مدة . ملك المستأجر الناخ المعقود عليها إلى تلك المعم و دكود حدوثها على ملك لأنه صارعالكاً لتصرف فها . وهي مفدرة الوجود (12)

إيجار المستأخرالعن لآخر:

9.3 - حميور العهاء (طنية والالكية والتامية والأميح عبد الطباطة) على جواز إيجاد المستأجر إلى المنتفد مادامت أحمي لا نتأثر باختلاف السعس، وقد أجهزه كليد من فقهاء السلف، مواء أكان عش منع دليد مطاقاً لأن النبي صلى الله عليه وسلم الذي على درج ما في يفسسن الأن وأسافح في تمخل في مسانه، فلم يجر، والأول أسع لأن قنض العير قام عليه وعلم الديم المادة في العير المحمد المنافع في تمخل في مسانه، فلم يجر، والأول أسع لأن قنض العير قام عليه قصر العم.

إيجاد المستأجر لعبر المؤجويز يادة :

٩ إم فحد المالكية واشاقية إلى جواز ذلك حطاقاً .
أي سواء أكانت الأحرة الثانية ساوية أم زندة أم ناقصة . لأن الإحارة يبع كها تقدم، فله أن بيعها .
بشن النزر ، أو مز يادة أو دنفس كالميع، ووفقهم أحد في أصحح الأقوار عنده.

و دو پیستاید آخانج ۱۳۶۸، ۲۰۹ روانهاسید (۱۹۹۰ روانسی هر ۱۹۹۷ واریدها

⁽١) مائية الدين من ويح ما ديقسم (١٥ مائية من عمر في يقوم الترام (عدا عبره من مدين و و مائية ما وابن مرية والله كال عمر صوراس شيب عن أب من مده إلا أن الآل رسول الدامل الدعاج وصداء الانتجاز المعالم واحدة ولا شرطانا في يواد ولا رح ما ديمسل والاحج ما سن مدك (الشوائية الدلاء 100 في منسل الحمين) المدينة المدينة

اونان الشريفاني . ميان فيعيم لا جامع الترساني ۱۳۹۶ هـ معطمي طلبي)

برود الضيراني من حكوران مراديسه ۱۰ باني السي صل الذا تنتيه وسلد ادر أربع خصاران البيع ۱۰ من مصل وابع . وضيفان أي بيع واربع دا اس هادئا والرابع ما ذا تحسر ۱۰ (السرانة ۱۹۹۶)

وذهب الحنفية إلى جواز الإجارة الثانية إن في تكفن الأجورة فيا من جنس الأجرة الأولى اللسني السابق ، أما إن اتحد جنس الأجرتين فإن الزيادة لا تطبيب للمستشاجر، وعليه أن يتصدق، وصحت الإجارة الثانية لأن الفضل فيه شهة , أما إن أحدث زيادة في المين المستأجرة قطيب الزيادة لأنها في مقابلة الريادة المستحارة .

وفظب الخناجية في قول ثبان طبع إلى أنه إن أحدث المستأجر الأول تريادة في العين جازقه الزيادة في الأجردون اشتراط اتحاد جنس الأجر أو اعتلافه ، ومواه أذل له الكرجر أولم بأذل.

وللإمام أحد قول ثنائث أنه إن أذن المؤجر بالزيادة جان، والاخلاء

فجسهور الفقهاء يجيئرونه بعد القبض على التغميل السابق.

• قد أما قبل الشيض فيجوز عند الدلكية مطلقاً عشاراً كان أو متغلاء بساو أو بز يادة أو بنفسان، وهو قبر المشهور المشهور عند الشاخية وأحد الرجهين عند الحتابات، إن المقود عليه هو المنافع، وهي لا نصير مقبوضة بقبض العين فلا يؤثر فها القيض، وفي المشهور عند الشاخية ووجه آخر صد الحتابلة ; لا يجوز، كما لا يجوز بيم الميم قبل قيضه.

وذهب أبو حقيقة وأبويوسف إلى جواز ذلك في المعقار دول المنقول. وذهب محمد إلى عدم الجواز مطابقاً. وهذا الخلاف مني على اختلافهم في جوز بسم النقار قبل قبضه. وقبل إنه لا خلاف بينهم في عدم جواز ذلك في الإجازة.

1 \$ _ وأما إجارة العين المستأجرة للشوجر فالمانكية

والشاقعية يجيزونا مطنئاً، عقاراً أو منفولا، قبل القبض أو بعده، وهو أحد وجهين للحنابالة، والوجه القاني لهم أنه لا يجيو قبل المبغى، بناه على هدم جوازيع مالم يقيض (1) ومع المنفية إيجاوها للمؤجر مطلقاً، عقاراً كان أو منتولاً قبل القبض أو بعده، ولوجه ستأجر أخر،

وهل إذا أجرها ثان للمؤجر الأول تبطل الإجارة الأولى؟ رأيان: المسحيح لا تبطل والثاني تبطل، وذلك لأن إيجارها فلسؤجر تناقض، لأن الستاجر مطالب بالأجرة فلمؤجر، فيصبح دائناً وهديناً من جهة واسدة، وهذا تناقض.

المطلب الثاني الأحكام التيمية التي يلزم بيا المؤجر والمستأجر التزامات المؤجر

أ ــ تسلم العين المؤجرة :

٧ ع. يكثرم المؤجر بدمكين المستأجر من الانتفاع بالمعقود عليه، وذلك بنسليم العين حتى انتباه المدة أو قطع المسافة. و يشمل النسلم توابع العين المؤجرة التي لا يستحقق الانتشاع المعلوب إلا بها حسب العرف.

⁽٩) العندادي الفندية ١٩٦٥، ولين هايين هايه طاولان ١٩٧٧هـ، والحقاب ١٩٧٥ع طالبهاج، ولقابلة ١٩٧٣م والمسائع ١٩٠٤ع، وحالية الدسوي والشرح الكبر ١٩٧١/١ والمهلب ١٩٣١ع، والمنبي مع الشرح الكبر المادية.

و تبيه : أثرى اللعة أنازياحة إنجاز المستأخر لليؤمر نفس البين المستأجرة ... ي أكثر الصور... تتب بهم البينة التي حنه، وليل هذا ما دما المبلغة إلى منع ذلك .

و بدوته على أن التسليم تمكين من الانتفاع أن ما يحرض أثنياء البدة ممد يستم الانتفاع يعير فعل استشار يكون على المؤجر إصلاحه و كعمارة الدار وأزاء كل ما يحل مالسكن ، مع ملاحظة ما سبق من التستراط المفدوة على التسسيم واشتراط ببان المفعه وقديدها ر

عاليه إجارة العمل يكون الأربر هو الزهر
 خدانه، وقبع الأجبربا معل هو النزام بالنسليم.

فإن كان المصل يحرى في عن نسلم للأجير - وهو أجير مشتوك - كان علي تسايم الأحور عب يحد فيامه بالعمل . وإن كان المعل لا يحري في عير نسست للأجير قان جرد قيامه دائمس الطلب بحير تسليماً ، كالطيب أو السيار ، وإن كان الأحير خاصاً كان تسميم نقسه العس في عن الساجر تسئيماً معدراً لالا

> وميأتي تقميل ذلك فإاعد . ب ــ هيمان غصب العن .

38 - جمهور الفقهاء على أنه إذا غصبت العين بي إحارة الأعيال الفينة يثبت للمستأخر الحياريين أن ينفسخ الطفء أو ينتفرهمة بسيرة ليس للها أجي. و ينا تشزع من الغاصب.

ولي إجازة ما ي الذهة ليس للمستأجر الدسج. وعلى المؤجر الإندال، ومينس للمستأجر عاصمة الخاصب في المين. وقال الشاهدة والخنابلة إلى تعذرهما عنى الؤجر فللمستأجر الفسخ.

وتسقسخ بخي الدة إن كابت على مدة، ون

كانت على عين معينة العسل. كدانة إلى سهية. كان الد الفسخ. وإلى كانت على على معينة لدة. الحيريني العدمة وابيل يمضاء المعقد ومطالبة الفاصب بأخرة الشال. فإن فسمخ فاعلمه أجرة ما مضى. وال كان الفاصف هوالمؤجر فلا أجرة لد.

ويرى قاضيمان من الحقية أن لا تضع الإجارة مغصب المين، ولوعست مص لدة فيحسابه، والحمصاحب عداية إلى أن تضغ بالغصب.

أما الأجرة فتسقط ، لأن تعلم الحل إما أقم مقام سعلم المفعة للتمكن من الانتفاع ، فإد فات التمكن بالمعمد فات السلم ، ولذا وان المنفقة لو م تفت المعمد ، كعمب الأرض المغررة المرس مع الغرس ، لا تسقط الأجرة . (1)

ح - حمان البيوب :

48 - يشبت حبار الديب في الإجارة ، كالسم . والحبب الرجب للخيار عبا هو دايكون سبأ انتقى السامع الذي وصف في السامع النفية . ولو منذا المفتحة ، ولو حدث العيب في سيماء المفتح و بعد العقد . و يكون غستأجر بالخيار بن ضم المفتح و بن استبقاء المنفحة مع الالتزام بنماء الأجر ، عن ما سبأتي في موضعه عند المكلام عن المسخطين . (2)

⁽۱) المساوي (۱) ۱۱ و ۱۹۳ و ۱۹۳ وسياح الطائس وماترة القبوس ومسرة الإمار (۱) وكتاب القاع (۱) (۱

 ⁽⁴⁾ مستحوي على السنام و الشخير (4) و الشرح المساحة (4) و الشرح المساحة (4) و الشرحة المشاجعين و الإهدار و الشرحة المشاجعين و الإهدار و الشرحة (4) و

⁽۱) شوح آل (۲۷۸۱ ، ۲۷۹ ، وکشش الحفائق وشرح الوقاید ۲۹۵/۱۰ و لهدت ۲۹۰۱ و

التزاهات المستأجرة

أَ ـ دَفَعَ الأَجِرةَ ﴿ وَحَقِ النَّوْجِرَ فِي حَبِسَ المَفْودِ . عليه ﴾:

40 - الأحرة المدرة المستأجر على ما سبن . قال كانت معجلة حي المؤخر حيس ما وقع عليه العقد حتى يستوفي الأحرة عند الحققية والماكية وفي قول المستافجية ، لأن عينة مبكم ، فعار له حيث الأن المنافع في الإجارة كالميع في البع . ولا يمن له ذلك أداع أبرهن المس عند . وبكل صانع . لمناه أثر في العين . كالعصار والمساغ ، أن يحسس العين الاستيعاء الأحر عند من أجازاه الحيس ، وكل صانع . ليس لعمله أثر في المين كالختال ، فليس أه أن يحسس العين التحميم عند من أجازاه الحيس ، وكل الن المحود عبد نفس العمل ، وهو قبر قائم في المين . فلا يتسهر حيبه نفس العمل ، وهو قبر قائم في المين . فلا يتسهر حيبه على العمل ، وللمائكية حيث أشتوا له عن الحيس العمل ،

ت ـــ استهمال العين حسب الشرط أو العرف والخافظة عليا :

لاً قال بعض الفقهاء على أن الستأبير يلزمه أن يتبع في استمسال المين ما أعدت كاه مع الفيد عا خوط في الحقد ، أو عا هو متعارف ، إذا لا يوحد شرط ، وله أن يستعوفي النيفسة المقود عليا ، أو ما دويا من ما صية استهلاك العين والاستعاع بها ، وليس له أن يستقع منها ما كماً عا هو حتق عنيا ، وإذا استأمر الدار ليستقع هما مكماً فلا يمن كه أن يتعقدها مدرمة أو

مصنعة. وله متأجر الدابة تركونه اخاص فيس له أن يتخدما لغرضك والدائم أ¹⁹ وعلى انتفصيل الدي سيأس في موضعه عنيد الكلام عن إجارة الأرض والدور والدوم ما تلف من العين بسبب استعماله. ⁽¹⁹⁾

ولا خيلاف ي أن اليمن المستأجرة أمانة ي بد المستأجر، فيلو هلكت دون اعتداء من أو محالفة اليأدون في . إن ما هو أشد، أو دون تقصير ل العبيانة والحفظ ، فلا ضحالا عليه ، لأن قض الإجارة قبض ماذون فيه ، فيلا يكون مصولةً. وسيأتي تفصيل هذا في موضعه.

ج _ رفع المستأجريدة عن العين عند انهاء الإجارة :

48 _ عمود الفضاء الإجارة بازم المستأخر رفع بده عن النبي استأجرة ليستردها المؤجر، ههو الذي عنيه طسب استردادها هند انقضاء الإجارة، وإن استأجر دارة أبرهس بها إلى مكان معن لرم المؤجر استلاحها حن عبادا المكان، إلا إدا كانت الإحارة المذهاب والعردة.

مِس الشافية من قال : يقرم المستأخرية العين رسعة المعضّاء الإجازة، ولواء بيطلها المؤجر، لأف المستأجر غير مأؤول في إمساكها بعد العصاء العقد، فقرمة الرو كالعارية.^[78]

⁽۱۹) تستند التي يحدد في رادي وفقت نياه (۱۹۹۰) يعدد ودرد وردها و ۱۹۹۰) و معاد و درد و نهاجه و ۱۹۹۰ و کلاف الله الله و ۱۹۹۰ و کلاف الله الله و ۱۹۹۰ و کلاف الله و ۱۹۹۰ و کلاف الله و درد و درد و الله و کلاف الله و درد و درد و الله و کلاف الله و درد و درد

⁽۱) تهدي درجار

⁽٣) المناوي المعبد ويردور

⁽ح) السائلغ (وقارة)، والمتناوي التساية (1989)، والهداء

[.] ١٩١٩ - يا و مستن على المبلغ ١٩٩٩ ما يا ١٩٩٩ نشر الكتاب الماهرة.

والقنصيان دائد ميزد في موضعه عبد الأكلام عي أمرح الإحداد .

القصل الرابع انقصاء الإحارة :

٩هــــ النفس المعهاء على أن لإحرز تمثيل نائه هـ
 اندق أو ربائه المعهد عب المعلى أو بالإدائم.

ووهب الخنجة إلى أيا تنفعي أنصا بوت أمد. المتعاقدين وأنو طرب عارضع من الانتقاع بالمن المستأخرة، ومن باء عن أنها برود أن الأصواق الأخرة أيا نتجدد شجدد المدة.

ودهب عبر الحيفية إلى عدم المعدم الإجارة لهذه الأصور بناء على ألهم بروما أند الأحرة نشت بالمعدل كالحل بنيت مفسل النياس

وتعلمين دات ما بي ا أولات القضاء اللدة :

 ٩ = إذا كانت الإحارة محددة المدة، والنهب هذه الدد، وإذا الإحارة تنذي الاحارات.

تيرانيه قديه جد عاريطتمي الداد الذار كان مكون أرضاً ررعية ، وفي الأرض أرع لم يستحمد . أو كانت سعيد في السحر ، أوطالوة في الحود والقصف الدافل الوصول إن الأرض (11

٨٩ _ وإذا كان الإصارة عرعدة الدة, كأن وقيم الدارطاهرة كل شهر كافا دور بيان مد الانسهار، فإن يكن ذلك أسكاما مفصلة سأس اكرها (**)

والإنصيار فيوف لا الطني وفيا للهالة في وقع والهدر والدور والسنة (1974)

ثابيات انفضاء الإحترة بالإقالة :

۹.۹ بـ كما أن الإصافة حيائزة في بـ ع القولة صلى الله عبـ وصفية : إذ مي أقال بادماً سعة أقال الله عنرة بهو اللهامة الأكلمي كلامت جاءة في الإجارة. إلى الإجارة بهم صافع.

فالتاب تقضاء الإجارة بالاك فأجوره

94 من تصبح (حارة بسبب هلاك العن السائجرة السبت معود النافع المصودة من كلية ، كالسعية إذا مصمدت وصارت ألواحلًا، والعار و الهذمت وصارت أليفاحلًا، وهذا العدر متمل عبد ، وأم إذا لعصب المعمة فعي ذلك خلاف ومعجل سيأتي في مضمد ألها.

ربعاً : فسح الإحارة للعدر :

48 - الحسمية ، كا سيق ، ورود حواز فتح الإصارة عدوت عقر دأت الناصي ، أو السئامر (يمتح الحرار) ، أو السئامر (يمتح الحرار) ، ولا يسمي المعد لارث ، ويسم الناسع على إلى خدالقال الألام و زم العقر من العقر صرر لم نفزته بالسفد ، فكان العمج في مقيمة المناسة من الغام من

ووغ ما بدارد ما الكان باداردا بدارود الوطان والرافعة والرافعة الما والرافعة والرافع

(٩) أيضيني در دره بالدر بروح فيد و لأيف فيد الدراء (١٠٠٠ تا دراء الدراء الدراء الدراء الدراء الدراء الدراء الدراء الميد الدراء الميد الدراء الميد الدراء الميد الدراء الميد الدراء الميد الدراء ال

 ⁽۱) اسهدت ۱۹۳۱ و ۱۹۰۵ و بعد این قسیمهٔ ۱۹۹۵ و ۱۹۹۱ و ۱۹۹۱

السمسكري بالنبينة , فيم بجعل له فسيداً , وذلك لأله

المستأجر، تحرأت يفس فيقوم من السوق، أو يريد

سغراً، أو بستش من الحرقة إن الزراعة، أو من

المزراعة إلى التجارة، أو يتنقل من حرقة إلى حرفة،

الأن النضلس لا يستمع بالحانوت، وفي إثرامه إضرار

مه، وفي إيضاء العقد مع ضرورة خروجه لنسفر ضرر

فلواستأجر شغص رجلا ليقعم لدثيابأ أي

يبيعها أوابقفها وأوابخيفها وأويهم دارأك

أوينقطع شجراء واوليظع ضرماء تم بداله الا

بغملء فله أن بفسخ الإجارة ولأنه استأجره للصيحة

بتأملها وفإفا بداله أذلا مصلحا لدقيه صاراتتين

خرراً في نصبه مكان الامتدع من كغور بالنسخ . (**)

٧٧ ــ وقد بكون العذر من جانب المؤجر نحوان

وسلحهه دبن فادح لا يجد قضاه إلا من ثمن المستأجر

- بنفتح الخيم - من الإمل والمقار ونحو ذلك فيحق

له فسح الإجارة إذا كان العبن لايسا في عفد

﴿جَارَةِ. أَنَّ إِذَا كَانَ ثَابِئاً بِعَدَ لِإَخَارِهُ بِالإِثْرِارِ مَالِ

يحلق ف المفسح به عبد الصاحبين، لأنه منهم في هذا

الإفرار، ويحق له عناه الإمام، لأن الإنسال لا يقو

مالىدين على تنفسه كاذباً ، وبناء الإجارة مع لموق

الدين الصادح العاجل إضرارب تؤجر لأبه يحبس به

عقد لازم. وإن فسخه لم يسقط العوض. (١٠) ١٩ 🕳 والعذر كما يرى الحنفية قد يكون من حاتب الخمور، وله ولاية ذلك. وقالوا: إنْ يِنْكَارِ الصَّحَ عمد تحقيق المدّر خروج عن نشرع والعش، إأنه يغشفس أنامن اشتكى ضرمه و فاستأمر ربيخ البقامها، فسكن الوجع، يجبر على القمع، وهذا فبيح شرعاً وعفلا ⁽¹⁾

وينفرت منهم الماليكينة في أصل جور الفسخ ب لحذو، لا فيا توسع فيه الحنفية , إذ قالوا : لو كان العمر مغضب العين الستأجران أو مفعنهان أو أمر ظائم لا تناله الأحكام برغلاق الحواست المكتران أو عمل فللر – لأن الرا الحاطل يضر الوضيع _ أو مرصها الذي لا تقدر معا على رصاع، حن تلمستأجر الفسخ أو النقاء على الإجارة. ⁽¹⁾

٩٥ ـــ وجمهور المغفهاء على ما أشرنا لا يرون نسخ الإجارة بالأعذان لأد الإجارة أحدثوهي البيعي فيمكون العقد لازمأن إذ المقد انمذه بانفائهان فاو بنفسخ إلا بانفاقها. وقد بص الشاقب عل أبه ليس لأحد العاقدين فسخ الإجارة بالأعدار، سواء أكانت على عين أم كانت في المعة وعادام المذر لا يوجب خللا في المقود عليه. فتعذَّر وقود الحدم، أو تبدُّر سفر المستأخر، أو مرضه، لا يخؤله اخل في نسخ العقد، ولا حظ شيء من الأجرة. ^(ع)

وقال الأثرم من الحنابلة : فلت لأبي عبد الله : رجل اكتبري وحيراً، فلا فده الدينة قال له : فاستخلى . قال: ليس ذلك له. فيت : فإن مرض

إلى أن ينظهر حاله . ولا يجور الجبر عن تحتل فهور غو ەسىمىق بالغىقىد⁽⁴⁾ (۱) العلى ۱/ (۲

وه) الفتاوي الفندية وإهاما والاهام والهوالج الإيامة (۳) الداح ويدوه

⁽٣) مماح الطالبين وحاشة الطبولي ١٠١٧ م و بالهدب ١٠٩٥ (

⁽۱) الصدائح (۱۹۷۸) و هذا، فاحد مع و والمساوي الصدية بالمعدد وأجاوه والإلا

⁽¹⁾ الشن الصبيرة واحتفاد بالمعرف

وقائو و حراة أجرت بديها طنرا، وهي نعاب بدنك و لا حراة أجرت بديها طنرا، وهي نعاب خذا الله المسج، لأب بجيرود بدنك و سالا المسج، لأب بجيرود بدنك و سالا المسج، فإن يمو غا أل نفسخ المعجد بدن من المسلم و من صور المعفر المستصى نفسخ عدد من سرى المسجح بالمعا رمس جالب المنافس معنا المجارة و المعلم و بدا المسلم المسلم أبد و المعالم الما فالوالي بحرة الوقف عدد علاه أجر المثل وابد و نواد معفر يعمد بدا أجراء أو يعذد المعالم المعلم على المنطق على مناوا المعلم على المنطق على المنطقة المنطقة المنطقة على المنطقة ا

19 من وصيد وحير أي عذر من هذا فإن الإحارة الصبح فسيحها إذا أسكل المسخ، فأما إذا أو يكن المستحد إذا أسكل المسخ، فأما إذا أو يكن المستحد، لا المستحد، لأدوي القمع صوراً بالمتناطئ، وتترك إن أن المستحدد فرع بأخر لش.

بوقف الفسح على القصاء :

oragin co

الا _ إذا وجد بعض هذه الأغذ به كان الصح عكف قال الاسابة؛ كود قائلة المسخ، كرابرى بعض مسابح الحسعية وقي إنها تنصح تعالية مستهد و بعول الكاسان: العباد أنه يعقر إن تنعش قال كان وجاب الامتباع عن الضي قيه شرعاً كما إن الإحرة على ختم العموس، وقطع أيد البنا كمنة إذا سكن الأنه ومرات من الوص، الإنها

نتنقض سفسها، ولد كان العدم لا يوجب المهزام دائد فاكب يشهد إلى ضرر أم يوجه المقدم لا يسهد إلى الماضح ، وهو حتى للعاقد إذ المناهم في الإحارة لا يستك همة واحده من شيئاً فشيئاً ، فكان اعتدامي العدر فيها عنزلة عند حدث قبل العلمي . وهذا يوجب المدفد عن المسح دول توقف عتى قضاء . أو رضاء .

وقس إن القسع بموقف على التراسي أو السفساء، ولا هذا الخوار المدت بعا تدم العقد. ولأست بعا تدم العقد، ولأست الدو بالمساب بعد القاض، وقل إن كان المعار طاهرا قلا حاجة إلى القفاء، ولا كان نفياً كان بعياً المعار المعار المعارض وهو ما استحست الكالمان وضوء ، وعد الاحمال بي المعاملين ولي الإعارة علم بالعقاء،

٧١ ــ والاطلاء المنظير الدح قل الانتفاع فإن الماضي بمسجولا شيء على المستأسر، والاكان في المنفع به فلمفرضر مرسمي من الأخر متصماناً لأن المنفق في فلمفرض بالانتفاع. ولا يكون للفسخ الر وحد المالا.

احاملات تفساح الإحارة بالنوت:

٧٧ مدس فكر أن الحديثة برون أن إدارة الدمضي عوما أحد العاقدين الدين بغة فان القسيها. كل سعفني عوما أحد المسالمراني أو أحد الزجر بن أن حصم قعط [17].

. وقال رفيز : تستطل في نصيب الخي أيضاً ، لأن

وماخرج الفراء بالمعراضاة

الخيوع مانع من صحة الإحدية الدي وأنقدت

ورجع الريطيني الترأي الأول وتاؤ الأدراء والأراء الأدراء المتلوط وراهي وحدادها في الأبلاء الدول النداء وعلى النداء وطل الانتخاص الإدراء التيان بيان اللهود يستعم ماعه في التي حدث التواجر فالتائك التي حدث التعم هي التي حدث على منكار هنا يكي هو فاتها ولا وتيان التيان عدد التيان بيان والاستأخر في التعمد لا يبال أدا

ولا يطهر الاه قدم إلا بالمطلب ، فومي فسأخر ما كذّ مد فول المؤخر غرفه الأخر لهيه في الإخارة ، ولا يظهر الابساخ إلا إدا طاقه الهابات مالإخلام ، وقد نات المؤجر ، والدالم أو ما يشهها في المطر مين . تسمى الإخارة حتى يصل المتأخر إلى دأم ما ، ودا مات أمه العاصل والراع في الأرض عن العقد بالأخر المسمى حتى يمرك الأ

ودهما معمل فقها النابعين حالتمبي والثوري والبيث إلى ما ذهب إليه المستعينة من القول بالمساخ الإحارة عود النوح أو السائمي لأن المؤمر على مذكه موته وينظل عقده اكبا أن ورته المساجر لا عقد لهب مع النوس والنابع التحديدة بعد موت مورتها في ذكر صدر برائد أن ولي قول عبد الدافية أ أن تنظل بالموت في إجازة الوقع اللائمة الدافية أن تنظل بالموت في إجازة الوقع اللائمة الم

وسدور افسيول إن اجمهور عل أن لإخارة لا انسفسج عنوت احيد منسواقدس، لأن مقع لازم لا

 $\lambda_{B} := \frac{1}{2} \left(1 + \frac{1}{2} \right) + \frac{1}{2} \left(1 + \frac{1}{2} \right)$

سنقصى بهجري أحدهما دواء مأسيعي به النفة الفارا العقد كالراول الصحابة والناصر أما الإجارة لا تنقسة بالول الروى المحابى في كالم الإحارة أما من سيو من قال فيصل استأخر أرضاً قات فؤجرا السن لأهمه أن يقرحوه إلى بناء الأحل ا وقال مدال المسلو وإياس ما مدوية وقال إلى الما الأحل المارة المارة الإحل المارة المارة المارة المارة المارة المن همل إلى عليه وسلم وأي بالكار وصدراً من معلانة معراءاً أوقر بدكراً أن الكروموم بعدا الإاس هارة أ

سادساً : أقريع العن المؤجرة :

٩٧ - عدد أخمية و للنابئة واشاديد في وأظهر مستحم، والمالكية إن كان هات بام. إلى أبد إذ تصمح الإجارة بالمح. وذهب باللكية إن أبد إدام الكرد هدام بهذه والشاهم في غير الأظهر. إلى أب الإجارة تضم بالمح.

واستندل الحسهور بأن المعود عليه في البيح هو النعبي، والمستود عليه في الإسارة هو النام، ولا تعارض

الزابيان حفائق ١٢٥٠ . موه

ومهيم الداء وأمام والإستان والمعطامة والمسا

⁽¹⁴⁾ مني 14)4 (14)

⁽¹⁾ حاصل (10 ير تسلي صور الدخار درد مراعظي در وأخريها (10 أمر به الدخاري وسلم و دخاو والقوماي والحراب با سمعة (10 فسحت خبرست أي اليود ويول عاصل الدخليف ومسلمية أي بشرهم بها على أل بحدود على بعدي درجرح مها من القروالدي فعال ومسلود الله حلى أله دخوم يعند بعد أكم يها فسل دلك ما شنة (10 فلهم يعند به كم يها فسل

⁽م) المحدام المعلمين الم (۱۸۹۷ و ۱۸۹۰ و و مناشق المحوق (۱۹۹۱ م. والمسلمينيون ۱۸۶۳ و دام مالي (۱۹۹۳ و او محارش الكنام الإسان

والدفيل على الانجاء الثاني أن الإجارة تصع م التسلي فنناقصان

ومما يشبغي أن يعلم أن الحنفية بعصرود الإجارة عيباً يشبت به كلمشترى بحاد العبب.

وإداكاذ سبع النعي المؤجرة للمستأجر عسه فالأصم عناه الشافعية والحنابلة، وبالأولى عند غيرهم، أنه لا فنضخ الإحارة. [1]

ولا أشرعلي عنصه الإجبارة من وصر العين المستأجرة أوهبتها انعاقأه وكذلك الوقف عند الحسهور. وأما الحنفية فعد المتلفت فنواهم فيه سواء كان على معين أو غير معين .

سابعاً _ فسخ الإجارة بسبب العبب :

٧٤ ــ لا خلاف بن فقهاء الناهب في أنه إذا حدث في المعقود عليه عيب في مدة العقب وكان هذا المبيب يخل بالانتماع بالمغود عليه ، و يقوت المغصود بالعقد معربقاه العينء كاعبراح ظهر الدابة المعبيسة المؤجرة التركوب، فإلى ذلك يؤثر على العقد النفياقياء ويحمله غيرالازم بالنسبة نس أصراعه وجود النصيب. علو اشترى شيئا فأجره , ثم اطعم على عيب به، بكون له أن يفسخ الإحارة، و برد البيع، فعق الرد بالعيب يكون عذراً يخوّل له فسخ الإجارة وإن

حمق له الرصا بالعيب لأن المنافع تتجدد. ولا كذلك

وفعال أبنو ينوسف: إن أصاب إبل المؤجر مرض افته أن يعسخ إذًا كانت الإبل مستأجرة بعيمها .⁽⁺⁾

وللمستأجر أفايره بالمعدث في يدومن العيب لأن المستناتجازي بد المستأخر كالمبيع في بد البائع، فإذا جبار ردُ السبيع مِا بحدثُ مِن عَبِب فِي بِد البَّالِم حاد بها يحدث من العيب في يد الستأجر. ^{(١٣})

وفي المقسى: إذا اكتبري عيناً فوجد ما عبياً لم يكن علم به فله فسخ العقد بغير خلاف.⁽¹⁾

٧٥ ــ أما إذا كان البيب لا بفؤت المناقم القصودة من العقد، كالهدام بعض محال الحجرات ، بحيث لا بدحس الداربودولا مطراء وكالقطاع ذيل الداية وكانفطاع الماء عن الأرص مع إمكان الزرع بدون ماء، فإن ذلك وأطاله لا يكون مقتصياً الفسغ.

والنعبرة فيا يستوجب الضبغ أوعدمه مز العيوب عفول أهل الحبوق.

وإذا وحيد عيب وزال منواينعاً بنلا ضرر فلا

٩٧ ك وقبيض النعين المستأخرة لا ينع مر طلب النصخ لخدوث عيب بالمين، إد الإجارة تختلف عن السبيع في ذلك ۽ لأن الإجازة بيع للسائع ۽ والنائع

⁽٥) السميسي ١٩٠٥ و ١٩٠٠ والسندائيم ١٩٩٥، والمهلات رابعه إله الشلسي والمصوق على المشوح الكبيرة الماء.

والشرح الميميز وزواه طامار العارف

[﴿]وَيُ السَّالِحُ وَرُودُهُ . وَاصْلِحَةً وَرَاكُمُ لِمَّا الْأَصِرِ فِي الْآثَارُ

⁽ع) المسلمين ٢٠ ج مَا الْمُسَارُ و والإستعاف ٢٥٦٥ . وأنخر الشرح

⁽١) البيدائع (٢٠١١ و ٢٠٨)، وأمن عائمتني ١٩٣٩ - و١٩٥٨ ١٥٠ /١٠ م والشواق شوح افتتم استيس الأرام والماسول وراجاء والأر ومباشية العناوي عل الشرح المعبر وروه . وشوح الحي للسياح مع حاشمة أصحي ١٧/٧ . ويسابية المشاح فازفه وواراوه أراوشين الووص ١٩٩٤، ومعني الصناح 1945ء والمغنى الإرازات وبإحداث رار والأنصاف المفارق بالمتراوش حش الإرحاث الإرامان

تعدت شيئاً فشيئاً ، فكان كل حرء من أجراء الماضع معفوداً عميه هذه المرتبطأ ، فإد حدث العب ما المستأجر كان هذا عيداً حدث بعد الحد وقبل القيمل، وهذا يوجب احياز في بيع الدي، فكذا في الإحارة ، فلا فرق من حيث المعنى ، وعشهاء المذاهب تجموع على هذا ، على الرغم من ألا بعص الذاهب ترى أل المعنا كالعين ، وأنه يتم تسبيها المناهب في المناهبة إلى المنافع إلى تمكل موسوقة في المنة ، على سرح المعين أثناء الانتقاع ثبت تسكري عيار العنظ ، لأن النافع لا يعسل قشها إلا شيئاً فشيئاً . الع الله والا وال المعبب في الفسح حيان والل العرب عين الدابة أو بادر النكري إلى اصبح عن الدابة أو بادر النكري إلى اصبح عن الداب لا يتعالم حقائل الله جيكون للمستأجر حقار والمؤ مناهم إلى المنافع لا يتعالم حقائل المرب عن الدابة أو بادر النكري إلى اصبح عن الداب لا يتعالم الفيرة المنافع لا يتعالم حقائل المرب عن الدابة أو بادر النكري إلى اصبح عن الداب لا يتعلم الفيرة . إلى المنافع المنز عنه في طلب المنافع ا

الفصل الخامس الاختلاف بن المؤجر والسنأجر

٧٧ قد مقم استلاف بين الرجر والمنتأجر في معفى أسور تشخف بالإجارة ، كالحده والموص والشعذي ، والرد وعوذك ، علمن يكود الغول عند العداد البينة ؟

وقد أوره النفقيه ، (على اختلاف مذاهبم) صوراً شادى في هذا الأمر، وترجع اراؤهم كلها إلى تمديد كال من الدعن والدعل عليه فيكب عل

لمدعي البيينية، والقول مع الجمل للمدعى عليه. وللطاهر مدخس في تعديد كل منها ، في شهد له الخاصر فهو المدعى عليه ، والقول قوله ، ومن طلب حدًا على الآخر فهو لدعي .

والغروع الشي سينقت في هذا البناب (مع كشرية) نرجع إلى هذا الأصل. وتقميل ذلك في معطلع (دعوى).

الفصل السادس كيفية استعمال العبن الأجورة

٧٨ ــ الإحسارة قد تكون على منقول حيوان أو خيره ــ وقد تكون على غير منقول . كما قد تكون إجسارة أشيختاص . حود أكمان الأجير خدصة أم مشتركاً . وقد تتصير بعض هذه الأنواع بأحكام خاصه . وميائي بيانها بحسب كل نوع مثها .

وصلح الفقهاء ما كان في العهود السابقة من إحاره أتواع من العروض فاختلفوا في بعض الصور من حيث كسفية استعماضا، وبالنظر في هذه الشور بتبع أن آرادهم مبينة على الأسس لأتبة.

ب ـــ إذا كانت طبيعة المأجور مما يتأثر باحتلاف الاستعمال وهب ألا تستعمل على وحد صار، ويجوز استعمالها على وحد أحف.

⁽و) النفي ١٠/١٠ (١٥)

 ⁽۶) السمائح و ۱۹۹۷ و واشهد دروه و والدسوق على الشرح .
 الكبر و ۱۹۹۷ و الشرح الصحيح و ۱۹۹۶

البحث الأول إجارة الأراضي

• الجارة الأراضي مطبئة ثقان حائزة, وقد الشافعية جواز استاعار الأوض بيان النرض من استشجارها ، وذلك لتعاوت الأعراض واعتلاف أثرها . فإذا كانت مع عيرها من ماه أو مرعى أو زرع أوغرداك فيبأني حكها :

أ_إجارة الأرض مع الماء أو المرعى :

٨٨ - يجوز دلك في الجسلة العاقل كن اطبقية لا يحسرون إجارة الأجام والأنهار كلسمك ، ولا الرعى للتكملاً . قصداً ، وإنا يؤجر له الأرض عط ، ثم يبح المالك كلسمة عر الانتفاع بالكمال ، وولك لأن الانتفاع حالكماً لا يتكون إلا ماسه لاك عند . أما عند غير طسمية فيجيز العقد على الأرض والكمال منا . ويضل الكلائية .

وبين فقهاء اختياء اختلاف في استنجار طريق حاص جرفيم، أو يمر الناس فيه ، فإنه نيوز عند العاجبن ولا نيوز عند الإمام . (11

ب _ إجارة الأراضي الزراعية :

48 - صفهاء المفاهب يجيئون إجارة الأرض نعزراعة ، وصهور الففهاء على وجوب تعييز الأرض وبيال فدرها ، فلا تموز إجارة الأراضي إلا عيناً ، لا موصوفة في البذمة . بيل اشتارط الشافية والحناطة صرفة الأرض رؤيتها ، لأن المهمة تحلف باختلاف صرفة الأرض رؤيتها ، لأن المهمة تحلف باختلاف وما يوجد في كتب الفقه من هروم تطبيقية يوه. قاهرها الانحتلاف فيه يرجع إلى هذه الأسس.⁽¹¹⁾

الفصل السابع أنسواع الإجساره بجسسست مسا بسؤجسر

الفرع الأول إجارة عبر الحيوان

٧٩ ــ الدقاعدة العامة فيا يجوز إحارته أن كل ما يحوز إحارته أن كل ما يحوز بيعه نواتم. ما يحوز بيعه أن كل ما يحوز بيعه أن الله أن أن الله عادة بعد المستقل الدون في احياة المنفعة، مصلا عن حواز إحارة دفق ما لا يجوز بيعه عند من لا يجوز واحارة الوقاف، وإحارة المصحف عند من لا يجوز

كيا يستنزها في التعمة أن تكون مقمودة لذا به: يحسب العرف, وما ورد من خلاف من الأثة في يعمل العبور فرجه إلى اختلاف العرف.⁽¹⁾

(۱۰ برامع السائلة

ج — مراحاة النعوف في الاستعمال سواء كان عرفاً عاماً أو تناصاً.

 ⁽¹⁾ تعداول شعبا و ۱۹۱۰ رافلترم الهمدواره (۱۹۰۰ داد) و ۱۹۱۰ روسانیم.
 (۱۹۱۰ روسانیم) الدسوق وارده روکشاف دانید و ۱۹۱۱ روسانیم.
 (۱۹۱۰ روسانیم)

معدن الأرمن وموقعها وقربها من أناء، ولا يعرف ذناء إلا بالرؤ بة إ-الأبها لا تنضيط بالصفة .^[11]

ولا يشتيره المناكبة الرؤية ، فأحار و إجارة الأرض بمنوله : أكر بنت فدائن من أرضى الني المرض بمنوله : أكر بنت فدائن من أرضى العلاية . إذا كان قد على المهية التي يكون مها ذلك الهدر ، كأن يسعول : من لجهة البحر بة ، أو قريق المهة ، لكن نساوت الأوسى في الحودة والراءة بالبحة ، لأرض عن المراعية ، فإلى لم نعيز الجهة ، واختلفت الأرض من باحية الجودة والرنادة ، فلا يحوز إلا بالتميس ، إلا إذا كان يؤمر لا فردا خالهاً مها كالرامع والتعلق ، فإلا إذا كان يؤمر لا فردا خالهاً مها كالرامع والتعلق ، فإلا إذا كان يؤمر لا فردا خالهاً مها كالرامع والتعلق ، فإله المها ألمور دول نصر المهة التي يكون فها المجرء . ألا إذا

عوز دول نصر المهة التي يكون قبا الجزء . أ واشترط المههور لجسسوار ذلك أن يكون هذا الم مأسون دائم الزراعة ، يؤس المطاعد لأن الإجارة لا تعزز إلا على عبر عبكن استبقاء المبعد ميا ، فتصح إحارة الأرض الزراعة ، مادامت تسعى من بر تأخر المعادة بالمطاعد وقت فقلب السقى ، أو من عين أو يرشوب بمروقه من هاء قريب نحت سطح الأوض ، يشترب بمروقه من هاء قريب نحت سطح الأوض ، معتفى دائيزط المنطقية من الشافية واخبالة ، وهو عليا معدورة حميمة وشرط (4)

أن الدالكية وذيا أجاروا كراء أوض النظر المزراعة ، ولوكسين طويلة ، أنا لا يشترط الناب

سواء حصل تقد بالفعل تطوعاً بعد العقد أم لا. أما إذا كابت الأوص مأمودة التحفل ريا من حطر معاد. أو من نهر لا بشطع ماؤد، أو عن لا يتصب ماؤها، ميمسور كمراؤها بالمعد دو ندة طويفة، وقالوا: إن يحب النقد في الأرض المأمونة بالرو، بالقمل والحكن من الانتفاع بال.

وإذا وقع العقد على مدفعة أرض الروعة. وسكت على النزاط النقد وعدم، أو اشترط عدمه حن المصد، فرم يقضى به في الأرض التي تسقى عام الأنهار الدائم إذا رويت وتمكل من الانتفاع بها مكتمد الناء على وأما الأرض التي تسقى اللطر والهون والأمار علا يعسى بالبقد فيا .

الكين المشافعية والحنابلة اشترطها أنا يكول الماء مأموماً كماء العبي وتعود إلا إذا م إرعها واسمعي عن الماء (1)

وانهق الفقهاء على أن ما لا يتم الانتفاع بالأرض إلا به كانتبرب واكثر بن بلخل تبعا في عقد الإجارة وادام منص عليه.

إجارة الأرض ببعض عا بخرج هنها :

الله إذا كاب أحرثها مما تسته فني وسك مايون. والحديث والحديث والحديث المارو الجاريا ببعض الحارج منها. إذا إما تعمد منعودة معهودة فيها، واسع الكائكية والتنافعة إحرابها بمعض ما يحرح الها قباساً عنى فيفيز المطاقان، وقيدوا جوازة أحيرها للزراعة رأن يكون غا ماء تسمى به، وتوماه الكل. إذا كانت

ور) كتب ف الصباح ((۱۱) والنهدب (۱۱) ويأيَّد المتاح ماردية (۱۲۹ هـ

وه) العلي الألام يرفي هات المحاق 2013

⁽e) بهرية المناح ۱۹۹۳، والهدم و ۱۹۹۹، والعبيق ۱۹۳۳، والناف العام ۱۹۹۱، والبواتي ۱۹۹۹

الإختارة لمدة طويشة . فاشتبرهوا ألى تركون بالمولد الوي الأ

اللده في الأرص الزراعية :

44 - البدر إلجاء الأرض الرراعة لماة مسودة كسه وتحوها ، ولو إلى عشر سمين أو أكثر الداناً مثنى قدا أشدة أو قدا الشاف بدية المسيد الإحار على الدين يصح مده تسفى بها المدن إلها أول قل عدها : لا تراد عن قل الدين يصح في للا ثار أول قل عدها : لا تراد عن أن المائد الدين على الدين المداف بها المدن إلها أول قل عدما : لا تراد نقل عدما أيضاً : ولا تواد عن أن أن المائد الدين تسديل الدين المعالمة إذا كانت الأرض موقعة في بدر قواد الحامية إذا كانت الأرض موقعة في بدر قواد الحامية إذا كانت الأرض موقعة في برد قواد الحامية إذا كانت المسرعات في مرد أن المائد عائد في المرد الا يواصرها أنكر من سنة ، ولد كان الموقعة شوط ألا يؤصرها أنكر من سنة ، ولد لا تؤور عالمة شوط ألا يؤصرها أنكر من سنة الموراة الأولى من الموط الوقف إذا أن المائد الموط المؤقف إذا أنا المائد الموط المؤقف إذا أنا المائد الموط المؤقف إذا أنا المائد المؤقف إذا أنا أنا المؤقف إذا أنا المؤقف إذا أنا المؤقف إذا أنا أنا المؤقف إذا أنا أنا المؤقف إذا أنا أنا المؤقف إذا أنا المؤقف إذا أنا أنا أنا المؤقف إذا أنا أنا المؤقف إذا أنا أنا المؤقف إذا أنا أنا أنا أنا المؤقف إلى المؤقف إلى

اقتراد حيخة الإحارة ببعص الشروط إ

۸۵ ــ : همد الإحارة بعس الاغوال بالشرط الخافة. الكس إذا كان الشارع في بنعي ألزه في الأرض بعد

الممعنة ومدة الإحروة فيه كلام الآد هذا الترما يستنج أحمليس مصلحة لأحد الدقدين وإذا كان الشيرة يتخلصنه المعدد فذكره لا يوسد المداد كاختراط الكراب والسفى والأن ازرعه لا تتأتى الا

وإن شرط أن يشبهها ساأي محرقها مرة الهاب ويتكوى أنهارها ومحودة الله عمراتها ليسهى والدال في الأرض سعم الصصاء الدالم وليس من طلطيات المحدد فهوشرط فاسد عد الحمية نشد له الإجازة عسده ما يكن لما يكية أحاز والنشراط الايستمامة سوع معد وقاد معن من السفاد بإله منعه تبقى في الأنوف ، فهوجره من الأخوة الله

أم إدا شوط عليه أن بررع بقيد فعلى أوان ينزع فيحاً فعهل واله شرط عالى لفتضي الدين ولا ينزم الواه بديله أن يرع ينقيد و نفري والد أن يرع فحاً أو ما هوجته أو أقل مد صوراً بالأرض ولا ما هو أكار وعيقوا فيك ينايه شرط لا يؤثري حل المؤجر، قالمي، ويعي المعد على مفتصاء، ووروسه عند الشياهيية أن لإحدرة بيطل الأنه شوط فيها ما يسائي موحيا . ول وحد أنه أن الإحارة حارثة من والشرط الاو، لأن المستأخر بلك الدام مراجهة الوحر، هذا طلام، لأن المستأخر بلك الدام مراجهة الوحر، هذا طلام، لأن المستأخر بلك الدام مراجهة

ده کا هند پنده ۱۹۰۰ و ۱۰ دستون کا در و در و در استان استان ا ای میان آمیدم کراند در ۱۹۰۰ و در نداشتندی پیش ۱۹۱۱ تا ۱۹۱۱ ما اماد در دو استهیار بیک باشی می ایدا دستون

ا ۱۹ کیف می تحدید با ۱۹۷۱ و ۱۹۵۰ و مواضعهٔ الدسوی ۱۹۱۱ و ۱۹۱۱ و پر به مودوج به درمی مربع و پر بند می ۱۹۱۱ و ۱۹۱۱ و پر

ا ۱۹۱ میدند و ۱۹۳۶ و معاشیهٔ المحموم به ۱۹۵۰ مختلج معاده ۱۹۱۹

ا من کامل معلقی از افران پر شکے المادر میں اور معرفی المادر میں المادر میں المادر کی المادر کی المادر کی الماد المادر میں معادل المادر کی الم

۸۹ وجهور الفقها (الذائحة والحنافة والصحيح عند التنافعة) أنه بجب أن سين جس ما يستاهر له لأرض , زراعة أو غراسة , دون حاجة لسيان نوع ما يزرع أو بعرس . وعله ذلك أن الغراس فد يكور أخراس الراع ، وتناثر ذلك في الأرض عند إلى من الراع ، وتناثر ذلك في الأرض .

ولة الم يعمين ، وتم يكن هداه عرف ، فلا يحوز، النجيها الله ، خلافاً لاس انقاب الذي أجاز، وقال : يسع لمكتري من فعل ما يصربالأرض .

أمها أنها في أن أن إكبريكها تنزيهها أو تعرسها . الله لا يصلح ، لأن لم يعين أحدهما ، فوجدت جهالة .

وإدا فتال له : اجوئك سترعها وتفرسها . صح السمد عبد الحياملة ، ونه أن يرزعها كلها دائسه ، أو أن ينغرسها كمنها ماشاه ، ولي قول عبد الشافعية : ينصح ، وله أن يزرع السميات ، ويغرس المسف ، لأن الحاسع بمنظمي النسوية ، ولي القول التاني : لا ينصع ، لأند فريس القدر من كل واحد مني .

أن إن أصفق، وقال: اجرئنك نه ينفع بها ما شيئت . غنه البررع والنفرس والهذه عند احاطه . المؤخلان وانتشادية ، في الأرض التي لا ماء له . ولم يذكر أنه بكتريها نفرزعة ، وحهات:

أحيدهما : لا بنصبح ، لأن الأرض عادة فكترى للراضق فصار كما نو سرط أنه اكتراها للزراعة .

واندني: بعدم إدا كانت الأرض عالية لا بضع في سفيا، الآمه بمصلم أنه لم يكنوها المؤراحة. وق كانت منخفضة يضع في سفيها بشؤق الماء إليه من سوس آسر، لم تعيق الآنه اكتراها المزراعة مع نطر البراعة، لأن عرد الإمكان وا يكفي . إذ كابد من أن ينب على الفل وصيل الماء إليها على طريع . (1)

وقال الحديثية والتدفية في عال الصحيح عدده. الانده من تعبير ما استأجراه الأوض من زراعة أو عراس. ولابد أيضا من بيان نوع طابره أو يغرس، وإلا فيصد العمد، لأن الأوض فستأخر المراحة وغيرها، وطابريغ مها مه ما يضر والأوض وحب الميدان، أو يجعل له أن بنتاج بها ما شاه. وشكى عن الدراج بها أيفا أنه قال: لا يصح حتى وشكى الأروع الأرض بيع أيفا أنه قال: لا يصح حتى إلين الروع الأرس ضريع إليفا أنه قال: لا يصح حتى

وقال المديمية ، إن رزعها مع ذلك العماد، ومعنى الأصل فللمؤجر المشى، استحمالة ، وفي العياس لا إصور، وهو قول زمر، لأن المعدولع فاعداً، فلا يعنى جائزةً.

ووجه الإستحسان أن الجهالة اربعيت قبل تمام العد إ¹⁹

⁽۲۰ ما شده السول ۱۹۶۱ وانهدی ۱۹۰۱ و ۲۹۳ و ۲۳۳ و ۲۳۵ و ۱۳۵۰ و ۲۳ ما ۱۳۳۰ و ۲۳ ما ۱۳۳۰ و ۲۳ ما ۱۳۳۰ و ۲۳ ما ۱۳۳۰ و ۱۳۳ و ۱۳۳۰ و ۱۳۳ و ۱۳۳۰ و ۱۳۳ و ۱۳۳۰ و ۱۳۳ و ۱۳۳۰ و ۱۳۳ و ۱۳۳ و ۱۳۳ و ۱۳۳ و ۱۳۳ و ۱۳۳ و ۱۳۳۰ و ۱۳۳۰ و ۱۳۳ و ۱۳ و ۱۳ و ۱۳ و ۱۳۳ و ۱۳۳ و ۱۳۳ و ۱۳۳ و ۱۳ و ۱۳۳ و ۱۳ و ۱۳ و ۱۳۳ و ۱۳۳ و ۱۳۳

⁽۱) يوني وأرفه شاكر ووجود

وهای انتسب آیت این این به می به و در ایند نیخ با دیمی در رو نقشسازی. احت به نام در داران دری

أحكام إحارة الأرض الزراعية :

التزامات المؤجرة

• يجب تسليم الأرض خالية إلى الستأجر، فإن الستأجر المواجع الراعة ، لم الستأجر أوجا بعم الراعة ، لم أجر الإجازة ، نعدم التنزة عن استبقاء لمعنود عبد الحالية : نو كانت مشغولة ، وخلت أثباء المدة ، فإن تضح فها عنت نيه من المدة نسطة من الأجرة ، ود كان ذلك عمد له داخل وجمع في تصويم إلى أهل الخيرة .

التزامات المستأحر:

٨٨ مد أولا : عب عن المستأخر أن يدفع الأخرة المشروعة في العدد حجب الاشتراط، فقد عمو على الزوم الكراء ب تفكن من التصرف في لعبي التي اكتراها وله في تستميل. وقد أنجه المدنها، في بخدلة إلى أنه إن المستفع عبد الماء أو عرف وفي يكشف عنها الماء، وتحودات عما يتع تمكنه من زراعتها عابد لا يتشرمه الأخر، لكن لهم تقصيلات بيمي الإشارة إليه.

فالحنصة ينصون على أن معطاع الماء عن الأيض التمن تسطى عام النهر أو ماء المطر سنبط الأجرار وكذا إن خرقت الأرض فسنل أن ينزعها ومصت الذي

وكنا الوغصيها غاصب. أما إن زرعها. فأصاب النوع أفح، فنهشك النوع أوغرفت بعد ازرع ولم بشبست فني إحدى روايتين عن عمد : يكون عليه الأجبر كاملا . وانحتار في الفتوى أنه لا يكون عليه أمر لما منى من الدة بعد هلاك الزرع .(١)

و يقرب من ذلك قول الماكية ، إذ قالوا : إن الأجر لا يجب بانقطاع الماء عن الأرض ، إذ وإغراف لما من الأرض ، أو إغراف لما من من أسال أن بزرعها وحتى انقضاء المدة . أوا إن شمكن ، ثم قسد الروع بخالجة لا دخل للأرص غيا . فيلزمه الكراء ، غير نهم قالوا : إذا العدم المدر عموما مسد أهل الحياة ملكاً أو تسليماً فلا يلزمه الكراء ، وكما إذا سجى الكتري يقصد نفو بت الزرع عليه . وكما إذا سجى الكتري يقصد نفو بت الزرع عليه .

وقان المشافعية والحشابة : إن اكترى أرضا لمزرعة و فانقطع ماؤها و فاكترى با شياريس صغ الحمد والآن المعمة المفصودة قد فانت و وبي إبقائه الآن الحس سافية يمكن الإستفاع بيا والأنا نقصت منافعة الوائرة ربع الأرض التي كتراها تم هلك الزبع بزيادة المطرأة عندة البرد أو أكل اجراد و لم يحز له الردائات الجائحة حدثت على مان استأجر وقانواز إن اكتبرى أرضا فرقت بالماء زراعة ما لا بشت في

⁽۱۵) "هدري "مسلم (۱۸۰۱). ۱۸۰

⁽۱) خانب محرفی ۱/۱۰

و دو النمود وزير القامدة ويعد في وحاضية المحمول (1974). - والمدات (1974) و 1974 وكشف المباع (1974).

خم انحسر الماء عن الأرضى، وقدر على الزراعة، صبح المصفد، وإلا لم يصبح العقد، وإن كان بعلم أن ناء بتحسر، وتنشفه الراجع، فعيه وصهان عند الشاهية : أحداث : لا يصبح ، لأه لا يكن استيفاء المفعة

اي الحال , واك في أيصح يوهو الصحيح ، لأنه يعلم . بالمادة إمكان الانتفاع لم ⁽¹¹⁾

۸۹ ــ شاتیا : یمت علی الستاجر آن بستم بالارض فی حدود المعروف و المشروط، لا بها هواکنز ضرراً. وهذا موضع الغانی. وذهب عامة أهل العلم الی آمد بحوز آن نزوع الارمی الزوع التطفی علیه، او مساو به . آو آغل مد صوراً.

نبر أن الحسمية فرنوان من كنرى أرصا لبروعها حسمة فلسن له أن بروعها قطناً. وإذا تروعها فسمن فسمة ما أحسته دلاد في الأرض من مفعال ، وعجر غاصةً الأرض! ؟ لوفد سنق أنهم بشيرطون تعبين توع مرورع.

وقال الشاهعة في دلت . بلزمة أجر الثل ، لأنه معدى ، والرسادة غير منضيطة ، وتعضى إلى الخازعة . وفي قول آخر لهم : بلزمة السدى وأخر اللان بلر بادة . وفي قول : إن صافت الأرض بكون بالخبار مين آب باحدة المسمى وأجر الكل كنز يادة ، أو أن يأشة أجر اخل للحميح .

وعسد الحديثة أنو شترط موماً معيناً من الزرع كالمصمح، فلهم وأبان: فيل الاكبوز عدا الشوط، لأن المصمود علم منفعة الأرض، وعا ذكر العمم

الفضاء إجارة الأرض الزواعية :

٩٠ ي في كانت الإجارة على معة ، والقضت المدة ، استضب الإجارة الفاقا ، ويمى الزرع في الأرض إذا كان أو تجيل حصاده ، وعليه الأجر الدين عن الدة الرائدة .

وانفقهاء الذاهب بعض تقصیلات فی ذلك، ومیا إذا كانت الأرض استأخرها لشواس لا المزرع :

عندال الحنفية : إذا استأجره ليعرب بها شيجراً و نقف المدن رده أن يعلم الشجر و يسلم لأرض ما رده أن يعلم الشجر و يسلم بحدار صناحت الأرض أن يغرم قيمة دلك مقلوعاً إن كان في قلمها ضرر فاستى بالأرض ، وإلا فلمها من عبر حسمان السقيم له . لأن نقير المدة في الإجرة بقتضي النفريغ عند القضائها، كما لو متأجرها المؤرم !!!

ولا يستعد المالكية عن احتفيه في شيء من هداء غير أن يستفيهم فيند بشاء الزوج في الأرض المحمداد بأجر التال عا إذا كان الكترى يعلم وقت المقد أن الروع بنم حصده في المدة ، وإلا جاز المؤجر أمره بانتنع (¹⁷⁾

فنقد مد لمنفعة , والثاني أنه يتقيد بهذا الشرط حسب . الاتفاق فيكون شرطاً لا بقتضيه العقد , وهذا الحنيار . القاصي من علما تهم .(11)

^{14.9} المهندي ۱۹۰۹ وي ۱۹۰۹ و الشيرج الكالم وحافية تسمول ۱۹۰۹ و لمي ۱۹۲۶ - ۱۹۰۹ - ۱۹

واز و السادياري الفسطية واردوي و داموا لا جرو ۱۳۹۰ ما والظر المعلى ۱۳۷۵

ومحمدة السول الما

واوي دلهمان الرووق فالورار تشرح الكنارم الحي قالدي. الدر وكتنف المناع ١٠٦٤

 $TT((\mathcal{F}_{i}) \subseteq L^{\infty}(\{\mathfrak{g}_{i}\})$

9.9 ــ أما التاهية فعد فطلوا. وقالوا: إذا اكترى أرساً لروع معم لا يستخصد و الدف واشترط التسبية ، قالإجارة باطفة ، لأنه شرط أياني مسمى المعمد، هاد باهر وروع لم يجرعل العمم ، وعيد أسرة المشتر ، وإد شرط المفتع فالمقد صحح ، ويجرعل دلك دول لم يستوط شيئاً من ذلك همين ، يجرعن المفتع ، لأد المعمد على مدنى وقد المعمد . وفين الا يعرو لأن أفرع معنوم ، وأرمه أحر المئل للزند .

وان كان الزرع عير معين، فإن كان ينفر بط مسه ، فظمكرى أد يحره على نشه ، لأنه أو بعقد إلا على المدة ، وإن كان تحذر، فعيل : يجر أيصاً . وقيل : لا يجر ، وهو الصحيح ، لأنه تأمر مر عو تعريط مسه ، وهذه السنى إلى بابة الناق ، وأجرة الكل لا ياد (11

ون الغراس قالو: إن يتوز اشراط النيف، الأن المعلد يستغيره. وأن شرط عنيه الفع آحد بالشرط، والاشرط عنيه الفع آحد يترمه الغلل ، إذ العادة في العراس النابية إلى أن يجعب و يستميع ، وأن اختيار الفع ، وكان قبل الفضاء الدة ، فين : يؤمه تسوية الأرض ، لأمه تلع الغراس من أرض عيره بغيرادة ، وقبل لا يؤمه المغراس من أرض له عليها بد وال كان بعد الفضاء الدة ليعه تسوية الأرض ، وجها واحداً ، وإن العتار الكثري النبعة فإن أراه صاحب الأرض وعي قبسة العراس وتسلكه أحير الكثري على ذيل وال

أراد أنّ يتعلمه ، وكانت قيسة الغراس لا تنمص بالقع ، أجر المكتري على القلع ال¹⁹¹

ولا بسيعة بأى الحنايلة عها عاله التنافية في جلته د غيرانها قائوا إذا كان تأخير اربع شعر بط حت محكم حكم ذرع العاصب وغيرا المائل بعد المدة بين أحده ما تعيدة . أو تركه بالأسر لما رد على المدة. وإن احتيار السناجر فطع زرعه في اخال طه علت وقبال العاصى : إن على المستأجر ذلك. وإن اشعدا على تبركه بعوض حارة. وإن كان بعاق منبر تشعر بط نزم المؤجر تركم إلى أن يعني ، وته المسمى . وأخر المثال الواراد)

وإدا استؤمرت الأرص مدة تفرواهة ، ومات المؤجر أو الستأخر، قبل أن يستعدمه ، فروه كان من حق السستأجر أو ورشته ماه الأرض حتى معماد النروع ، وذلك سأجر المثل ، على أن يكون ذلك من سال البرشة دون حال المبت (¹⁹ وقد سن أن وفاة المؤجر، أو المستأجر، عما يهي عقد الإجارة عنا، الحيمة ، حلاة للمداهب الأخرى

المبحث التاني إحارة الدور والمباني ترتمن المعمة فيا ؟

 ٧٩ مد لا بعلم حالاف بن قصها ، الماهب ل ضرورة تعين الدار السناجرة ، وأما إما تغيرت هيلتها الأول التي وآها عنها ما يصر مالسكن بلت له حيار

ercatern will of

 $[\]Delta A = \Delta t/\Delta \exp \left(r \right)$

⁽٢) العدون القديد (٢٩)

^() الهدب (۱۳۰ م) و وروضاً الطائس فاره ۱۰ م ۱۹۰۹

كالحدادة والقصارف

العيب . وإذا كان استأجر داراً قد تعيشت بالوصف ، الرؤ ية عند من يقولون مدر⁽¹⁾

ولا يعمله خلاف أيضاً في أن إجارة الدور مما لا تختلف في الاستعمال هادة، فيصح استتجار الدار أو الحائوت مع عدم بيان ما بستأخرها له ، لأن الدور إما تكون للسكي عبدة، والحاتوت للتجارة أو المستامة، ويرجع إلى العرف أيضا ف كيفية الاستعمال، والنفاوت في السكن يسير قلم محتج إلى

٩٣ ــــ وإذا شبرط التؤجر على المستأجر ألا يسكن حييره معه فالحصفية يرودان الشرط لاغ والعقد صحيح، قه أن يسكن غيره معار

وذهب الماليكية واحتابلة إق اعتبار الشرطاء فليسى له أن يسكن غيره معن (لا ما جري به العرف وفغت الشافعية إلى فعاد الشرط والعفدي للمؤجر، فبكون شرطأ فاسدأ، و يفسد به العقد . (** وادا لم يكس هناك شرط فالعرة في ذلك بعدم

وللمستأجر أق ينتقع بالدار والحمسانوت كيم شباء في حدود التعارف، بمعمه وبخيره محق لا بزيد

خسرره عملته . وتبيس له أن يجس فها ما يوهن البناء

وتدخيل في إجارة الدور والخوانيت توابعها ، ولو يدون ذكرها في المقد ، لأن النفعة لا تتحقق إلا

44 ــ ومينان النقمة في إجارة الدورييان الدة

فقط ، لأن السكني عهولة القدار في نفيها ، ولا

التغليط بشراذلك واليس للهة الإجارة حد أتعمي عند

الجمهوري منجور الله التي ثبقي فها وإذ طالك.

وهوخول أهل العلم كافق. وفي قول هند الشافعية : لا نجوز أكثر من سنة . وفي قول: إنها لا تجوز أكثر من

ثالا ثان سنة . وقال به المالكية ،النقد والمؤجل (1)

ونبدأ المدة من الوقت المسمى في العقد . فإن لم يكونا

سسميا وقنا فن حين! لعقد (٣٠) و يقول المالكية : يجوز

عدم بيبان ابشداء اللعة لسكت شهراً أوصنة مثلار

ويحمل من حمر العشد وجية (أي مدة محدثلا

تهنيجه: ينفس العقد) أو مشاهرة . قان وقع العقد في

أميا الشاهب فغالوا : لا تجوز إجارة الدور إلا للدة

معلومة الاستداء والانتهاء. فإذ قال: آحرتك هذه

الدارشهرأ ، ولم يحدد الشهر ، لم يعسم ، لأنه ترك

أثناء الشهر فتلاثون يوماً من يوم المقد .⁽¹⁾

الضرر أولاء والرجوع للعرف ثانيان

ود) المشاوي غسمية ١٥٠/٥ ، وكشف الحقائل ٢٤/٠٠، ١٠٠٠ ونهيين الخفائن ١٩٣٠، ١٦٤، والعائع ١ (١٨٧، وحاشة العمول وزوره والمهماب (١٩١٧)، والمُعنى ١١/١ه. ٩٣.

وكشات القرع الماء (٢) استانع (١٩٥٨) ، وشرح المرش ١٩٥٧) ، والهامم ١٩٩٩،

مجهد والغني ١٥٨ وم) عله الأسكام العالم و ١٨٩٠ (١٨

رُومُ عَوَائِيةَ العَمَرِقِي \$10.4

ولم يبرهاة فبس المعقد ولا وقيتما ليث له حني خيار

لأن هذا الشرط لا بقنضيه العفدر وفيه سفعة

ورع الضاوي طنعية (1974

وو) اکسی ۱۹/۹

 ⁽٣) تغيياوي افتهة و١٥٠٥، ومائنية أن قيامير ١٩٧٥. وصبح المفتير بالرمايا بالاجاء وللدوية ١٩٧٧٠١، والقرش يهرُّونُورُ وَبِهِمُ اعْتَاجِ وَالْعِيْمُ وَالْعِيْمُ *** وَكُشَافَ الْفَاعُ ١٩٨٨٩. والعبي وأنشرح الكبير ١١/١٠، ٩٩

تحيين المعفود عليه , وهو الشهر , في عقد شرط فيه التعيين ، كيا لو قال : منك دار أن أنا

ه. -- وإذا وقعت الإجارة على مدة يجيب أن تكون معلومة ولا ينشرط أنا نلي المفد مباشوي خيلافاً للشاضي في أحد قوليه (""قإدا قال: آجرنت داري كل شهر بدرهم، فالجمهور على أيا صحيحة. وتسلرم الإحارة في الشهر الأول بإطلاق العقدي لأمه معطوم بالعقدء وعاجيده من الشهور يلزم الهفدايية بالتلبس به ، وهو المسكني ال الدار ، لأبه عمهول حال الحفقاء فإذا للبس بهانيس بالدغول فيمار فعيم بالمعقد الأول. وإن لم يتلسس مه وأو مسخ العقد عند التضعماء الشهر الأولى العمخ راوي الصعيع عند الشناهي أن الإحارة لا تصع . وقان به يعمل فهوه الخشابيلة . لأن كلمة لا كل الاسم للعدد , وإذا لم بشدره کان مهماً مجهولا ، وذ قال : آجرتك داري عشر بن شهراً ، کل شهر بدرهم ، جاز بفر علاف ، لأن المدة محمومة ، وأحرها معلوم. ول قول عند الشامية: نصح في الشهر الأول العلوم، وتبطل في ال في الحيول.^(ج)

واق قبال أجرقكها شهراً بدرهم، ومازد فيحسباب دلك، صح في الشهر الأول، لأنه أورد بالمغد، وبطر في الرائد، لأنه جهول، ويمتس أن يصح في كل شهر تلبي به.

٩٦ 🚅 . وإن قدرت مدة الإجارة بالسنين، وثم بيس

تومها ، حمل على السنة القلالية ، لأنها العهودة في الشرع .

وإن استأجر سنة هلائية أولى لهلال تحدّ اثنا عشر شهراً بـالاطلة، تم يكمل المكسر ثلاثين بوساً. روي هـدا عس أبي حسيسة والشاصي وأحمد. وروي عنهم أنصأ أنه يستوهى في الجمعيع بالعدة ¹⁷⁸

وَل استأخر الدار بالسنة الشمسية أو الروبية أو القبطية، ونه يصح في رواية عن الشاهبي، الآن المنة محلومة . وهو مذهب أحمد إن كاما يعلمال أيامها . والرواية النائية عن الشاهبي . لا يصح ، إذ في السنة الشهسسية أيام دسيء ، وهو مذهب أحمد إن كانا

وإن آجره له إلى الحبيد تصرف إلى أول عيد يأتي ، القط أو الأضحى ، وان اصافه الى عيد من أعياد الكمار صح إدا علماء .⁽⁷⁾

٩٧ _ وسالنسب الأحرة فإذا آجرها سة معشرة داهم جال، وإل م يسين قسط كل شهره الآن اللغة معلومة و حداً. غيراً لا المالكية لهم تأو يبلان في كونه وجية ، الاحتمال إرادة سنة واحدة ، فكانه يقول ! هذه المنة . وهو تأو يل ابن لبانة . والأكثر ، بل هو طاهر المدونة اأو غير وجبيمة ، الاحتمال إرادة كل سنة ، وهو نأو يل أي عبد صائح . (٩٤)

والإلهاب ١٩٦٧م والني ٢٠٥٨

واد) الهناب (۲۹۹۸) والمس ۱۸۸

⁽١٣) السدائع (١٨٧٥ م وهداية ٣٩٩٠٣) والتمرح التكليم مع

الحاشية التأسيق ودجو

na presidenti di Persidenti

⁽۱۹۱۸ نفیة سـ ۱۹۹۹ د و تعني ۱۹/۱

⁽ع) انهاب ۱۹۸۱ ، وتلمل ۱۸۸۱ ، ۱۸

4.8 ــ إذا استأجر ذقتي دياً مر مسدعي أنه سينجد ها كنيه أو حانوناً نبع الحدر. ولجمهور (سالكيه والشامية والحانوة نبع الحدر، ولجمهور على أن الإحارة فاسدة. لأ يا على معدية ، و ندره أمر حبيفة بالفول جوار دائل الآن العقد و رد عي منعجة حبيث عقاماً , ولا نعمل على المشاحر تحادها لتلك لمصية . ولى هذا التعليل مدفية .

أن إذا استأخر الذي داراً للسكن مثلا، أم تخذها كيسة ، أو معداً عاماً ، فتؤخره العقدت اللاحلاف ، ولائك الدار، وللمسلمين عامة ، شعه حسمة ، كما تقع من إحداث ذلك في الدار العلوكة تشم ال

التراهات المؤخر والمستأخري إحارة اللدور) 99 - يجب على المؤجر تسكين المستأخر من الاستماع ، والنوء المستأخر الأحراض وقت القكس، وقولم باستدول المستعاني وإذا التغلب المدة من عمر فتكن لا يستعان المؤجر شيال ولو مضى من المدة . منذ قبل التكان فلا يقرم شيال على قبل المكنى، .

المناسط الموادي المواد المادي المادي المادية الأخرة المتناط الأخرة المتناط المتنط المتنط المتناط المت

وسل مفتصلي التكون ألا تعود الدار لحياته المؤجر سنشرط في المعدد أكاوما دام بجوز له أن ينتصع بالمعقود علمية بمضمة أو يعيره فإمه بجوز كه إيجارها لمغير تثلل ما

والراكب والعملي والمعام والمائع فالمداء فالاستوان

وهها مسدنينة حاججج والمدانح لاددفاء وتدح الخرأس الافاءا

لورين مراوح والرسي والمحارة أكساك المحار الاحادا

وحنائب المنسقي بالراباء أوافي وصاح المضائين المداو وصاد

استداجرها به او اکثر، در غد جنس دا استأخره . او می جنسه . وکنان وصع فیه شبیت من داد (کهانساکن اندروشه) واز از یاده عل ندمع اعاد خسس (⁽⁾)

وهمذا إذا لم يكن هدك شرط بنع إسكان غيره. على ماسيس.

كما يسلزم المؤسسيس عبارة الدار وإصلاح كل ما يمثل السكس. فإن أبن عمل المستأجر قسخ العقد إلا إذا كمان استأجرها على عالما . وهذا هند خمهور العقهام (**)

ومذهب المالكية وقول عند الجنعية لا يحير الآجر على إصلاح كمكة مسطلقاً، ويجر المساكن بين السكنى، و يلزمه الكراء كاملا، والمروج منها، وقو أنسق المكتري شيئاً في الإصلاح من غيرإذن وذ مويص من المؤجر، فهو منبع، وعند انقضاء النة حير رس المارين دفع قيسة الإصلاح منقضاً أو أمره سقمه إن أمكن فعه، (")

ولا بحوز اشتراط صيامه العب على المتأجر، لأنه يؤدي إلى جهالة الأجرة، فضد الإجارة بلة الاشتراط مائشة و المدهب، وإن سكن المتأجر، لزد أجر التل، ولدما أنفق على العمارة، وأجرائله

١٠٩) لمدون ميلية (١٢٠)

ارو) هي ۽ انسر ويون دون ويون شاقان طاقتن 1999 وا**لهند.** محمد ويون شاقت العام 1994

 ⁽⁴⁾ مناشية الدموق الأواد وانشرح العمم (١٠٠٥- ١٧٠) وانشرح العمم (١٠٠٥- ١٧٠) وانشرح العمم (١٠٠٥- ١٧٠)

في النقسيام عبها إن كان قعل ذلك بإديد، والاكاد مسرعًا. أنا

عبر أن الدائكية أجازوا كراه الدار وعوها مع المنزاط الرمة على الكتري من الكراه المستحل عليه عن مدة ساسمة أو من البكراء المشتوط تميياه. و يغرب من ذلك ما فاله الشافعية من أن المستأجر في من هذا يكود بهزة الوكيل. (*)

١٠٠ والدار السيتأجرة نكون أمانة في بد السناحر, ظلا بصمن إلا ماجعلي أو الخالفة. وتواج الدار كالختاج أمانة أيضا، وإن ثلث شيء عاجتاج إليه المشمكن من الانتفاع لا بضيته. وإذا استأجر البدار على أن تستخذ للحد دق فاستعملها للتصارة أو غيرها عما لا يز يد ضرره عادة عن الحدادة والنهم شيء من الساء، علا فسان عليه . أما إن استأجرها على أن يشجدها للسبكي ، فاسعمها للمدادة أو المصارة ، فاندم شيء من فيسن. 101

وقية صبرح بعض العقهاء بأن السلول الشخصي السعسية حمر لا أشر له على العقد ، وليس للآمر ولا السجيران إخراجه عن الدار ، وإغا بؤديه الحاكم . هال لم يكف أجرها الحاكم عنيه وأغرجه مهم (1)

(۱) لعشاري الحسمية (۱۹۷۱)، وكشات الفاح الإداء وجاه المحتاج (۱۹۵۰ - ۱۳۹۹)، وسائرة آل مرل (۱۷۷۱)، وشرح الغرشي ۱۷۲۷، ولشرع الصبح ۱۹۲۴

 (٣) حائشة العصول ١٩٧١ ، وضرح المرتبي ١٩٧٧ ، وبالية المستاح وحاشية الرفاري ١٩٥٥ ، ١٩٥٠ ، ١٠١٠ ، والفيح المينو إراحه

(ع) الفشاوي لم يعدد وزويها ، والهماب در داوان و كتاب الفتاع و/۱۰ درود

(1) المعتاري شديه ۱۹۶/۱ رساشية تنسري ۱۹۹۸ والشيء المنظر وماشية العاري ۱۹۶۹

وتشفضي جارة الدور بأحد الأسباب المابق ذكرها في منحث انقصاء الإجارة.

وقد بيب قبل أنحاهات القفهاء في انتفاء الإحارة مالنصرف في العين المؤسوة , وعلى هذا لحل الحارة مالنصوف في العين المؤسوة , وعلى هذا لحل في شهر صعر مثلاً , وكان ذلك في شهر الحرم ، وكانت كداري بد مستأخر أخر في شهر الحرم ، وإن ذلك بعدد فنيحاً للإجارة الأولى . ويرى العص أن دنك بها المقد وليس فسخاً . (63

الفرع الثاتي إجارة الحيوان

١٠ ٩ _ إحارة الجيوان نتطق علية شروط الإجارة وأحكامها السابقة ، إلا أن هناك صورة من إجارة معفى الحيوانات ما أحكام نحصها كإجارة الكلب وعبوه للحراسة ، فإن الحيفية معوما لأنه لا يمكن للإسال علم على مفعة الحراسة بغيرت أو فيرى أما إجارة الكذب لملم تلسيد لمهل فالاف في حوزه وعدت بين الصفها ويرجع إلى بيانه وتعميله في عهد حميد إلى

وقي إجارة القحد للصراب خلاف، فجمهور الفقهاد؛ لحفرة وقاهر مقعب الثاقية وأصل مذهب الحنالة، عن منه نبي النبي صل الفاعلية ومسم إن الحديث النفق عليه عن عسب الفحل.

⁽۱) التاري شيية ((۱) در

غيرات الخسابلة فالوا: إن احتاج إنسان إلى فلك ولم يجد من يُطرِقُ لد، حاز أن يبدل الكراه، وليس المشطرة أحمد، قال عطاء: لا يأخذ عليه شيئاً، ولا بأس أن يعقبه إذا لم يحد من يطرق لد، ولأن ذلك بدن مال لتحصيل منفعة حاحة تدعو الحاجة إلها، وقالوا: إن أطرق إنسان تعدد يغير إجارة ولا شرط، فأحديث له هدية، فلا بأس. (1)

ونقل عن دالك وبعص الناهية وأي الخطاب من الحتابلة الجواز، وهو مذهب الحسن وابن سيرين، تشبيها أه بسائر النافع، والمعاجة إليه، كإجارة النظر للرضاع، ولأنه يجوز أن يستساح بالإعارة، فجاز أن يستنباح بالإجارة، كسائر النافع، (1)

والجسهور على أنه لا يجسمور أن تفضي إجارة الحجوان إلى بيع هين من تناجه ، كتأجير الشاة لأعق تشهاء لأن المنصود الإصلي في عقد الإجارة هو التفعة لا الأعبان.

وقي قول عند الحبابلة : تجوز إجارة الخيوان كلبته) وقاله النشيخ تبقي الدين وهو غير صحيح في الذهب (١٠)

الفرع الثالث إجارة الاشخاص

١٠٢ - إجارة الأشخاص نقع على صورتين: أجع محاص استؤجر على أن بعسل للمستأجر القط

- ود) المشاوي أضابية واروحها ولفهلت ١٩٩٥/ والمغنى ١٩٩٣/ ١٩٩٥ وكتاب القام ١٩٩١/
 - (١) بياية الحيَّة ١/١٩٤٩ والهدب (١)

المعتاوي استنبة ١٩٤٥ ، ١٩٦٦ ، وكشاف الفياح ١٩٧٩٠ وم) مياج الطانس ١٩٨٢

و يسميه بعض القفهاه الأجبر الودد » كالخادم والتوظف، وأجبر مشترك بكترى لأكثر من مستأجر بمقود مختفة، ولا يتقيد بالعمل الواحد دون غيره، كالطبيب في عيادته، والمهنداس واتحامي في مكتبيها، والأجبر الخاص يضعق أجرة على المدن. أما الأحير المشترك فيستحق أجرة على العمل خالياً. وسأتى تفصيل ذلك،

المطلب الأول الأحير الخاص

١٩٠٣ - الأجراطاس: عرمن يعمل المئين عملة مؤضأ، ويكون عقده لمدنى ويستحق الأجريتسليم تنفسه في الحدة؛ لأم مناقعه صارت مستحقة لن المشاجرة في مدة العقد. (١)

وكره الحسفية استنجار الرأة للخدمة، لأنه لا يؤس معه الاطلاع عليها والوفوع في المعينة، ولأن الخلوة بها معهية

وأجاز أحمد استشجارها ، ولكن يصوف وجهه عن التظر إل مالا يحل له الظر إليه، كما أنه لا يخلو حمها في مكان اتقاءً للفنتة (¹⁷⁾

١٠٤ - ويجوز أن بكون الأجير فقيناً والمستأجر مسلساً بلا تعلاف. أما أن يكون الأجير مسلماً والمستأجر فتياً فقد أجازه جهور الفقهاء ، غير أنهم وضعوا مجارة خاصاً هو أن يكون العمل الذي يؤمر

 ⁽¹⁾ شرح الشر (۱۹۷۶) واغداية ۱۹۶۳) والهلب ۱۹۰۸، واستشيول ۱۹۱۸، وهاشينة الدسوق ۱۹۸۹، والممي مع الشرح الكير ۱۹۱۹؛

⁽¹⁾ أجدائع ١٨٩/٨ . وحاشة الدسيق ١٩١٤ وكشتف التناع ١٩١/١

مقدم القيام به تنا يجوز له أن يقده الفت ، كالمؤاطة والمداء والفرت أما إذا كان لا يحور له أن يست المقدم القيام ، كاما إذا كان لا يحور له أن يست فائته لا يحور الا إلى والقيام ، كاما إذا الإحراء أزد قل المسل وإنا عسو حال الأجرة أزد قل المسل بال ولا يستحقها قصله إلا أن يعد ولأحل الجهل ولمعين عبد المنافة أن يكود المسل ثير تغيية ولمحيمته من تحو تعداء الطفام لها والوقول بن يديد علما لما السمقي الا يحوره الأنه عقد يتقسل مسل المسلمون من المسون الخيار عبد الخيار منذ المنقية لأنه عند المسود من المسون الخيار عبد المنقية لأنه عند المستود من المسون الخيار عبد المنقية لأنه عند الاستخدام المنقية لأنه عند الاستخدام المنقية لأنه عبد الاستخدام المنقية لأنه عبد الاستخدام المنقية للناس المسونة بحدمة الكانور المسال المناس المدانة الكانور المسال المناس المدانة الكانور المسال المناس المدانة الكانور المسال المدانة الكانور المسال المسال المدانة الكانور المسال المسال المناس الكانور المسال المسال المناسة الكانور المسال المسال المناس المسال ا

وقال بعض الحامة . يجول لأم يتوزل إجارة بنفسه في تير الخدمة . فجارتها . وهو أبد تون الشامعي.

ول حاميه العيون و سرواني عمره مع الكرابية أن يستماهم المقبل مسمال ومراجاته عال و يقرأ وجريةً بإجازته سنسا ومعاكم منته مهال ولا يجن شما مامة كافر ووغير جارة.

وق التهدب أن من الشنافعينة من فالدن لو استأخر الكافر مسئة أمية قلال و ومهد من فالدن يعج قلا والعدة [12]

٩٠٨ ــ وتحرز أن يكور رب العس جاعة في حكم تتحص واحد و وتسمة } فواستاجر أهل فرية مدلماً أو إساماً أو مؤداً. وكان تساهماً به كان أجراً خالصاً. وكدا لواستأجر أهل قرية راهياً نيرعى أعسامهم، عن أن يكون عصوصاً لهم عقد وتحد، الان أجراً داهماً. (11

ولامه في إجازه الأجير الخاص من نعيل المدف لأنها إجازة عن ثدة العلام من تدبينها ولأنها هي العبد للمحمد عدم والمصدة لا تعتر معلود إلا بدالت ويسيعي أن تكون المدة الما يند على الفن سماء الأحير فيها فادراً على العمل حضى قال الذك إيكور إحازة الدمل خسى عشرة سنار (11

ودُينشرط العقهاء تبين يوم الخدم. وعدد عدم التحري عاس عي مدّ بليق باللهم. والسائعر^{وي}

والسائم (2 %) ... ويجب على الأحير المقاص أن نقوه بالعمل أن الموا بالعمل في الدول المعلق على الأحير المقاص أن نقوه بالعمل في الوقت الخداد الم وعدة عبد من صلاة وصوب نقود إدن المدائم وفيل إن أنه الدائم بودي السنة أيضاً وأباد المسلمة والعباس ، دول أن يعصل المسائم وأن يكان المسائم في يكان المسائم في يكان المسائم في الميائر ولا يستفرد دائر وفقاً كمياً أن كان المسائم في كتب الفقة أن

¹¹³ کسرم معمول کا کام و معرف اورسی با ۱۹۵ مارو در دارد. ای ۱۹۶۶ در در میداکامیون از ایک در مهاست و ۱۹۹۹ و معنی از ۱۹۶۱ در ۱۹۹۵ در معدود بهای ساید ای ۱۹۵۸ و معنی

ر (العدائم الأحكام المدينة ا

¹¹³ هندي م ۱۳۰۰ وسيخ خود اي د دار و ليدي لعمم ۱۹۶۰ - تفدم د ۱۳۶۰ و ۱۳۵۰ مار د د اي و دروامي ۱۳۷۵ - ۱

⁽۱۳) هر دسته المستبول ۳ ورد در استانج و ۱۳۰ در والمستب راه درد در واده

العد العبد الأحادث العدادة (عربي الأكثاف (مربع) (ميد موار) الواحق (100)

من استدأجر أجيرا شهراً ليصل له كما لا تدنين فيه أبام الحسم للمراس! قال الرشيدى: 10 لو أمو تفسه مشرط عدم الصلاة وصرف رمنها في العس لمستأجر لدم فالأقرب أنه تصم الإجارة و يلمر الشرط (2) يضائل في لإجارة بالكرس تحوشهر عالا لمع مسلم أوقات الصلوت ولا أمام عطائم الدينية.

وليس الأجر الخاص أن يعمل لفير مستأجره إلا بإفاره وإلا نفص من أحره يفدر ما عمل. وو عمل المبره عبدالما أسقط وب العمل من أجره نقدر قيمة ما عمل. (17)

١٩٠٧ ـ والأحبر الخاص أدين ، فلا يضمن ما هنك في بنده من مال ، أو ما هنك بعمد ، إلا با تعدي أو المعصور ونه الأحره كاملة (١٠٠٠) ما أبه لا ضمان عليه لما الله في يده من مال فلات العين أمانة في يده من هال فلات العين أمانة في يده ما هلك بحمله ، فلا يضمن . وأما لكويه يعمل في حضوره ، فإدا أمره بالتصرف في ملكه لكويه يعمل في حضوره ، فإدا أمره بالتصرف في ملكه صبح ، و بصير نفياً منابه . و بصير فعه مسوماً إليه .

عل قال اللكية : حتى لوشرط عليه العسان،

فهو شرط ينافض الحد، ويفسد الإسارة، فإن وقع البشرط فسيدت الإجارة، فإن عمل قبه أحرة طه. زادت على المسيس أو تنقصت، وإن أسقط الشرط قبل انقصاء العمل صحت الإجارة. (1)

ومن فقهاء الشافعية من قال: إن كالأجير المسترك، يضمن، لقول الشافعي: الأجراء مواء، وذلك صيانة لأموال الناس، وكان يقول: لا يصلح الناس إلا دائل. (**)

الإجارة عل المعاصي والطاعات:

 ١٠٨ ــ الإجارة على النامع تحرمة كالزنى والنوح والمعناء و لملاهي عرمة. وعضها باطن لا يستحق به أحرق.

أجرة. ولا يجوز استئجار كاتب ليكتب له غناء ونوحاً. لأنه انتماع محرم. وفائل أبو حيفة بجوز.

ولا يقوز الأستهار على على خدر لن يشوبها ،
ولا على حمل خنفز بر . وبدًا قال أبو يوسف ومحمه
والشافعي . وفاق أبو حنيفة : يجوز . لأن الممل لا
يتمش عليه ، مدليل أنه لو حل خطه جاز . وروى عن
أحد عيدين حمل خنز برأ أو خراً لصر في قوله : إني
أكره كمل كرائه ، ولكن يقفي للحمال بالكرام .
والمدهب خلاف هذه الروايات ، لأنه استهار لفعل
عمره قلم يعمع ، ولأن النبي عمل فدعه وسلم
لعي حاملها والحمولة إلى .

وأسا حمل هذه الأشبياء لإراقتها وإثلاثها فبعائز إجاعاً. (⁽¹⁾ ون مائية في هندس فادح ۽ ويوبه افطاح ١٩٧٥

⁽١) الشرح العينين (١)

⁽r) تلهمي والم- و

⁽م) النفس وأياجل ١٩٧٦ ما ما وكلف المثانق ١٩٧٧ و والنفسج العبسية ١٠٢٥ والهفات ١٩٢٥ والبعائع ١٩١١ - ١٨١٤

وم) ما نشبية الفعييون عل مهاج الطالبين ٧٥.٧ ، ويناية المحالين والمالين المالين المالين المالين المالين المالين الهام ١٩٧٩ مالين المالين المالي

⁽٣) عن مستثبر (٧٠/٠)، وللمستاني (٢٠٠٠، وكشاف المناع

⁽¹⁾ شرح الدو ولاية

وه) الفياية عزوده والسنائع (1985 والهيئة 1964 -ويناية الهيئع مزوده وكشاف الطاع (1964 والغني ويدر ويروي والمرد العقيرة (1962 - 1

١٠٩ يــ والأصل أن كن هاعة يختص بها المطولا بهور الاستلجار عليان كالإمامة والأذان والحج وتعلى المفرآن ولجمهادر وهوقول عظاء والصحائدين فيس وأي حسيصة ومدهب أمداء لابروني فلمادمان أبي التعلياض ، قال: إن آخر ما عهد إلى النبي صلى الله عليه وسلم أن الخد لوذناً لا يأحدُ عني أدانه أحراً ألمَّا وما روء فيبادؤين العامد، فأن الاخلَساديا مين أهيل البصفة الفرآن والكناس فأمدى إلى رمس مهد قوميةً . قال: فطب: قومي. وكيست اللي أتعلقه في سنن الله للأكرب ذلك لدي صل الله ملت ومشرر فعال إن سؤك أن يعلَّمُ لا أنه قوماً من شار فالصلها أأأوعن عبد الرحزين نسق الأنصاري قال: «ستعت رجور أنَّا قبل لهُ عليه ومبيا صيعة هده الأفعال كول الرباه إلى فعالعتاني، فعوايعز

سفول : افرموا القرآن، ولا تغلُّموا بعد، ولا تحمر عند. ولا ک کرموا می ولا تستکتروا به ^(۱۳)ولان می شرط

والإجبارة على مجنزه المعراءة بدطلة، وأن الأصل أن لإحارة على تعليمه ميرحائرة. فكن المناحرين أجازوا الإجارة على تعليمه المتحسان أأأكوكذا مالتصل بإقامة انشعائر كالإمامة والأداد للحاحق

أحيدُ الأحمر عميها أأأوف مص الحنفية على اله لا يجوز

قراءة المعران بأخر، وأنه لا يتوسد عل ذلك توات.

والاحيدُ والبعش آثمان، وأنَّ ما يحدث في زماننا من

فرزمة المصرآن بأحمر عميد المعابر ولي النائم لا بحوز.

١٨٠ وأجاز مالك والنشافعي أنحد الأجرعني قراءة المصرات وتنعقبهم وهوار وابغ عن أحمد وقال به أبو قبلاصة وأسوشور والن المعار، لأنَّا رسول اللَّه صلى الله عالياء وملم رؤم رحلاً ۽ معه من الفرآل أُ '' وجعل ولك وموم منشام النهين فجاز أحة الأجرة عيه في الإجازة. وقاه روي عن رسول الله صلى الله صليه ومسم في الخديث الصحيح أنه لاك: «إنَّ أَحَقَ حا أحدثم هدينه أحرا كدده الله أأولا يكاد يوجه مدماع بدلك وجداح إلىبقك الأجرعيم وقعانص البالكية عني كراهة الأجرة على قواءة الفرآن طعن. الرأن الشراعة على هذا الوحة مكروهة إذا لم يخرج عن

¹⁴⁾ منديث عائد الدين أنها أنجاهن رواء الماسان وقاله مسن طبيعيت ويبيعيك أحداهما كأروفاء ورفافات مهامها ومنوء وواواسيات والراقعيد والمتراسي الشرصاي للمغشق أخد فلنداث كراءة والمحامة مصطفي أخلي أ

والراجعيت مستنة سرا للمستحسر وأرافس وأبراع والسراط ويعار وحسلها فسأدو أرماد علوطي وحبهي والراب والموالأسام ومراه فالفيسة ولاستعامه وفال المهمى فتنا مكاح بكائدنا فالرابي وكافاه العماني مسلم النسباقي ١٩٧٩/٥ ومنود السمسور ١٩٧٦/٠) (۴) حديث والفرمل التصراء ولا تنفشوا فيباء أأأ أأه روء أحب وأسريدول الاحسيري إراز الكوير والسيسمي وهال العابديني أأحدر أفسانيات وفاتيان فتحرق الهج سندفوز البغر منجرة زاه فأمتحني عيدار

والأزام التنبية بالبند

⁽١٤ مردية أن طاعين ١٩٤/١ (١٩٠

الم) مناسبة أنه السنس فيق الما فيها وسنها الرؤع العلا ما الما خرا الغراداة وواء الشيبجاء للمقاه الأعبأ فقالتكنكها ما مصيدً من الصراف ﴿ الصَّالِوْ وَالرَّمَانَ مِنْ ١٣٣٠﴾ عرفاي أعاط أجرزن وعاقميتان

زوي معملك والإداميل ما أميم مثيرة أمر الكدي راياء وراه المحاري فاني فاحم من منتك أبل مصروطح الماري المتعافظ المعيق

حدث قبال الصاوي : أما الإجارة على أصل الفراءة فحائز . وصوح الشافعية بهوار قرءة الفرآد عند القدر والاستنجار على ذلك .

٩٩٩ ــ وقد أصار الثلاثية أيضاً أخد الأجرة على الإمامة. كما أجازوا السعني أخذ لأجر إلى لم يكن لله وزق. وقالوا: يجوز الإحارة الممندوجات وفروض الكخابة. وكذلك أجز الشافية المحذ الأجرة على الحجر والتعرة عن الحجرة عن المجرد عن المتجره عن المتجرد عن المتجر

كنا أجازوا للحاكم أن يستأمر الكافر للجهاد. أما المسلم، وموصيباً. فلا تصح إجازته لمجهاد، العبته عليه (⁶⁾

1917 - ورب العسل ملتزم بالوقاء بأجر العامل يتسبع نفسه ، كما تقدم قبل ، وإن لم يعمل ، ويشرط ألا يتبع عام يظلب منه من صلى . فإن اعتبع بغيز حق فلا يستحق الأجر ، يغير شلاف في هذا .(1)

1919 ـــ والمطية التي تقدم الأجير من الخارج لا تحسب من الأجرة . ولوقال شخص لآخر اعس هذا العمل أكرمك ، ولم بين طدار ما يكرمه به ، فعل ما طقب حنه استحق أجر الشي ^(م) لأنها إجارة عاسدة ، لجهالة الأجر.

444 ـ والأصل أن بكون الأجر معلوماً. قإذ ما تر ضيا على أن يكون الأجر هنا طعام الأحير وكموت مأو جعل له أجرأ وشرط طعامه وكموته. فإن في المسأة ثلاثه المجاهات :

فالمالكية ، والروابة الحيرة عند أحد ، أنه يجون الما روى ابن ماجه عن عنية من الدُّمْر قال : « كنا عنيد رسول أن ماجه عن عنية من الدُّمْر قال : « كنا سورة الشخصص ، حتى بنغ قصة موسى ، قال : إن خوسى آبير نفسه عني بشية قرّبه وطدم بطله » (*) هر يرة أنه قال : « كند أجيراً لابتة غزوال نظام بطي وعنية رجلي ، أحطب لهم إذا قران ، وأحدو بيم بطي وعنية رجلي ، أحطب لهم إذا قران ، وأحدو بيم وموقوله تعالى : (كَنِي أَرْضَى عَنْ أَنْ المُعْرَاطِينَ) أَلَمْ مُرَالِينَ عَنْ المُعْرَاطِينَ) وَالْمُعْرَاطِينَ) أَلَمْ مُرالِينَ عَنْ المُعْرَاطِينَ) وَالْمُعْرَاطِينَ) عَنْ عَرَاطًا بالقباس عنها ، ولأنه عوض منقمة فتام المرف قيه مقام النسبة ، ولأنه عوض منقمة فتام المرف قيه مقام النسبة ، ولان فيضاعا في معام النسبة ، ولان فيضاعا في معام النسبة ، ولان فيضاعا في معام النسبة ، ولانه فيضاعا في معام الكنوة إلى أقل مليوس فيضاء في الكنوة إلى أقل مليوس

(١) حيايين عادرة بن الشَّقْر رفاد اين حاجه، قال عصم ه براد مستعد استسال و السروائي، إستساد شعيف وحيث بن النقّي، قال ق تهديده الهديب: هو بصم لايون وتشميد الذال، السالمي وصحاي شهد حم مين ومكن دمش.

(٣) سديت أي حريرة به كنت أحيرا الغ 4 قال جاحب الشرح الكتاب فسيل (٩٠/١٥) رواه الأشروء وروه ابين هاجه (٩/١٥) وقد الأشروء وروه ابين هاجه (٩/١٥) وقد ال عرفات هسده دؤاد عبد السائي معلا عرارة الهاء بدأه مجيع مؤهد.

ارونید اینده معین مین اطلای (۱

 ⁽١) الشرح العدني الراء وحائبة العدادي مثير. وزاية العناج ١٩٥٧، ١٩٥٠

⁽۲) الجميش ۱۹۷/۱ (۱۹۰۰) (کشف انفقال ۱۹۷/۱) و تسرح الصم وحالیه اتصالی ۱۱- (در فعد) (۱۹۰۱)

⁽٣) - جاءة الحدياج ٢٨٧/٥ ، وحاشية الغليبور على مياح الطالبي ٧٩/٥

 ⁽¹⁾ شيخ الفرا (1994)، والهدب (1994)، والغني (1999)،
 واكنف المعانى (1985)

⁽ه) محقة الأحكام المعالب الناده (عالم وحود) ويستسابه الفوام (مراجع

مشفع، أو بحكم العرف، وإن استوط الأجبر كسوة وتفقه مسومة موصوفة جار ذلك عند الجميع.¹⁷³

و بارق العالمية ، وهي الرواية التابيّة عن أحد . عاد الرها العالضي , أباذات لا يجود لا في طال من جمهد له سالأجر , والمشارا إجازة الظفر الآن الدادة حرب واكرام الصفر أ⁽²⁾

و برى الشافعية والصاحبات من اختيف وأبو ثور و من الشرى وهو رواية عن أحد، عدم جواز دك مطبعة في العلم وعيرها للأنه يعتلف احتلافاً كثيراً متسابعةً فيكون عهولان ومن شرط الأجراك يكون معتوماً.

الفضاء إحارة الأجير الخاص :

الاست فالمعلمي إجارة الأحج الخاص بالأسات لعامة النبي مآموراها، وإد أكول لأحج بعده، فهرت في في موصوف في المحارة على موصوف في المحارة على موصوف في المحارة المحارة بي بجب المصدة مراسات والمائم والمحارة حسائمها من غير أن بدي الدلني، أو حمالا حسائمها دول تعيين، فهرت الدلني أو المائم، وإن المنظم دارا لإحارة للمحمد على كل يوم عملى، الأن المنظم على الرمي.

وإن كانت الإحمارة على عنسل معان لم تنصاخ الأنه بكل ستنطاق إدا وحده (¹¹⁾

إحارة الطار (الرضع) :

١١٨ هـ إحارة الطار ورديها البشره كي سيق و بمستعمى أن تكون بآخر معلوم. ونكتم العمهاء عن المعود عليه هنان عبيل إنا العقد بمعلب على الداهس وهبى حدمها للعبييء واغيادته والفن ينتجى عن مناس النبع ، جزلة العسع في الموت ، لأن اللين على فلا يعجد عليه ف الإحارة. وفيل إن التعديدم اللين أصبح ، واحدمة نبع . فتو أرصعته للمن شاة لانستبحق لأحراء ولوارضعته دوناان تعديه استحميه الأحرق ولوحادثه بالوث الرضاء لو ستجر اشتأر وأداكوه عنا فإد العد برقص فه ل الإحارة للصرورة فحلظ الآدمي وخيز متنجارها بالطعام والكاسوة إذا أمئه ذلك في العقد وأيتي النفافأ جاءق فامراضهم ادبرناسني لطعاب ويصنف جبس الكبوي وأجلها ودرعها الهواحاق بالإحمام أأماره لم يتحمد دنك فريه يجوزهم الجمهور على ما سبق الـ الـ

119. ومن ترجيعة أن بأكل وبشرت لا يدر النبيا ويصبح به ولسكتري طالبها بذل . لأنه من تسدم الاسكتري من الإرصاع، وفي تركه إصرار بالرضيع . وإن دعته إلى خدمها دارضته فلا أم خد . وب قباء أخوتيو . وقبال أصحاب الرأى : في أجاها ، لأن رصاعه حصل بعمه . وعنها أن تقوم بالما المن أو بعض الشافعة وعمل لها له عنه الحنيه والله . السة و بعض الشافعية ، لان المفود عها ي سائر الفيها وإن الشرط ذلك في العد ، أوجري

ا دا میشی ۱۰ در دور کشت با تصوره مروی و قرش ۱۹۹۱ د محدید که ورایق سرح کهم و ۱۹۹۶ دم. ۱۱ در در دامه

^{(20} أنشب أصدي الماهاد

^{18 (1.} S. jan (1)

⁽¹⁹⁾ يوند د دور در سور ۱۹۰۸ د وو

المعلقية المراجعين المستحدثين المجاد والعلي الماء المهام العملي في الماء

الشافعية أن ذلك على الأب ، لأن الحقائة والرضاعة منفعتان مقصودتان تنفره إحداهما عن الأعرى ، فلا يلزم من العقد على الإرضاع دخول الحقيانة (١) ١٩٨٩ - ولا يجوز استنجار الظاريدون إذن ورجها . وقد حق ضخ الإجارة أذ في يعلم بها ، صيانة لحقد . وقد أن يطلبها عنده لاستيفاء حقد الشرعي منها . وقيس النسستأجر أن ينعها من ذلك عند الحنفية .

العرف ب ، وإن كان الأصل عند مالك و بعض

وقال الكالكية: إن للمستأجر أنّ يتع الزوج من وطشها ما دام قد أذن لها في الإرضاع ، لأنّ ضرر الطفل بسبيه محتمل .

وإذا حبيفت لحث للمستأجر فبيخ الإجارة إن عشي

على المصبق من لينها بعد الحيل.

1944 عن ولومات الصبي المعفود على إرضاعه المغمن البقد، لأنه تعفر استيفاؤه، قلا يكن إقامة غير العبيب المعقود عليه مقامه لاختلاف الصبية في الرضاعة. ومن الشافية من قال: لا ينفسغ ، لأن المنتفعة بنافية ، وإذا هلك المستوفي دفو تراضيا على إرضاع صبيق أخرجاذ. ولنظر من الفسخ إن مات المستأجر الاولى لطفل ه وكانت لم متبض الأجرة منه قبل موته ، ولم يتطوع أحد بالأجرة .

و ينصبرع الخشايسة بدأن الإجارة تنضيخ بنوت المرضيعة لغوات المنفعة بالائ علها . وحكى عن أبي

بكر أنها لا تنفسخ ، ويجب في مالها أجر من ترفسه تسمام الوقت إن كانت قد عجلت لها الأجرة ، لأنه دبن في ذهبتا . (1)

وصرح الشائعية بأن العقد لا يصبح حتى يعرف العسبي الذي مقد على إرضاعه ولأنه يختلف الرضاع ما ختلامه و ولا يعرف ذلك إلا بالتعيين. كما أنه لابد من ذكر موضع الرضاع . وؤلد الختابلة النصر بع معرفة الموض ومدة الرضاعة . كما صرح به الحنقية أب و (٢)

إجارة العاملين في الدولة :

١٩ - عاليج الفقهاء قديا هذه السألة واعتبروا بعض الموظائف عا تصخ الإجارة عليه كا لا يتصل بالقبر بات، ولا تشترط له النبة ، كتنفيذ الحدود، والكتابة في الدواوين، وجياية الأموال، وغوذلك. وهؤلاء بعليق عليم أحكام الأحبر الخاص في أكثر الأحول، وقالوا إن لولي الأمر أن ينبي الإجارة منبي رأى المسلحة في ذلك، وليس لأحد هؤلاء أن يستغيل باعتباره.

171 من وهساك وظائف أخرى ، كوظائف العراد . والخضاة ، وكان من يقوم بعمل فيه قوية تحتاج إلى نبة ، قرتباتهم من قبيل الأبرزاق لا من قبيل الأجرة ، نفاض الخاجة ، وهم فيرمقيدين بوقت .

 ⁽۱) امراحيم السابق د گرها ي كذاهب و الفني ۱۹۹۶ و ۱۹۹۰ و ۱۹۹ و ۱۹۹۰ و ۱۹۹۰ و ۱۹۹۰ و ۱۹۹ و ۱۹۹۰ و ۱۹۹۰ و ۱۹۹۰ و ۱۹۹۰ و ۱۹۹ و ۱۹۹۰ و ۱۹۹۰ و ۱۹۹۰ و ۱۹۹۰ و ۱۹۹۰ و ۱۹۹۰ و ۱۹۹ و ۱۹ و ۱۹۹ و ۱۹ و ۱۹۹ و ۱۹۹ و ۱۹۹ و ۱۹۹ و ۱۹۹ و ۱۹ و ۱۹۹ و ۱۹۹ و ۱۹۹ و ۱۹۹ و ۱۹۹ و ۱۹ و ۱۹ و ۱۹۹ و ۱۹۹ و ۱۹۹ و ۱۹ و

⁽٢) المبدائع ١٨٥/١ ، ويستسناية المتناع ١٨٥/٠ ، والعبي ١٩/١ / ٧٩

⁽۱) المديد ۱۹۱۶ - ۱۹۱۳ ، کشف اختائق ۱۹۳۱ و ۱۹۱۹ واشیع التحدید ۱۹۲۵ - ۲۳ و وسائلینهٔ العسول ۱۹۲۵ و ۱۹۱ والتحدید بازی ۱۹۱۹ و ۱۹۱۹ و ۱۹۱۹ و وسالیهٔ العیضاح ۱۹۹۴ و والمی ۱۹۲۷ و ۱۹۲

المبدلاك

وقد نفقه (أي الفقها) في حواز أو عدم جواز الاستنجار على قراءة القرآن ونعيمه والأذات والإسامة وعبيرها إرهاما حاصيل ما أوراد الفقها، في هذه المسألة ألكا

المطلعة الثاني الأجر المشترن

1984 - الأحر المشتولة هنو الدي يعمل العؤمر والمفيرة، كالمبتث والهدريوي لكان أحد، والتأخ الدي عمل الكي أحد. وهد ما يؤخذ من معرفة ب الدمها دجيماً!!!

477 ولا تدلاق في أن الأجم المسترك عدد يمع على المستر، ولا تصبح إجازة إلا مباد أوع المستور أولا ، ولا عمع هذا من ذكر الدة أبطاء الإل قال للراعي : ترجي صبحي منة سهر، كان أخيراً مشتركاً ، إلا إذا شرط عليه عدم الرعي أعبره على المباشي. المباشي. المباشي. المباشي.

194 من والأصبل أن يكون الحصل من النصائع ما الخاطع من النصائع ما الأخيرات والمعنى على المعالم المعالم على الميران الميران على الميران الميران على الميران الميران على الميران المي

١٩٤ عـ ولا مانع من أن بؤمر المسلم نفسه من دمي

زَه اردَ مستشركة ، كناب مكنون طبيعاً أو حياطاً أو

معينية أأفينقم عبله لمن بطلبه مه والأقاذات لا

بخرجه إن حاد المصحبة والخضوع للحوليس فيه

١٣٦ هـ وقد متم العقد مع الأجبر الشنرك بالتعاطي هـ مع مراصاة عملاف الشنافعية السائق في عقود معدطة هـ كما في الركوب في سيارات المقل العام. كما يسطم أن يكون العماقد واحداً، أو مماحة كالحكومة والمؤسسات والشركات.

۱۹۲۷ وعب أن نكون شفعة الني بسأجر عليها عددة صداومة الشار، وقد تعدد صحفية عمها، ويكون بالأجر البشوك حار الرة بة وركن عمل بعشيمة والحالفة ويكون به حيار الرؤية في إخارة الأعمان عموماً عدد النافعة إلى إخارة الأعمان عموماً عدد النافعة وإلى إخارة الإعمان عموماً عدد النافعة وإلى إخارة الرؤية في إخارة الأعمان عموماً عدد النافعة وإلى إخارة الرؤية في إخارة الأعمان عموماً عدد النافعة وإلى إخارة الرؤية في إخارة الرؤية

وقد فعدد الشفية بتحديد المدار مدهان كيا تمدد المتحديد المصلل، كإحدارة حيد فة القوب

ولاديد نه و الدراء المورد - ۱۹۵۰ و مدان و مدان الدراء . و مشرع المدان الدراء الدران الدران المدان الدراء . ومعين المدان الاواجاء و الدران الد

الهدا با ول الداخر إلى أوساح المحد إلى الدوة الأساس المنطقة في الدين المنطقة في الدين المنطقة في الدين المنطقة في الدين الأخير المنطقة المنطقة المنطقة والمنطقة المنطقة المنطقة في الأخير المنطقة في المنطقة المن

ر من سائل الدخول داره داده الدار و دار و کاه ف الدارج. و من سائل الدخول داره دادها الله داره و کاه ف الدارج.

ودار به وی است. با ۱۹۰۰ ماها ۱۹۰۰ م. ۱۹۱۵ م ح سره ۱۹۳۹ و اوست ۱۳۹۵ مخی ۲۰۱۵

وقد تتحدد دالميل والدة مما عبد الهاجدان وهو مذهب المالكية إذا تما بال الرمل والميل و و وابة عبد الحسابلة و وقالها إن الطور عليه أولا هو لميل وهو المفصود من العقد و وذكر الدة تجرد المجيل. وله أيق الشرط استحل وأجر السمى والا استحل أحراك إشرط أذا لنجاور الأمر السمى ألا استحل

وذهب أو حميفة والشافعي بــ وهو رواية أحرى عند الحشابلة بــ إل قدو هذا العقد لأنه بقصي إلى خمهائية والشمارص ، لأن ذكر المدة بمحله أجبراً حاصاً ، والعقد على العمل بمعنه أجبراً مشاركاً والع معارضات و يؤدي ذات للحهابة . ⁽¹⁷

174 ـ والإحارة على الحاصلي بناطلة الفاقا مع وأخير التشترك أبصد كل مستى بالسنة الأجير بالمحاص، وكديت بديري ما سيق حاك بالدينة والمحاص، وكديت بعض المقاعات، وقد صرح الذلكة وصلح الحشارة على فيل الليب وهذه وصح الحشيسة الإجازة على فيح الأضحية والمدني وتشريق الصدولات وإعطاء الشاهد، والمحاسمة بالكيمة المتاسرة ما الإجرة على الماضي، ولمن المناسم، والمحاسمة والكام الكسم، والمحاسمة والمحاسمة والكام الكسم، والمحاسمة والمحاسم

كنت المداهب العديد من الصين أأأوهى في حفقها الدجيع إلى حرصة الاستشجار على المعينة مطارة الم سواء كانت محرصة كذب أم تقريفات أما من أحاز الاستشجار على الطاعات فيرى أن إما فة من هذه المعقود لمحاجة إليها.

189 - وهما بينصص بدأت استشجار عصحت غلاوة. فدهب الحنف وهو لدهب عدد احدالة إلى عدم حوار إجارة إجلالا لكلام لله عن المعاومة. وأحاز الشافعة ولما كيفة لك وهو وجه عدد اخداية ذلك لأنه المتعاع عباح المدار الإجازة من أحد فعارت عبد الإحدارة كماش الكلماء غيراً لا الملكية قالو إله الإجنان ما مكارم الاحدادي.

الترامات الأحبر المشتوك ز

۱۳۰۰ – بستزم فأجير انشتراه بإنجاز العس لمتعاقد عميه ، وكان ماكات من نوابع دقك العمل نزم الأجير حسب العرف دانم للمنارط عراؤان .

فس تسافد مع ضياط ليخيط ، توبا التعيط والإمرة على الحياط ، كيا هو العرف ("أيا إذا كان

er (all all a all a

و این اما فراه داده در دود در مقصل حصلی در دود در واسیخ امنیسی و در در در دستیم امریسیسی و در در ویستید امنیسی و در در در در دستیمهٔ المدسیسی در امریخ اما شراع در در داده اما در در واد در واشهای در واهد امریخود

لوه كسيد المنديق ما مدره الداع والادماء مده و الإدميس الدارة ودارة معمود فيهامد الولاد المنطق الدارة ودارة ونهي لا يعم بولايمة والإصاف الاعم الإدميش الدارة ودارة ونهي لا يعم بولايمة الولايمة والاعمام المناف

⁽عوالغد بي العمرة) و معهد (هم) ومحيدًا المود (250). - مود عاد ما راز ما تاسبكة الإلادات

ورو سیرانج و خود را دینیه و درگان دا استانتهٔ آداده هایی انویا کلیم دردستیون و افدار واهستان ۱۹۹۸ د ۱۵ سا در در دردستان ایج و مددار و دوستان ۱۹۹۸ د معرو ۱۳۹۸

^{...}

بعباك شوط أونغر العرفي

1871 - وه شوط المكتري على الأجيراً ويمل بنشم أرمه ذلك لأن العان تعين بالشرط و فإن الم بشتيرط ذلك فله أن يستأجر من يعده لأن استعن عمل في الشمة إلا إن كان العمل لا يقوم فيه عيره مقامه كالتمسيع لأن الترفي لا تعمل من عيره كحصومه منه وكذا كن ما عندي بالتيان العامل من يمره العامل مع ملاحظة أن الصائع إذا ما استعان بشلعية وكان عمل اللية الساساع المقالة أني أسادة الأجهر تلكي في معه التعاني (10)

197 - ولا حلاف في أن الأحريطتيز بتسبير السمل و مإذا كان الحمس في يد السناجر كان يستأجر كان أو بشراراً أو داراً أو يمثر له فإذا أو بشراً و مكنها أن سعه قدراً من ثم أن مقاب بالمعالمة من أجر لأن السلم قد تعفق أما إذا أن لا تحمل نبس من من لأحير المطالبة ف فأجرة قبيل المعراغ من العس وتنبيه للمكتري، لتوقف وجوب الأجر على داك حياسيتم أو دورهم الخاصة لا مستحقوق الأجر إلا جواليتهم أو دورهم الخاصة لا مستحقوق الأجر إلا يقامين الأخير المشارئ :

١٣٣ أن التقلق القلمها، على أن الأحير الشيرك إذا القلم عنده المتاع بتعق أو عرائط حديم (يعيمن أما إذا تلف بعرف بدير في بالذهب).

ا قالعنا حيان (أمو يوسف وغيد) و اقتامة

عنب والتحديد بضعاء سواء كان عن قصد أو غير قصد، أو منفسير أو دويه، موجياً للفسال، تابعوا في ذلك عسر وطياً، حفظ لأموال الناس، وعلى ذلك إذا كان الشلف بغير فعاء ، وكان من لمبكن فقه كالسرفة العادية واحريق لعادي، وإلى هذا ذهب معمن متأخرى الالكية، وهو قبل لشاقية، ومتقدم المالكية وزهر ذهبوا إلى عدم المصدين، وهو قبل تشافية أيضًا إلى

وذهب أبو سنيعة إلى العسان إذا كان الطف الصحله باأو الفحل تنفيذي مواء قصد أولان الأبه المفاف إلى قطاء وهو لم يؤمر إلا بدس فيه صلاح ب وعلى التقليد مسوب إليان ولل عدم القليات إذا كان تعمل نيرون وهو الهاس .

وفاهات السر أبي ليلي إلى تضمين الأجير المشترك معتقاً في جميع الأحوال.

171 - وأذا وجب الضيان على الأسير الشولا، قال كانت العين طلكت بعد العين فتكثري بالخيار: إلى شاء ضفته قيمته مصولاً، وعط الأجرة من الضحالاً، وإلى شاء ضفته فيمه غير معمور ولم يكن عقيه أجرة، وإلى كان الملاك الوجب للفسان حصل فعلى العين ضعى فيمته عبر معمور، وهولم بعصل شبك يستحق أحراً عليه، وهذا ما اتجه إله الحسور الالكان المحمد العيار، وهذا ما اتجه إله الحسور الالكان المحمد العيار العالم التجه إله الحسور الالتحاد التحديد الت

 $[\]forall k, k, j \in J: \mathsf{And}(\mathcal{A} \otimes \mathsf{Ad}_{\mathcal{A}}, \mathsf{Add}_{\mathcal{A}}) \subseteq \mathsf{Ad}_{\mathcal{A}}$

والإناهور حاوا والاناء الكالم

الان أمد تم فاردون ۱۹۶۰ والفدية ۱۹۶۳ و تفاوي فسية ۱۹۱۶ - وحداثسة أم حاسي ۱۹۶۵ واليهمد درووي وحداثية الضيولي ۱۹۶۳ والفدي ۱۹۶۹ واليهمدا، الاكتباك العينغ ۱۹۶۱ والفدي الموي ۱۹۸۹ واليهمدا، حيثي ۱۹۸۶ والفرح الهنسيم ۱۹۲۹ واليوي بارامه الهرام ۱۹۶۸ والفرح الهنسيم ۱۹۲۹ واليوي بارامه

⁽٣) تعنادي اهمه ١٠٠١ والمي ١٠١٦

وكة لك إذا هلكت العن هلاكة لا يوجب النصمان فإن الأجر الشيترك لا يستعق أحرأ لأن الأجر بمنحق بالتسلم بعد الفراغ

الوقت المعتر لنقدير الصمان :

١٣٥ ـ فهب الحنسية والثانية في قول عندهم وهبو المستنفاد من مذهب اختابلة إن أنا العبرة في تشابير الضباث هويوم حصول سبب الضباث وهو الطف أو التعدي.

أم المائكية فقالوا : تقدر فيسنها بيوم تسنيسها إلى الأجعر المشتوطان لا يموم الشلف ولا يوم الحكم (١٠) والعول الأخر للشافعية: أنَّ الغيبة تشرأكرُ ماكانك من عن القسم إلى عن التمف، كالعاصب وألاإنا قبل بعده الضمان إلا بالتعدي فيقدر القيمة أكثر فاكانت من حين الدهدي إلى حين التلف لأن الضيان بالتعدي. ⁽¹⁾

١٣٩ هـ ولا يجوز لرب المعل أنَّ يشترط القيمان على الأحرقها لا يجيب عليه ضمانه ، لأدشرط المسمان في الأمانة بإطلى لمانانه القنضى المقدر وكدا لا يجوز اشتراط نفي الصمان عن الأحرفيا يحب فبه عليه الغيمان ويفسد العقد لهذا الاشتراط المتنافيات للشتنفسي المعلان وللعبائم أجراطل الا المستنيء لأبه إغا رضي به لإسفاط الفيسان عيمر هدا مانص عنيه الحقية والالكية، وهو أحدوجهن عيد الحيارة . ^(س)

والإنصافيية الدنوق والدور وماشنا العاوز عق شرح النوشي

ومهاسبين الجعاض ١٩٣٠، وضن الند ١٩٩٩، وحاشة صمول 4 ماء والعن 1 (١٥)

وصند الحسابلية وجبه آحي فقد ستل أحد من اشتراط الفيسيان وتقيمه فقال والسلبون عل شروطهمور قال الن فدامة : وهذ يدل على نغي الضمان بشرطه، ووجوده بشرطه (١٠)

التزامات رب العمل إزاء الأحمر الشترك :

١٣٧ ـ بلزم الأجر أن يسلم العين الراد إجرء التعمس عليها للأجير في النوف المتعروط اللغوظ أو السلموط إذ لا ينحفق التكين إلا مذلك. وفي تسلم النوابع بعدر العرف عالم يكل هناك شرط، على ما ذكر عبد الكلام عن النزامات الأجير المشترك.

٣٨ ١_و ينترم الستأجر بدفع الأجرة قلأجر الشترك بعد القضاه المملق وتسلمه ومالم يكن ينها شرط بالنعجيل أوبالتأجيل، وما لم يكن العمار الأجورافية ها ليمن به تُمرق العن، كالحقال والمسار وعنوهما ويذلا يشونف الأجرابية على التسلم والفو هلك الهيول عن رأس الحمال قبل تسليمه ، أو هلك الشيء الذي طعب من السمسار بيعه أوشراؤه استنجلق أجره بها عمل . أما ما كان للعمل أثر فيه ، كالذدوب التطلوب فيسيفن فإبدلا أجراله إلا بعد اللغراغ من النعمل وتسليمه، ما \$ يكن هناك شرط عباليفي، فيلمو هلك الثوب قبل النسلم سقط الأجر. هذا بالنسبة با كان يعمله بعيداً عن المساجر.

أما إن كان الأجيرو عمل في بت المعاجرأو

ووالحي درهاه

ته من يده , ففيل إنه يستحق الأجر بجساب ما عمل. وفسل لا يستحقه إلا مد الفراع من العمل⁽¹⁾على ما ممنق في بجث الأحرة .

وتسقضى إجارة الأجراللشرك ويمام المط وتسليمه . كما تنقفي بهلاك العين عن العمل ، إلى عبرونيك من لأساب التي وكرياها قبل في العصاء الإجارة موجد عام ومد فيها مرافقها .

أنواع من الأجير المشترك :

إجارة الحجام والطبيب ولصمنها :

194 ـــ الحجامة جائرة الفاقا. وفي أخذ الأحرة. عنها ثابراته اتجاهات لتعارض الآثارة

فقال البعض إنه مباح عند الجمهور) أوات الرسول من الدعم ومنم احتجا وأعلى المعام أمراً وقد أمراً وقد روى السحاري بسده عن ابن صاس قال: «احتجام الدي صل الله عليه وسلم وأعطى المجام أمره » وتركان ذلك غير مشروع 1 أفاء عليه الرسو على الله عليه وسعى الله على الله على الله عليه وسعى الله على الله على

ورهب العض إلى كواهة دلك. تا روي مستدأ إن رامع التن مدينج من أن الرسود عبد العلاة والسلام قال الاكسب خجام خبيث لا ويرد عليه بأنه منسوح بنا روي أنه عليه العلاة والسلام قال له رجل (إن في عبدالا وغلاماً حداداً والأطعم عبالي من كسيسه ؟ قال: لا سعد الوقال الإثنائي إل

حديث النبي عمول على الكراهة من طريق المروءة. لاتحاء المدكنت : أن حراء ، نا روي عن أي هريوه أن رسول الله قال: 4 من السحت كسب الحياء»

وبعد أن عرض كت العقه أدلة كل اتحاق وناقشها تا بنتج عدم التحرم ، قال ابن فدامة اليس في السأنة قول فا تتحري وقام بكره للحر كل كسب الحجدة من وبكره تدر صناعة الحجامة وإجارة نف عال له فيا من ذائعة (""

ف البارين هايدين ; وإن شرط الحجام شيئاً على الحجامة كومر^[7]

 18 سا وإذا منا استأخر شخص سجاءاً. أديد له
 ألا يصمل ، فله حتى الفسح إذان فيه استهلال مال أو غرماً أو صوراً.

صدان الفجاء :

4.1 - لا ضحاف على الحنجام إلا إذا حاوز المحدد، فإن ويجاوره فلا صدف عيد، لأي صر الخسامة ينتمي على قوة انظح وضعه، ولا يعرف الخجام ذلك ينتفسه، وهو ما يتحسل الحجوم من الجمرح، فلا عكن اعتسار السلامة، فيستقط الصحاف (11)

وفي السمي ; لا مساد على مخام ولا خنان ولا

⁽۱) المين ۲۰۳۰

⁽٣) مذكب من مريد (١٠٠٠) و داخ العبد (٢٥٠)

 $[\]sigma \in \mathfrak{o}_{(1)} \cap \mathfrak{o}_{(2)} \times \mathfrak{o}_{(2)}$

⁽ر) مودرة في عاملي ما دو

 ⁽¹⁾ فيران م ۱۳۳ ، وقرقية عن ۲۷ ي ۱۳۶ ، وتد وران الخطيعة المراكبة المستوي (۱۳۰ ، وسائلية المستوي (۱۳۰ ، ۱۳۰)

والهداء والاواق والتنافي الماج فاروا

⁽۱۷) انسې ۱۰۰۱ و و کنندان ۷ کې ۱۰۰۰

طبيسب إذا تتوافر أنهم ذوو حدّق في صناعتهم وآلا يتجاوروا مايسني صله . فإن تحقق هدان الشرطان فلا ضمان ۽ لائن فعله، مكون فيد .

أما إن كان الحنجام وعود حافقاً وقدوز، أو له يكس حافقاً، ضمر، لأنه إللاف لا مختلف صدانه بالعمد والحقاء فأشبه إللاف المان، ولأند من عرم فيضمس مرايته، وهذا هدهت الشافعي وأصدب الرأي، ولا مضرفيه علاقاً.

187 - واستشجار لحدم لغير الحجاءة كالفصد وصف الشعر وتقصيره ولحناد وقطع شيء من الجمد للحاجة إلب، جائز بعير حلاف، وأن عده الأمور تدعمو الحاجة إليها، ولا تحريم فهم، فجارت الإجارة في وأحدً الأجرعهم. (1)

184 - واستنجار تطبيب الملاج جائل وأحدُم أجراً على ذلك صاح ياغرط أن يكون خطؤ ذاد راً أن يعدد الشاهمية . فإن فريكي كذلك فريسح المعاهد ، وإلواز إذا التأجره للمداواة في أنف أحديث المعالمة : يقد أخو به المعالمة : يقد لاستنجار السداواة بالنه دون الره ، إذ الره في المعلور ، إذ الره في أسانية المعلور ، إذ الره في أسانية ، أو دات ، وهي العسلمان ، وأن بري ، في أسانيه ، أو دات ، المسلمان ، وإن بري ، في أسانيه ، أو دات ، بالمسلمان ، والاجراء في بالمي ، ويسحق من الأحر بالله المسلمان ، والدارة من الأحر بالمسلمان ، وعدد الإجازة في المي ، ويسحق من الأحر حتى برأ ، وفي نعد ذلك أصحابه .

(۱) المشاوى الفساة (۱۹۸۹) و والارح الفيخ (۱۹۷۹) و بدائية الدسسوق (۱۹۸۹) و حدثت القارق (۱۹۸۲) (۱۹۸۸) والهدت (۱۹۲۱) و دوكفاف القارة (۱۹۹۸) و نشي (۱۹۳۸)

115 سنواذ استنبع المريض من تعلاج مع بقاء المرص استحق الطيب الأجراء دام مدسلم نضد ومصلى زمن المعاجف فأن الإجارة عقد لازم. وهد يدل الأجير ما صيد، وعلك الطبيب الأحرة ما دام قد عام بالمعافق.

14.0 - ولا تعرز مند رطة الطبيب على الرد , وطل الدن فدامة على الدن أبي موسعى الجوال. وقال : رنه الصحة يح , كن يكون جداة لا إجازة , إذ الإجازة لا يعدد فيها من مده أو صل مدوم , وقال : إذ أن المعيد حين رقمى الرجل شارطه على الرد ألا أو أخار ذلك مالك , فقي الشرح الصفير: لو شارخه طلب عي الرد معل يسحق الأحوالا بحصوله .(1)

ولا فسمان عن الطبيب إلا بالمغر بط ما دام من أهل المعرفة وقر يخطئ ، والا فسمن ⁽⁷⁾

١٤٩ - وإذا رال الأنم، وتُسعي لمريض قبيل مسائرة العديد، كان عقداً تنفيح به الإحادة لقبل اليارة التي المغارف القبل المغارف المعارف في المغارف وقبل المعارف في المغارف وقبل المعارف في المعارف وقبل المعارف وقبل المعارف وقبل المعارف وقبل المعارف والمعارفة على أن المعارف والمعارفة على المعارفة والمعارفة المعارفة والمعارفة المعارفة والمعارفة المعارفة المع

⁽۱) العي ۱۹۳۸

Y ₹/8 (T)

 ⁽۳) ساخية الفيل الراب (۲۰ ما دوناية الدح ۱۹۷۹)
 (۳) ساخية الإسهار (الفاري طعية ۱۹۷۹)
 دون وكذاف الداو (۲۷) دوالمني (۱۹۳۱)

العقود عليه (١١)

الإجارة عنى حفر الآبار:

14.9 _ المعقود عديدها به نوع حهاة , الأن الأجور لا محسم ما يتصادفه أشاء الحفى , وغدا فإن جمهور العقهاء المالكية والشافعية والحنابلة يشترطون المصدة العند معوفة الأرض التي يقع ديا الحمر، وأن الجفر بحشلف بالخشلافها , ومعرفة صاحة القدر المعقوب حفره طولا وعرضاً وعملاً , وأحذروا نقدم الإحارة على المغربائدة أو بالعس.

والحسمية يعونون إن القباس يغتضي بيان أوضع وطول الستروصسة، إلا أنهم قالو: إن لم يبس حرز استحساءاً، لجربان العرف بدلك، و يؤخذ يوسط ما يعس الناس. ⁽⁴⁷⁾

114 س وإن بين له موضع الحفر، وحدد م نقدار الطفوت حفوم، قوجد الأجربيد الشروع في قسما أن لأرض صبلية وقتاج إلى مؤمة أشد عملا والات حاصة، فإن لا يجرعليه، ويحق له صح العدد و بستحق أجراً بقدار ما حس، وتقدير دلك رجم في إن أهل الخيرة، ولو حمر البترق سكه، فظهر الله فيل أن بيديم المنفى الذي شرط عليه، فإن أمكه الخفر في الله والدائية أسكيه الخفر في الله والدائية أحرى لا يجرد طل

۱۶۹ ــ کیا مصنوعلی آمه لو حضرتعمل البار. وآزاد آز بنا حد حصنها من الأخور، فإذ کال في ملت

المستأجرف ذات. وكما حفر شيئاً صار مسلماً إلى المستأجرة حسى إذا انهارب البئر وأدعن السيراء المراح والمراح على الرض لا بسقط شيء من أجزء . وال كان في ملك عبره ليس للأحبر أن يطالب والأجرة ما لم يفرغ من الحفر، و يسلمها إليه، حتى حوابارب، ومتلات قبل النسليم . لا يسحق الأحر

وق الواز إذا استأسر حماراً ليحفرله حوضاً عشرة في عشرة بمشرة دراعم فعمر فسة في حمة ستحق من الأحر سنسة ماحفر، مع ملاحظة أنفذ الكوسط من قبعة المعرفي الجزء الأعلى والحره الأسعل. ون شرط عليه كل درع في طبي أو أرص سهلة بدرهم. وكل دراع في حجر بدرهمي، وكل ذراع في عاء بشلافة، وبيس مقا نرطول البتر وعيطه جاز. وإذا جفر معفى البنر، ومات، قوم المغنى وأنفذ ورث، بنسته من الأحر، على ماسق (١١)

و بالاحتاط أن هذه الأحكام منيه على أعراف كانت فاتفق

جارة الراعي :

 ٩٥٠ الراهي إما أب يكود أجيراً مشتركاً أو أحسراً خاصاً ، منجرى على كل منها الأحكام الساعة ، إلا أد هنا ما يستعل الإفراد الذكر ;

و سراؤه عربن عدد اشاشسة كني برعاه فليس السراعي مارماً بما بزيده الأجرع النفق عنيه . ولكن إذا كانت المؤيادة بطريق الولادة فا غياس نه غير

و ۱۹۱۹ ما اوی افسانهٔ ۱۹۹۷ و جاهیهٔ المحیق ۱۹۴۳ و وشیح الموشی (۱۸۱۰ و کشاف المعاع (۱۸۰۱ و طههٔ ۱۹۲۹ ۱

⁽۱) البعد ول السميد (۱۹۹۱) عام ، وحاشة الدسوي (۱۹۹۱) والهدار (۱۹۹۷) واكتاف الشاع (۱۱)

ملوه يبرهها أيضاً، ولكن اختفية قانو نفروه رهبها. استخصاءً، لأنها تبع، وطريات العرف لذلك، وإن هذا ذهب بعض المنافعية والعمل الخابلة، والظاهر عدها أنه عبر مؤين

 من إذا حاف الراهي الموت على شاة مشاها و وضب على المحالما (موت إن لم يفاعها) فلك على فالا يصم منتسب أن وإذا اختلف فالمول فون الراهي أداً

تعلم العلوم واحرف والصباعات:

101 سالين هذا أنه لا خلاف في جواز الاستنجار على تعليم الطود سوى العيرة الدينية استانة با على مو كأنت وسيطة ومضامة للطوم الشرعية ، كالبحو والمبلاعة وأصول الفته ، ومثل ذلك بطال في الحرف والعمائع .

وذا كان العطد على مدة معلومة استعمى الأجر عن هذه المدة، وصحت الإحارة، الفاقاً، أما إدا استبرط في عقد الإجارة على التعلم والحدق فالعياس ألا نصح الإجارة، لأن للمعود داية محهول، التعاون الأقراد و الماكاء والثلادة.

وقعت حمهور الفعهاء إن سواز دلك استحمالاً. إذا عالى العلم التعلم

وقال احتمية إن الإخارة فاساد، فإناعش استحل أخر الثل كآية إجارة قامدة.

إحارة وسائل الشل احديث

 ١٥٢ ـ في يستوضى الفظهاء الأنسان أسكاء السائلجار وحائل النمال الخابائة من سيارات وطائرات

و دو المصلي (۱۹۶۱ - ۱۹۶۱ ماشية التصول (۱۹۶۱ - ۱۹۹۱) والمانون _{المطال}ي (۱۹۹۱ - ۱۹۹۹ و داشة الن عاصل ۱۹۹۹ -

وسفن كسيرة، وإنما تحرصها لاستثبار الدوات والأشخاص والمعل الصغيرة.

وها نساد سنين أن أحكام استنبار الدواب والسمى المسعود والأشخاص ترجع كله إلى الأسواب الأجواد الأسواب الإجواد الإساد والأشخاص ترجع كله إلى أو جاره والله أو إجارة عن موسوف أو إجارة عن موسوف أو إجارة عن معادة أو بدونها وقد بن المساء كل هذه الأحكاء عن ما نقدم ويكن عن هذه الأحوال التي وكردها وإذا كال هناك المسترف في يحفى الأحوال كالخالف أو طائرة بن شخص وأحمر في استنجاز أو طائرة بن شخص وأحمر في استنجاز سينارة أو طائرة وحادث دواما ما مستحيه الراكب من الماع طرحم وحادث دواما ما مستحيه الراكب من الماع طرحم وحادث المراحل والإدارة في المراحل المناع طرحم وحادث المراحل والإدارة في المراحل المناع طرحم وحادث المراحل المراحل

وأمنا استنجف في الأجرة ، سواء عني معلى الأشخاص أو الأمنية ، والمرجع أنصا إن الشرط. وإلا فالعرف .

وكل أحكام المستنان سواء بالسنة للأجهر الشيران أو الحاص ، أو بالسنة لاستنجار عن من الأعيام كالمفية ، فإقاما سي ذكره بطلق عليا .

الاستحقاق ق الإجارة :

94 الحاصيليد الفهها مني أثر استحدال الدس المؤخرة، أدب صن يموى مقلال الإجارة ودبيه من برى توفهها على إحارة المسجل كن العملموا فيس يستحل الأحرة على خلاف, وتعصيل بمطرف يحث (استحداق).

إجكازة

النعريف:

 ٩ أن الإخبارة في اللغة الإعداء بعال: أخار الشيء -إذا أيظام ١٩٠٤

ولا يحرح استحمال العقهاء للإحازة صاعدا. العملي الحوي.

هما وقد يطفق المفهاء «الإخازة» بعن الإمطاء «⁴⁷³م يطلقمون» عن الإذاب لإقتاء أو الدراس (¹⁸)

و بسسس المحدثون وغيرها «الإحارة «بمس لإذن بالروابسة ، سواء أكانت رواية حديث أم رواية كتناب، وتفصيل ذلك باللي في حرالجت، والإجازة عمل الأه دالا تكور إلا لاحقة للتصاب،

خلاف الإدنا فلا يكون إلا ما عنا صام

وعل فيذا فسمس السجيد على هيده الأتواع الأربية:

> أولا : الإجازة تعنى الإنفاد أركانيا :

* أحداً كال إما نزة لاب، من أن تشوقر فهم الأملير التالية :

أ ـــ المحار لتمرقه (وهو بار تول التصرف بلا ولاية . كالعصول

(۱) عرسوامرسا امورا

Non-August - Augusta)

إخارعات برافاس بالمراد بالعاجاة الأورا

ب ـــ الحير : وهاو من إمانا الشعيرات مواه أكانا أصبيلا أم وكليبلا أم وثبياً أم وصبياً أم قيا أم ماظر وقعال

حالم عارز وهو كصرف.

د ـــ الصبحة : هميخة الإحازة أوما يقوم معاهها .

وقد السطلح همهور الفقهاء على أن هذه الأمور كسها أركات والحنف يقصرون إطلاق تعظ الركن عن الصحة أو دايعور معامهان

أ ــ الجَازِ فصرته :

٣ ــ يشترط في الحار تصرفه ما يق :

أن يكون عن يتحديه التصرّف كالبالغ الدفل و بصفح المبري يعض تصرفانه

أمريه كالدائدة عيرأهن نعقد التصرف أصلا كما تحسود و حدير عبر المدير فان التحرب لفع مطلا عبر قام الإحارة (⁽¹⁾

بفاء الحرتصرفه حياً لحن الإجازة :

 لكي تكول الإجازة صحيحة ومعتبرة عنه خدمية فلايد من صحورها حال حياة الباشرة إن أديت طبيعة النصرف عا ترجع مقولة إن الباشر في لرجيب منه الإجازة ، كالشراء والاستثمار

أمر المتصوف الشي بعنه فيها الماضر معيراً ومعمداً، ولا تسود حصوق التصرف إليه محال من الأموال ، كانسك ح قبلا تشرراً فيه جياد الباشر وقب لإحدادً ، كما لوزوج ضود دجلار مرأة، في

ه 19 مفیستان این آن کست ۱۹۹۰ عموم ایستانیون و آن منتشب در انجسل الطباق می ۱۹۶۰ و آمی ۱۹۲۸

و آدامه فع العسائم به ۱۹۶۵ تا (هماه و پیدمیه المسئولی ادامه اوراندهٔ اعتراع و ۱۹۹۵ تا لکنهٔ اولیونیکی پیشت المدمول ۱۹۶۸ تامع دل امکن وللس یا ادام وادیدها تا المدرات کار

مات النفضول و تم أجاز الرجو اعتبرت الإخارة صحيحة والأن الوكيل في فقا المعدما هو إلا مقير وصحر، ولا يعود إليه شيء من حقوق هذا المعدمان إحلام بالشروط التي الشرطها عليه الوكان (12

هما صديح مدهد الأدمية وهو المهوم من يتعلى العروم في مدهد الشاهية، عند قالوا الوراح مال مورثه على طن أب حل وأنه تضولي مال ميثا حيسته وأنه منث المعافد تقولات، وقبل وجهال مشهورات أصاحهن أكد لتعدد صحيح لصدوره من مثالات والذي الطلاق لأنه في معنى المعن يونه ،

والطاهر أن تبوحه الأول هم بيني عني الهول عنوار نصوف العصول، وإن نصره كان بين ظي أنه فضاول، وإما رئة بعد عنول ولا مورث عن أنه والت فله اعتبارات : كوله نصول وأنويه ذاك وهو حتى ي كسمة الحد سين، وأما عني الشوق بالمعلاق، وهو تعمد عددهم، ولا تاقي الأنا على المعرف بالمعلاق، وهو الموظ عدد الكرة وطرف إلى الله على وذا عثر عن هذا الموظ عدد الكرة وطرفين هذا الموظ عدد الكرة وطرفين هذا

ب لفر:

ه أحد من أنه الإجارة (الجنز) ما أن يكون والبدأ .
أو أكد عبان كنانا واحداً فظاهر . وإن كان أكثر ملاحة من النقاق هوج من قد الإجارة عليها عنى لنفحل المتصوف إذا كنان ليكل واحد مهم عن الإجارة أكمامة . فإن احتالها فأحارة المعلى . ورده المحمل قدم الردعل الإجازة . كما لوجيل عبار معمل عبار عبار المحمل قدم الردعل الوجيل عبار .

السُمرط إن شخصين فأحار الهيم أحدهما وامتهم عن الإجازة الآخر. في تلحق الإحارة التصرف.⁽¹⁾

أما إذ كانت الإجازة قاسلة للتجرئة كما إذ تصوف فضول في مال مشتوك ، فالإحازة كفة في حق اعزدون شركاته .

الد و يستسرط في العبز للكي تصبح إحازته أن يستكون أهسالاً فسساشرة الشعيرف وف الإحازة وإلى كال التعرف هية وجب أن تتوفر في أهلية التبرع، وإلى كان بيماً وجب أن تتوفر فيه أهلية الشعاعد وهكذ الأن الإحازة لها حكم الإنشاء، فيحد فيا من التروط ما يمب في الإنشاء.

السور و بشنوط الحقفية والتألكية والخابلة ي قول عنده، والشاهية في انصرفات التي تتوقف على الإجازة كخيار الترط لأسني عن المقد أن يكون المزموصود حال وقوع التصرف، لأن كل تصرف يضع ولا مجزله حن وقوعه يقع باطلاً، والباطل لا نلحه الإحارة. (1)

قبادا بناع المصمور المسيم أم يلغ قبل إجازة الول المصرف، فأجاز نصوف دهم، جال لأنا له ولياً يجيره حال المحمد، وإذا روح فصول إنساقاً في وكل هذا المسجمع الغضول في رويمه قبل أن يميز التصرف. فأجار المحسول بعد الوكالة نصرف إسانور الوكالة

و به استفت التي خاند بن بارده و و و طبيع خوادي وجامع. العمولي دروام و حدوي المداد مردود ومع المورد به دره طالب السروة.

اه) جيانه مداع (1)

⁽١) اسمي المقائمة سرح روض الطاعة ٢٠٨٤ ـ ١٥٠

ودو براسينة التي عاميين وروعة و1907 و وجام العقود. الرودة راويد كارة التحوي 1778 فاليترويب واستعفا

was being

جار هذا عند كل من اختف والانكية إلى أينان ما المنطبة والانكية أن أينان ما المنطبة والانكية إلى أينان ما الما فل وهو صدير، أو بلغ فأجاز طلافه بنفسه الم المنز لابن طلاق الصنير للمن أن يتصرف ليسر للوثي أف بطلق روحة الصنير، ولا أن يتصرف تصرفاً ضرأ صرأ عمل المنطبة والالكية والتسافعية واللكية والتسافعية

وقبول لأحمد) والمعتمد عنبد الحنابلة وفوع طلاق

العببي العير الذي يعقل الطلاق وما يترقب عليه. (١٦

٨ ــ و بشموط الشافعية أد بكون من نوق الإجارة سائكاً للتصرف عند العدد و قوراع العنبوق سال الطفل ، فلغ الطفل ، فأجاز ذلك البيع ، تم ينفذ لأن الطفل في يكن بنك السع عند العند (⁷⁷) وهذا ساء على الفول صدهم عواز تصرفات الفصول .

٩ - كما يشترط في الجيزان يكون عالماً يستاه عنى التصرف الذي أجازه عنى التصرف الذي أجازه عناه على التصرف الذي أجازه الحداية: ولو أجاز المائك في حياله وهوالا يعلم حال الهجم جاز البيم في قول أي يوسف أولا، وهو قول عمد لان الأصل بقاؤه ثم رجع أبويوسف غال: لا يحمد حتى يعلم قيام عند الإجازة، لأن الناك وقع بصرط الإجازة، فلا يشت مع الثانى وهو ما ذهب إحداثاً إلى المائكية أيضًا ألى وهم نعس في هذا عند الإجازة، على نعس في هذا عند الإجازة الإجازة، على نعس في هذا عند الإجازة الإ

المتنافعية والحناية لأن المعتبد عيدهم عدم جوز تصرفات الغضوي ولحذا لم يتوسعوا في التغريم.

 ١٠ ــ الإجازة نلعق التصرفات العوابة ، وعبدند يشترط في قلك النصرفات :

أولا: أن يكون قد وقع صحيحاً. والمقد عير المسحيح لا تلحقه الإسارة كبيع الميثا، فسم الهنة عبر منطد أصلاً، فهر عبر موجود إلا من حيث المهروة فحسب، والإجازة لا تلحق المدوم بالبداعة. (١)

و يبطل العقد الولوف وقع اللازم برد من له الإحتازة، فإذا رده فقد يقل، ولا تشعتم الإحارة بعد والقرأ⁽²⁾

ثنائيها: أن يكون الشعرف صحيحاً غيراط أي موقوفاً كهية الريض مرص الموت فيا زاد على الشلث وكتمبرف الفضون عند من يرى جواره (^(*)وكالمقود غير البلامة كالتي تعقد مع اخبار.

ثالثا : أن يكون المطود عليه فالها وقت الإجازة ، عان قبات المعمود عليه فإن المقد لا تلجقه الإحارة ،

 ⁽١) مدائع العسائع ١٩٩٩٠/ شاع مطاعلة الإساد تعرب وحاشية اللسول ١٩٥٧ ، فا دار العكر ويارد الهنام ١٩٠٩/ الكنة الإسلاب.

⁽۲) کے حملین ۱۹۱۹

 ⁽٣) وبيد أسبح اسم فالدين السبوع الوقوقة إن أثمانية وثلاثين بداء القرف فيقال الانجير (١٣١٥)

⁽۱) اسي منادين ۱۳<mark>۹۷ ۽ واحصات ۾ ۲</mark>۶۹ سيب ۽

 ⁽٧) سائسة الى طائدين إداعه، ومهم، والتحييم، فل القطيب الإدادة للدخليس، والعرف (١٩٣٤ فاليبياء) والمن وإلى قدامة (١٩٧٧ شرائر القرار).

⁽م) تاب افتاح ۱۹۹۳ (۳)

 ⁽⁴⁾ أشدية مع بنيج المسادير (١٣/٥ طبيع مواي ١٩٥٨) و وحاليه الديون (١٩٤٥)

لأن الإسارة تصرف في العفد ، فلابد من قبام العقد مغيام الدافسين والمعقود عليه . (1)

إجازة العقود الواردة على محل واحد :

افا وردت الإجازة على كثر من عقد واحد
 على على وحدل حقت أحق هده العقود بالإنضاء.

وقد صدف الحرفية العفود والنصرفات تحسب الحقيقة كما بلي:

الكتابية (٢) والتدير (٢) والمعنى ثر قبع ، ثر التكون ثر المذر ثر الإجاري ثر الرهن.

قد باع طوي أمدُ رجل، وروجها فضول آخر، أو أحرها أو رهنا، فأجاز المالك تصرف المضولين معماً، جاز البسع وبطل غيره، لأن البيع أحل من بقية التصوفات، فلحلت به الإجازة دون قيراً أ¹¹ و نحد هذا عبد غيرهم.

إحارة الأفعال :

الأفعال إما أن تكون أفعال إيجاد أو إتلاف.

٢٧ _ رقي أنعال الإيجار انجاعان :

الأول وأن الإسارة لا تشميقها ، وعوما ذهب

١٣ _ والفقيد كفية الحنفية عن أن الإجازة لا اللحق أن الإجازة لا اللحق أنهال الإنقلاف, فيس اللولي أن يهد عن ما للمساخر، لأن الهنة إنقلاف, فإن فعل ذلك كان

إِلِهِ لإمام أبو حيفة .

الثاني - أن الإجازة تلحقها ، وهو ما ذهب إليه الإمام عمد بن خسن وهو الراجع عند الحنيفة و بناه عني ولك مإن النصب إذا أعظى النصوب لأجنبي بأي نصرف ولجاز الالك ذلك ، فقد ذهب أبر حنيفة إن عدم براءة الناصب وأدلا يزاله ضاماً إذ الأصل عدده أن الإجازة لا شلحق الأفعال ، والقهوم من بعمل فروع المالكية والشافية وروية عن أحد أنه بغيرن مذهب أي حنيفة .

يعلل المالكية ذلك بأن الرضا بتصرف المناصب لا يجمل بده يد أمانة , وعلل الشافعي والحنابلة لهذه الرواية بأن تصدرفات الغاصب في العين المنصوبة حرم ، ولا بجلك أحد إجارة تصرف حرام .

وذهب الإمام عبينة بين الحسن إلى أد إجازة

اللالك لشصرف الشامسيا صحيحة وتبرىء ذهته

وتسقط عنه القممان والفاعدة هيده أن الإجازة تقعق

الأقصال ، وهو الرواية الأخرى عند الحشابلة ؛ واختلف علياؤهم في تخريج هذه الرواية عن أحد (17

ود) مناشرة اس مايدي ۱۳٫۶ ومانية الطبطاوي على الدر دي دي دي ميرون، والمعدان، ۱۳۰۶ طائسيما، والأم دارده، والشراعة لابن وصيد مي ۱۳۵ ما دار المعرفة طبات وكفاف الفاح عادة درأسارةالية.

⁽۱) منتبية أمن مامدر (۲۰۱۰) ومادح خصولين (۱۹۰) م والنفت ري المبدية (۱۹۱/ طربولان) (۱۹۰ وجواهر الإكتين (۱۹۰ و- شيسية المسرق (۱۲/ وشي الرفان (۲۰)

 ⁽¹⁾ الكشاية أكر بماية الشخص ميدوعل أنه إن أدي له ملة كذا فهو مرار.

⁽٣) والنَّدَ، بِن أَن يَحَلُقُ الشَّخْصِ حَتَىٰ هَامِهُمِي وَفَاهُ لِغُونَ لَهُ أَنْتُ حَرِيْتُهُ مِرْضِ .

⁽¹⁾ ليتارى المدية ١٩٩/٠

مسامدناً ، فإن بلغ الصبي وأجاز هبته ، لم تجر ، لأن الإحازه لا نلحق أهال الإقلاف.

وهذا هوم يفهد من كلام الماكية وانشافعية ر

وأما الجنابلة مقد فرفوا من ما إذا كان الون أبَّ أو غير أَلَ قِانَ كَانَ أَيَّا فَلا يَعْتَوْمُتُعَدِيالِأَنَّ لَهُ حَقَّ لِمُلْكِمَالُ وقده و حديث ? 11 أنت ومالك لأبيث الأ⁽¹⁾وإن كان الولي غبر أب فهم مع الجمهور , أما دليل عدم غاذ لإجازة فلأدائم رفات الول متوطة بمصبحه والشرعات إتلاف فنعم باطنة فلا للحفها الإجازي 14 ــ وقد وقع خلاف في اللفطة إدا تصدق بو للشقط فالماكبة والحنابثة قالوا إإذا حرفها ساة وقر ببأت سانكها تسكها المتفط وعلى هذا هاونصدق بها بنعم المدة المذكورة فلا فسدانا مليه لأنه تصدق لخالص ماله . ومفهوم كلامهم أنه ونصدق يها قبل هذه المدة أواء بحرفها يكون صاحناً إن لا بحر الالت التصدق، وسندهم ف ذلك مديث رايد برزخالد أب الدرسول صلى الله عناياء وصلم قال في شأن اللفطة :" « قان لم تحرف فاستنفقها » ون نفض « و إلا فهي كسبيل مالك» وفي قط : « أم كلها » وفي لفظ ه فانتهج پوها

أُسِينَا الخدمينَة فَ اللَّوِ : إِذَا تَعِيدُونَ الْمُلَدُمُونُ إِذَا اللَّهِ عَلَى أَمِّ إِذَا أَمِينَا اللَّهِ عَلَى الرَّا

 (١٦) حدقهت بد أنب وطائلك الأنبيث ١٠٠١ امن ما حد عن حداس والمنظمران في الكام والسوار عن مسمرة وأس حدود (اللغو الكوم (١٩٥٧)).

مد دفية المستقد طلسا المؤاب الدنسان، حمار بالا تضاف، حمار بالا تضاف، أما مدموس خطاب لن أثاء مدخوس خطاب لن أثاء «الا أحسرة معرسينها لا نصدق يا ، فإد جاء صاحبا فاخت را مال غرمت له وكان الأحرك وإد احتار الأجراكة والدار الأجراكة الدار الأجراكة الدار الأجراكة الدار الأجراكة الدار الأجراكة الدارية المالية المالية المالية الدارية المالية المالية

ومضهوم مدهب التافية أن المتنظ إذ تصرف أي تصرف فيه إلكون متعادياً ويعمر ضاماً. [7] وتفصيل داك أن معطام «القطة 4-

حسفه الإجازة :

من استشراء كلام المشهاء عبدال الإحازة الحمل بطراني متعددة. وهي همة في الجعلة

الطريقة الأولى : 'لفول

 الأصل في الإجازة أن تتكود بالنموء أنصر عنها بدحو قول انجز: أجزت ، وأنقدت ، وأنخيت ، ورضت ، ونموذك (٣)

⁽٢) مدورت أريد أن رسول أن عن أن عليه وسيم فال و شأه اللفطة: و فإلا أو تول قاستفها أو أسرمه سيماري وسيم مالقاظ، و الله في الوطأ والشامي ها من طريقة (تلخيض الحيج ١٧٣) -

 ⁽⁴⁾ قبر مسرس اخطاب رصي الله عبيه (۱۹۲۱ مبرط بعبر سيبليم. (۱۹ روه عبيه آلي اي و مصيفه ۱۳۷/۱۰) و هل لاي سرم (۱۹۸/۱۸) ۲۰۲ (۲۰۲)

⁽٣) المنطقات الراوات البينية ، وصنع (إنيل ١٩٩٨) . ١٩٩٠ والمنطقات والمنطقات والمنطقات الطالبية (١٩٩٠ - ١٩٩٠) المنطقية الطالبية (١٩٩٠ - ١٩٩١) المنطقية الأس رصيد ١٩٠١ والأم الراوال والمنطقية الأس رصيد ١٩٠١ والمنطقية الراوات والمنطقية المنطقية ا

واذا وقعت الإجازة بلقط عكن أن يعرب من كما بحكن أن بعثر به عن غبرها ، فالاحتكام في ذلك إلى قرائل الأحوال . فإن العدمت قرائل الأحوال على الكلام من حفيقته (⁽¹⁾

وتقوم الكتابة أو الإشارة المفهمة مغاء القول عند المجزعل تفصيل موضعه الصيغة في العفد.

الطريقة الثانية : الفعل

١٩ ــ فكل ما نصع أن يكون تبولاً من الأنمال في العقود . يعمع أن يكون إجازة . ^[1]

الطريقة الثاكة :

١٧ ــ مغني الدة في النصرةات الوفونة : كيضي مده الخيار في خيار الشوط^(٢) (ر: خيار الشوط)

الطريقة الرابعة :

٨٨ ــ القراش الغربة: كتيمو البكر البالغة، وضحيكها ضحك سرور وإنهاس وسكوتها وقبعتها مهرها , عبد إعلام وبها إياها أنه زوجها من فلات، فإنها قريسة فوية على إجازتها، بغلاف يكاثها بعموت مرتفع و ولولها ، فهي قر بنه على الرفض .⁴¹⁵ ومن الشرائن الغوية السكوت في موطن الخاجة إلى الإبطان، كسكون صاحب الخاجة عند . ؤ ية

حاجته يبيعها صغيره الميزق السوق (١) وعيرها (١)

الطرطة الخامسة:

١٩ ــ و وال حالة أوجست عدم بقاة النصرف و كيا هنو خنال في نصرفات الرجل المرتد عن الإسلام من معاوضات مالية كالبيع والإجارة، أو تبرعات كالمسة والوصية والوقف، فإن الإمام أبا حنيمة يعدر سناشر عبضود الرتد ونصرفاته المالية موفوفة غير نافذي فبإله زالست حباسة اسردة بنعودته للإسلام نعدت تلث الشصيرفات الموقوقة، وإنا هات، أو قتل، أو النحق بالدار الحرب وقضي القاضي باعتباره ملتحقأ يبا بطلت لبك العفود والتصرفات

٢٠ ـ وهذه الطرق الشبيبة هي صريح النفت العنضة والتهوم من مسعب المائكية عند كلامهم هن مبيضة عقد الهم. أما اشافعية فالأصل عندهم في المصرفات القولية الحارق وهذا هوالمتحال النقضب الجديدي وفي المذهب القديم حوار الاعتماد على البعياطاة ومنافي مستناها وهواختيار التووي وحدعية مواء أكان في التفيس أم الحسيس والحتار سمضهم جواز ذلك في الخسيس فقط وعليه فتكون الإجارة عنده على المتعد بالعبارة دود قبرها.

⁽١) مسك الشوب ١٩/٧) ، وماشية الدسوق ١٣/٣، و٢٩٤ طادر الفكروشرح أؤرقاي ١٩/١

وَإِنَّ الْوَاسْسَاءُ وَالْمُعْتَارُ لَأَنِي تُعَجِّ الْإِقْدَاءُ * مُحَاضَّةُ الْحَسُونِ طُخِّ الميط بدية الرماموس وسائمية الل فالمدين ١١٩٣ و والأشراء والمخاشر للسبيعطي بالإلالا طايعتطعي عمداء وقد أقاص كالي من الدر عم والسبوفي لي كالثابية الأنسسماء واستظائم في ذكر المسائل النفي يعتومها المنكوث إحازه

⁽١) اللقشاوي مساية ١٩٥/٩ ، وجامع المصرين ١٩١٩/١ ، وسائسة الي عماوس وأرادوه

¹⁻⁾ المرشية ابن ماسين 2/4 ط الأول (م) المعني 4/4.4

[﴿] وَمُ الْعِدَاوَى الْمُنْفِيقَ ٢/١٥٠/ وَمَا لَنَّبِهِ أَسِ عَالِمُهِنَ ١/٩ (١)

وأما الحشابلة فالتأخية من فروعهم جوز ذلك في الجملة.

وللفعها في نصرفات الرند وكيها مؤودة أو نامدة تفصيل حاصه أنها موقودة عد أي حنيدة وما لك والمصالة ورأي عند الشافية في عاد إلى حنيدة من الخسلام نقف تصرفاته بإحارة الشرع، والصاحب نافذة, ومين عدا اختلاف أن من عال بنفاد تصرفاته قال به أهل المعمرات وقد تصرف في ملكه ولم بوجد صبيب من بل للصلك وإلى كل ما يستحقه هو المقتل أما الوحد الآخر فإنهم بروق أنه بالردة عمار مهدر لدم والما تم له والمر لدم والما تم له والمراب حتى بستون أنوا. (1)

٣٩ مـ ﴿ جَارَة بِيطهر أَمَرها مَنْ حَبْنُ إِسْشَاءُ استصرف ، ولذَ الشهر من أقول الفقها، ﴿ حَارَةُ اللَّهُ هَذَةُ كَالْإِدْنِ السَّاسُ. ⁽⁷⁹⁾

و ليمسى على ذلك كثير من النضيفات العشية عندهم لذكر مها :

 أن الجيزيطالب الباشر دائمي مدالإجازة إن كان النصرف ببعث ولا يطالب الشتري لأن الباشر _ وهو العضول _ قد صار بالإحازة وكيلاً إلى إلى

(٧) إلى صديقي جروب وليستوي والرودي ويد الفين 1978، والتحديق الإسرارات (دولاً الرود) المستر الإلاد (دول الرود) وسي الإلادة (دول الم وللتعلي (١٩٧٥ في الرود) والتالك الكان وروده الكان من الا

 (2) حاصلة أمن ماسيس (1-12) وماشة السبق ١٩٩٨. وطبعتس (٢٩٧) قا الأولى (٢٩٥) ومساطية المسال

> ۳۰ با ۱۹۷۰ (۳) مونتیة مصول ۱۹۸۳ با وحاشیة این فاصل و ۱۹۰

٢ ـــ إدا باخ الغضول ملك غيره تم أحار المالك البيع يثبت أليج والخط مواه علم المائك الحط أو لم يعلى إلا أم الخط معد الإجازة بنت اد الحيار. (1)

الم إذا تبدرت التعرفات وأحاز الالد أحدها جاز الحدة الذي أحاره خاصة و قلوم العاصب الحي المصوبة ثم ناعها الشنري أو أجره أو رهنها وتداويتها الأيدي وأحار مالكها أحد هذه العقيد جاز الدعد الدي أجازه خاصة لتوقف كلها على الإجارة فرد أجبار عقداً مها حاز ذلك خاصة ألا أول بعثر لعي احتفية عن ما يتعلق بهذا.

رقض الإجارة :

۲۴ _ بحق فراله لإجازة أن يرد التصوف المتوقف عميها، وذا يرده فليس له أن بجيزه بعد ذقك الأنه بالرد العسع النصرف باطلاً. (**)

الرحوع عن الإجازة :

٩٣ _ إذا أجار من الاجازة التصرف الليس له أد يرجع عن الاحازة بعد دلك الدن سعم أن فضوليا بناع مسكم هاجار ولم يعلم مقدار النار , قبل عمم رد السعم د فاشيع قد ازم , ولا عمرة ارده الصيرورة البائم المباشر للبيع _ وهو العضوني ها _ كالوكيل [1]

⁽١) مامع الفصوص ((١٩٤٩)، والبحر الراض (١٩١٢) ...

 ⁽١) هيك ان حاصم النصول: ٩٠ ٩ قالأميرة ومثل قد حن قبل إشاء هذا حايد أن صوبة إحداد

⁽ع) حامع العهوار (۱۱٬۵۱۹)، وماثلية أمر عامليل ووواره) (۱) حاشية الباسرقي (۱۸۲ واسمي) (۱۸۲

أنواع الإجازة بالكتب:

٣٨ ـــــ وكما جرت العاده برواية الحديث بالإجازة. جرت كذلك بروية الكتب وندر يسها بها وهي على أنواع:

النوع الأول : أن يجيز السناناً مبناً في رواية كتاب معين ، كفواه: أجزت الله رواية كتابي الفلاقي » . التوع الشاني : أن يجيز لإنسان معين رواية شيء غير مسعن، كفوف : « أجازت لبك رواية جسم مسموناتي » .

وحبهور الضفيها، واقدتين على تجويز الرواية يبذين السوعين وعل وجوب العمس يا روي بيا مشرطة مع العلم أن الخلاف في جواز العمل بالتوم المالي أكثرين الطرام (١٠)

النوع النائث : إجازة غيرمدين روانة شيء معين كفوله : «الجزت المجملدين رواية كتابي هذا » وهذا النوع مستحدث فإن كان مقبداً بوصف حاضر فهوإلى الجواز أفرس.

و يقول أمن الصلاح ; ١١ م نرولم تسميع عن أحد تمن يفتدى به أنه استعمل هذه الإجازة ١١.

النوع المرابع: الإجازة لنفر معين برواية غير معين، كنال بشول أجزت لكن من اطلع على أي مؤلف من مؤلفاتي رويته وهذا النوع يراه البضى طامداً واستظهر عدم الصحة و بذلك أقتى القاضي أبو الطيب العلمري وحكى الجواز عن بعض احتابته والمائكة. ٢٤ - الإجازه بمعنى الإعطاء . وهي بعنى المعبة من حاكم أو ذي شأن كمكافأة على عمل و بيان ذلك في مصطمع هية .

ثالثا : الإجازة بمعنى الإذن بالإفتاء أو التدريس الله الله الدريس علا الإجازة بمعنى الإفتاء أو التدريس علا يحل إجازة أحد للإفتاء أو تدريس العلوم الديمية إلا أن يكون عامًا مانكتاب والسنة والإثار ووجوء التقد والإثار ووجوء التقد

رابعا : الإجازة بمنى الإذن في الرواية

٣٩ _ اختلف العلاء في حكم روابة لحدث بالإجارة والعمل به قذهب جاعة إلى النع وهو إحدى الروابيتين عن الشاعبي ، وحكي ذلك عن أبي طاهر الدياس من أثبة الحسفية ولكن الذي استقرطها المصل وقال به جاهبر أهل العلم من أهى لحديث وغيرهم القول بنجو بز الإجازة وإياحة الروابة بها ، ووجوب المعل بالروى بها .

٣٧ _ وتستحس الإحازة برواية خديث إدا كان الهيزعالماً ما يجيز، والهداراته من أهل العلم ، الأب ترسع وترخيص يتأعل له أهل العلم لمسيس حاجتهم إليها ، وبالغ بعضهم في ذلك فبعله شرطاً قبها ، وقد حكى ذلك أبر العباس الويد بن يكر المائكي عن الإمام مالك رحه الله.

ثانيا : الإجارة بمعنى الأعطاء

 ⁽¹⁾ فصور رسام المدي أشار الها كتاب قراط الفقار فعد البد فيم الإحماد من ٢٦٥

⁽١) على الحديث لابن المنافع من ١٣٤ فا بدعة مطابقة الأحسل إلماء ١٣٨٨

وهمنتاك أتنواع أخرى غيرهده ذهب الحققون إلى

إخبكار

ا ــ الإجمار لفة : القهر والإكراء . يقال: أجرته على كذا حملت عنيه قهراء وغليته فهويجس وفي لغة يني تميم وكثير من أهل الحجاز : جبرته جيراً وجيوراً قبال الأزهري: جبرته وأجبرته لفنان جيدتان. وقال الغراء سمعت العرب تقوله : جيزته عل الأمر وأجيرته (١)

ولم تشف للقفها، على تعريف خاص للإجبار. والذي يستفاد من الفروم الفقهية أن فستعمالهم هذا اللغظ لا يخرج عن العني اللغوي السابق فن تثبت له ولايمة الإجبار على الزواج بملك الاستهداد بتزو ببع من له همينه الولاية، ومن نبيت له الشفعة بتعلك المشفوع فيه جبراً من الشتري .

وتماثوا إن للتماضي أن يجبر الدين المهاطل على سداد ما عليه من دين إلى غير ذلك من العمور الثورة أن غننف أبواب الفقه.

الألفاظ ذات المبلة :

٣ _ ميناك ألفاظ استعملها الفقهاء في الماق ذات العملة بطفظ إجبار وذلك كالإكراء والتسخير والقيفط

(1) شرح التارض ۱۹۹ ، وكشف الأسرار ١٩٠٥ ، (٢) الاختبار شرح المعار ٢٧٥/٣ (٧) المعياج النو (سعر) -

عل دنم المال طَلَماً فياع لذلك فقط (*)

(١) القامرين والصياح (فينط) (

فالإكراب كما يعرفه بعض الأصوليين، هوحل

الانهمان على ما يكرهه ولا يرايد مباشرت لولا الحمل صليبه بنانوهيد^(١)و يعرفه معض الفقهاء : بأنه الإلزام والإجبيارعلي ما يكرهه الانسان طبعأ أوشرهأ فيقدم

عليه مع عدم الرضا ليدفع عنه ما هو أضربه ." ومن هذا يتبين أن الإكراء لابد فيه من الهديد والوهيد، وأن المنصرف المطلوب يقوم به المكرّه

_بغشح الراد _ دول رضاه ولقا كان الإكر ه

معدماً للرفية ومفسداً للاختيار أو مبطلا له ، فيبطن

التصرف، أو يُشبت لن وقع عليه ﴿ كُراه حَقَّ

🖈 🗕 والتسخير لُخة ; التعمال التخص غيره أن صمل بالجان.^(٣)ولا يخرج استعمان الفقهاء عن هذا

والضخط لدة : الضيق والثدة والإكراء!!!

وأما في الاستحمال الفقهي فقد قال البرزي: سئل

ابن أن زيد عن المسقوط ما هو؟ فقال : هومن

أضغط في بيع زبيعة أو شيء بعينه، أو في عال يؤخذ

منه ظلماً فياع لذلك. وقيل إنَّ النَّصْغُوطُ هُو مَنْ أَكُرُهُ

مِينًا الإحسار أهم من كل ذلك. إذ قد يكون

حرامأ غير مشروع فيشغممن الإكراء والنمخير

الخيار، على تفصيل موضعٌ بهانه مصطلح إكراه.

عدم جواز العمل بها. ⁽¹⁾

⁽٥) سواهم، الجليل شرع عنصر خيل ٢٩٨/٦ ط مكتبة النجاح بطراطس بدلهيا

⁽۱) ابن المسلاح ۱۳۱ - ۱۰ برام ۱۶۱ و کشیان فیطلانیان الغول الإداءة وكشعب الأسرار جزاوة سادع (٧) لياند مرب ۽ والتاموني ۽ والعماج (جبر)

والضعف ، وقد يكون الإجار مشروعاً بن مطاوعاً ، ولا أن مكون الإيشرط التحفه النهاية والوعيد ، ولا أن مكون فد يكون أبستم النهاية والوعيد ، ولا أن مكون فد يكون أبساً بعمل النهر سبكم الله سأو فوقه اكما في ترويج الولى المجموع على المحلة ولاية إجبار كالمستفيرة والجنون ، وقد يكون المثالث دون المقط من أحدهما أو طلب كما أي الناصة الجمر بة [التي من أحدهما أو طلب كما أي الناصة الجمر بة [التي من أحدهما أو طلب كما أي الناصة الجمر بة [التي بسترط ب أن يكون المحيوا بغير معابل وإنا العيض بسترط ب أن يكون المحيوا بغير معابل وإنا العيض فيه قالم ، كما أن الإحمار لا يقتمر وقوعه على البيع بالمنافع المنافع من صورة كثيرة ومنوى .

صفة الإجبار (حكمه التكليمي) :

التحافي التوسار أما أن يكون مشروعاً ، كإچبر القافي التون التروي الماطل في الوقاء وأو فو مشروع مراد الدين الماطل في الوقاء وأو فو مشروع مراد الدين مسلم وسنة وسنوق وسنوق وبينا فقا الدين مسلم وسنة وسنوق وبينا فقال مناه عليه التحال مناه الماد الأمل مندر الدين وسن هيئا النيوج من التحالف المسلمات أحريه والمحاف النيار في المحاف مناهد المسلمات أحريه والمحاف المحاف والمحاف المحاف والمحاف المحاف المحا

رَاجِع السوط (٢٠٩/٩٠)، واقد يَّة ١٩٩٧، ، والأَم ٣٨٨/٠. و غليقٍ (٣٩٨/٩ ، و لعني ١٩٩٨/١

(۴) مع الحليل - (۴)

كإجبيار ظالم شخصاً على بع ملك من عبر مقتضٍ شرعى .

من له حق الإجبار:

٣- فد يكون الإحمار من كارع دون أن يكون الأحد من الأفراد إرادة في كالبرات، وقد يثبت لإحمار من الشارع وقد يثبت يختول له هذه السلطة، كالقضي ووني الأمراحا للظلم ومراعاة لعبالج لعام. وسنعرص لكبرمن صور هذه الحالات تاركين الشفيسيل و براك آواء الماهب لواصعها في مسائل الفقة ومعظمات الربوعة.

الإسار بمكم الشرع :

٧ مد يشبب الإجبار بحكم الشرع و ينتزم الأفراد مال نفيد ديانة وقصاء كما في أحكام الإرث الذي هي فير مضة من الله أوصلي بها ، و بلترم كل وارث بها حصواً هذه . و بلهت طك الوارث في تركه مورثه وإن لحيث كل منها.

وكدنك ما يفرص من العشور والحراج والجزية والبركاة فإن من مسعها سخلا أو نهاونا تؤخذ منه جداً.

ومن عجز عن الإنفاق على بنائه أجرعل ببعها أو إحارتها أو ديع المأكول منها، فإن أبن عمل الحاكم الأصلح، لأن من ملك حيواناً وجبت عليه مؤنه , و يبرد الجبر أيضها في الإنتفاق على الزوجة والوالدين

ا الأولاء والأف ب على تنفيط بال وضلاف بدكر في موضعه (117

كما قالوا إن الأم نجر من يصبح و مدفاو مصالعه إذا تا بينت شاك واقتصله مصلحة الصندي كما يجر لأحد مني أحر الخضائية والرصاعة (الوريس له إحماره عن الرصاع إذا تم نتمين، أو المطام من غير حضمة ، واستظهر إلى عاملين أن له أن يجبرها على القطام عد حران (الم

كرا أن المستقر قد يجريدك بالشرع من أن يتدارق صادة أو شرا أعطوراً ليراس بدعمة أو سعم غيمت كيالا بطقي بنيت في الهكة أ^{4 أ}في هذه المسور مصدر الإحباري: الشرع باشرة، وما ولي الأمر إلا منفذ هم يعناح إلى تدنية دونا أن يكون ته خير،

الإحمار من وقى الأمر : ا

A سد فد مكود الإجاز حداً لولي الأمر شهر بل مر الشارح دهداً تعلم أو تحاية! للصلحة عادة وهي ذلك ما قالوه من جر الدين المناطق على دفع دا عليه من ديس الغير ولو بالصرب مرة بعد أخرى والسجى. ولا باح عليه العدفمي جبراً . كها قال جمهيز المقهاء مجاهاً للإدام إلى حديدة أخرى وأن عدد داهدي واحبس حتى يقصى دمه دول بع دالد جراعيه ["أوتفعيلة

ق الفيور.

كمَّ قَالُوا : إذَا مَنْعُ أَرَبَاتُ خُولِ الصَّوْلِ إِذَا السَّاسِ، ولم يَوْمُهُ شَيْرِهُمِ أَجِسَرُهُمْ وِيَ الْأَمْوِ سَتَحَسَّارًا إِذَا

٩ = كما أن لبول الأمر أبضاً أن يجو صاحب الماء

عن سبع ما ينفيض عن حاجته ش به عطش أو نقد منبره مناشه أأكم أثنيت والمغترجق الشفة أأني مياه النقموات الخنصة والعبود الخاصة وأوس حق الناس أنا يتصالبهم هالمك الحرى أواللمع أن يغرام للم الماء المستعبقوا حمهم منه أو يكنيم من الوصول إلى لدنيك والا أجسره الحاكوإذا تعين هذا الماه لدمع والعنيس دكور الكا الداني: أنَّ قومًا وردوا ماه يمنَّا وه أهله الممحوهم فلاكرو دلك المعربين الخطاب وقالواز إل أمندفها وأعاق مطابان كادت تتعلم مر العطشء اقتال غير عمر: هلا وصفتي فيهم السلام ⁽¹⁾م. ١٠ ــ ولما كان الإحتكار محظيناً بنار واوسيما أن رسوما الله تصلى فله عليه وسلما قالدن به من العنكر فهو خَاصَيُّ »، فؤل فيهاء الذاهب قالوا بأن وي الأمر يتأمر انحتكم ين ياسبع بسعر وقته فإنا لم يععلو أجمرو عمل ذلك عند فمرورة الثامل إجاء غورأن بن جزى ذكر أداق الحرخيلافأ. ونفن تكاساق عر الحيمية حلافاً أبضاء لكن نقل الرفيناني ونيره قولا الفانيا

في الله هذا للدهو الصيحيين أن الإمام بيام من

^{. 19)} الشرح الصحة 1992 ، وتباية الرفية في طبيب الطبيق AVII . 40 الروي مواهب الحالي 1999 ، وبراية الخالج 1999

[.] وعام حق الإنسان في شواره وسفي دوانه دون سفي الارض . .

⁽۱) مينظيج الشيخ من ۱۳۹۷ – ۲۹۸ و فور ۱۹۳۷ م ۱۹۹۰ او ليدي ۱۹۳۹ و دولتا الفتاح ۱۹۸۰ و

الماكا فالقيداس فاسين أأروحه كأجوان والقرر أروراه

۱۳) خالف این عابدان مین د.) (و) اهور ۱۳۷۶

الإهار قداد مستالإستوار بالإيادية ، وحافشية الل طاحون الأراء ؟ . ومقدمات اللي وقد الإدارة

اتفتكر حرأاته إداء ستجدد فأبره بالبع أأأ

كي سعى النصو على أن السطان إذا أرد تولية أسد أسطى ما يبده فما وصاء بعد دلك زندا على ما كان عشده ، وما كان يباري به من ببلب مال السلمين وما أطاء عبادا لولاية أن أحده منه حيال وقد عمل ذلك عمو رضى الماعية مع طواله الماشكان علم حا اكتسبيه في مدة الفقياء والإمارة عند شاطر أن هو يرة وأنا مهمي مع عو مراتبها أناه

الم المساوس و مدحل في الإحسار من قبل من الأمراسع عمر كدار الصحابة من تروج الكناميات. قدد مجهم وقدال : أما لا أحرمه والكنامي أعشى الإمراض عي الرواح بالمصمات . وهرف بن أكل من طلحة وحقاعة وتروحيها الكناميدين . (17)

(4) حالت ما راح دارسی فاجهای و معافله و روح مواهد.
 حالت (۱۹۶۱ می محمد درسیت اصطباح ۱۹۶۶).
 بالمی و درجوی (۱۳۰۰) واستان استهام (۱۹۶۸).

(8) موقب شبير (1969) أن جمير منها بدر مامخ مقال أن أشكر مديدها الأديابية أو مدة المقتاء والإسرة أسيرت من سبيدان القيامات 1976 أ المراجعة (أولاد) من المؤلفة المالاة بالمواجعة والإدارة أولاد والمؤلفة أنها يوسي

وي أسير الفرنسي (1904 بالأمر ألى ما رامي في دائر المرافقة المحافظة وروستها النسب بيان أداد منا المرافقة المحافظة وروستها النسب بيان أداد الأكبر حيرة أداد الأكبر حيرة أدار إلى أن ويل والله ورواز أدار المحافظة المرافقة المرافقة المحافظة المحافظة

الإجبار من الأفراد :

9.4 - حول الشارع بعض الأفرد في حالات خاصة صفحة إجبار القررة كي في التقمة فقد أدب بشارح للتشميح حق تطلاه العمار البيع له قام على الشتري من تحديد مدولة حديراً عدم، وهو حق الحياري للتفعيل (12)

١٩ - كر حيار الشارع للمطلق طلافا رجعيا حق سراحمة مطلبت ونو حيراً ميا مادادت في العدو، إد الدحمة لا معتمر إلى وير ولا صداف ولا رصا المرافر وهذا الحلم تبيد الدمل من الشارع في مدة العدة دون على عبد عبد التعاقد أو الشراطة عند الطلاق. حتى إن لا علك رسد عاجمه فيه وعلى بابيته الفههاء عند الكلام عن الرحمة.

كيا أصطبى النداع الأب ومن بي حاكم كوكيله ووصاء حمل الاياة الإجبار في السكاح على تحلاف ومصطبل برجع إليه في موطنه عند الكلام عن الولاية في الدكاء . ¹¹¹

48 ... أول إجبار الأم من الحضاية إذا قائمي لها تصمير إلى أن الحصالة حق تصمير إلى أن الحصالة حق للماضة قال: إنها لا تحد عيها إذا ما الخصاء حقها وأن صناحت حقها وكان صناحت حقها في مناحت الحق لا يجوعل استيماء حقم، ومن قال إلى القاصي أب

⁽۱) المشابق مرافعي فروا در ومؤهد الشيق فرد العرا - مدايت الهيد المادو از والموجر 1989 ، وداها ي - فروده

 ⁽¹⁾ محدث اللي عاصر حزر حارة إنها والإنجيع جزوجين (1) والشيخ السهيمة حافظة والقبل عرفان والقرومة عدر حنفي وترويا وال

يمير الحرافينية. على ما هو ميس تعميلا عند كلاء الفهاد عن الحمالة.[11]

ومن هذا مها قالوه من أن الفؤصة وهي ألتي عقد مكاحبها من عبر أن يمن ها مهر الوطالات قس الدخور مأن يقومن ها مهر أخير على دلاد قال امن فدامت الربية قبال السناقمي، ولا محموفية راي (١٤)

و إلى حقال عوالخنفية لـ وهو توقي رواس الخنفية لـ والدخال عن الحيص والدخال عن الحيص والدخال عن الحيص والدخال عن الحيص على الدخال الذي هو على الدخال أو إحيارها عن إلى لمة صابيعته حجه وله يجدر روحت السلمة البالمة على العلس عن الجناف ، وأد الحيمة على والدخل على المحل عن الجناف بية واحتيامه له يحدوها . وفي الروام التاب عندهما ليس له إحدارها الأسالمة الليس له إحدارها والتربي عندهما ليس له إحدارها والتربي . (**)

 إذا إذا المسلمة الأعياف شنته كا إذا كانت من حسس واحد وطنب أحد المويكي التسمه.
 فقية بعل الحيقية على أن القافي يجو هيها. وأن

المصدة الاتموام معنى البادلة، والدادلة لا برى فيم الجرائزا واقصاء الدول والدادي بجرعل المصداء مع أن الديور نفسي بأطاله فصار دايادي بدلا عمال دمت ، وهذا جري النبادك فعداً وقد جال فلأم يموللا فعد إليه أول.

وإن دادت الأعيان المنتركة من أجالس عنفة . كالإسل و سعر والعم لا يجرز الناصي المنتج ساعلى . فيستنها الشعاد السادلة ، وقرائز العواسجة حار⁵⁷³ . ومعين داد في الشركة والسنة .

الله يوسيس الشافية على أناح لا صرري فسته والكيل الراسعة والكيل والدكات الراسعة والكيل والدكات الراسعة والكيل والدينة المسيئة المراكة فسته أحر الأشراعيل والقرر الماح من قسمة الإجسار صعص فينه الفسوه بال وايل مدة الشع به المسيومية والدينة والمدر أحد الشريكي وحده وطلب المسير الفسمة أنه الآثار، ولا قد إحدار وفيل المسينة أنها الأثراء ولا المسينة أنها الأثراء والمسينة أنها الأثراء والمسينة المسينة الم

 اكا تص اللقهائية فيس به حين التسمل مع من له حق المسبوقة لا يعر دو المسلمل عق الشام الأقاحان دي المقو

[۾] وي مان ڏان عاملي ۾ رهه دارالقيج العامر (رفقه) در ويڌ اداميج لارون دروامي جي انسخ انگري درده

و مع الأصوبي له ۱۹۵۳ و السجيبريوني ۱۹۵۳ و ويو بيده السيال الوارونات المناه

⁽۱۳۹۰) تعلقي ۱۳۵۰ و استنفاج الشخ من ۱۳۳۰ و لاه رس ام الوادش رددها از وه اشاه الفسور (۱۳۳۰) و تصفاه و الاستندار و دو

ا (۱) ما ده مسلوم بالکنده و هار ده در می و و در او افراد ده در داده را ده در انتشار ده ادوی موج افراد موجود

ال ۱۹۱۱ على ۱۹۱۰ عال ۱۹۱۰ و مطالع ۲۰۰۱ و بليځ الا م الا د د د

قَالَتِ إِذْ حَمَّهُ قُرَارُ العَلَوْعَلَى السَفَلِ القَاعُ . [1] ويقول الن قدامة : إذا كان السمل لرجن والعفو لآخر ما يدم المسقف الذي بيني فطلب أحدهما المباناة من الأخر فامتنع فعلى ووايتين كالحائط س المهتبين وللشافعي قولان كالروايتين. وإن الهدمت حيطان المفل فيطالب مدسب العفويإهادتها فعل رويتين: يميره وهنو قبول مدقلك وأني ثور وأحد قولي الشاقعي، وعلى الهذاء الرواية بجير على البناء وحده لأنه صكه خاصة. والرواية الشانبة: لا يجبر وهو قول أبي حبيقة، وإن أراد فماحت العلوجياءة لريسعه من ذلك عل الروايتين.

وإنا طالب صاحت المقل بالبناء وأبى مناحب العالمو فنفييه برواينان: الأولى: لا يجير على ساله ولا حسباعدته وهو فوق الشافعي ، والثانية: يجبرعل مساعدته لأنه حائط يشتركان في الانتفاع به ^(*) وتنصيله في سن التعلى صمن سقوق الارتفاق.

١٩ ساوقالوا في الحافظ النشتيرك لوانهدم وعرصته عريضة فطلب أحدهما بهامه مجبر الآخر على الصحيح ال مذاهب الأغة الخنفية والمالكية والشاغية والحشابيلة، لأل في توك مدته إضراراً فيجوعف كل يُعرُّ عَلَى الشَّمَامَةُ إِذَا طَلَبُ أَحِدَهُمَا وَعَلَى النَّغْضُ إِذْا خبيف مقوطه وفيرالصحيح في الداهب أنه لا يحر الأنبه ملك لا حرمة تله في نفسه فلم يحرها لكم عني الإصفياق عليه كهاالو انفره بدر ولأمديناه حالط فلير

يجرعلبه كالابتداء ونص الحبهية أيضاعل أبه اذا كان مكان الخافط المشترك بجنس تقسية وايتمكن کل و عد من بناء مند في نصيبه لم يمين والا أجير.⁽¹⁾

اختصكاد

التميف:

١ _ الاجتهاد في الله: بذل أبوسم و لطاقة في طلب أمر ليملغ مجهوده و يصل إلى بنايت .

ولا بخرج استحمان المفقهاه عي هذا العني اللغوى (٣)

أما الأصوليون فيز أدق ما خرفوه وأبه بذل الطاقة من الفقيه في تحصيل حكم شرعي فلني.

فالا اجتهاد فإعلم من الدين بالضوورة، كهموت الصنوات واكوبا خبأر

ومن هيذا يعشم أن معرفة الحكم الشرعي من دليمه انفطعي لا تسمي اجتهاداً.^(م)

الأنفاظ ذات الصلة : الفياس:

٧ _ الذي علم الأصوليون أن الاجتياد أحد من الشياس، فالاجتهاد يكون في أمرايس فيه عمل، ببالبيات المكبرالوار توجود علة الأصل فيدر وهدا هو

مرياب ونهاية الختاج ١٩٩٨/١

⁽١) حاشية التي فالتديير ٢٥٥٣٠ وتواهم الخليل ١١١١٠٠ وليابة الفلام ١٩٨/٤ و لاسل ١٠٤٥ مـ ١٩

ومع كالصياف أصفيه هات الفول ط كلكما ١٩٨٨ ، والعدام

مادة (جهد)

 ⁽ع) مسلم الشوت ۲۹۳۱ هـ ولاق.

[﴿] وَإِذَا إِلَى عَالِمُونَ ﴾ (١٩٥٩)، مَوْ قَسْمَ الْخَلِيقِ ﴿ [٢] ﴿ مَا قَالَ وَفِالِهُ الجهزح 1/199 (ع) الخسي مع الشرح الكانج (١٧/١) ، ومواهمه الجنيل

_ 213 _

القياس ، و يكون الاجتهاء أيضا في إثبات الصوص جموعة درجانها من حيث القبول والود ، ويعرقة دلالات تشك الصوص ، ومعرفة الأحكام من أولنها الأخرى غير القياس ، من قول صحابي ، أو عمل أهل اللبيئة ، أو الاستصحاب ، أو الاستصلاح أو غيره ، عند من يقول بها .

النحري :

٣- هـ و فقاة الطلب والابتداء و شرعاً طلب شيء من العبادات بقائب الرأي (*) عند تنظر الموقوف على الحقيقة ، وإذا قيد بالعادات لأنهم كما المعاملات ، والنحري غير انشك والغن ، فإن فلشك أن يستوي طرفا العلم والجهل ، والفن ترجع أحدهما بدوند دليل ، والتحري ترجع أحدهما يفالب الرأي . وهو دليل ينوصل به إلى طرف العلم ، وإن كان لا يتوصل به إلى ما يوجب حقيقة العلم ، وإن كان لا السرخسي في المسوط (*) وفيه أيضا : الاجتهاد عدرك من مدارك التحري عدوك من مدارك التحري عدوك من مدارك التعري عدوك من مدارك التعري عدوك من مدارك المدارك المدارك

الاستنباطة

ق وهمو استخراج العلمة أو الحكم إذا تم يكونا
 منصوصين ، ينوم من الاجتهاد .

(۲) السوط ۱۸۹/۱۰ ط الأولى .

أهلية الاجتباد :

اشترط الأصوليون في الجند أن يكون سلماً
 مسحيح الفهم هائاً بصادر الأحكام، من كتاب
 وسنة وإجاع وقياس، وبالناسع منها والمنسوخ، هائاً
 باللغة العربية نحوها وصرفها وبالاغتها، عائماً بأصول
 الفقار

والمراد بمعرفة الكتاب معرفة آيات الأحكام، ولبسى الراد حفظها بل معرفة مواقعها بحيث يستطيع الوصول إليها بيسر وسهولة ، و يستطيع معرفة معانيها كذلك. والراد بمعرفة السكة معرفة ما ورد من الأحاديث في الأحكام، ولبس الراد حفظها، وإنما يكمى أن يكون لابه أصل جامع لتالبية أساديث الأحكام يستطيم أذ يتعرف بيه يبسر وسهولة ، مواقع كل بناب منها سيرجع إليه هند الخاجة وولايد أن يحرف النفسول مها من الردود . واشترطت معرفته بالناسخ والتنسوخ ، لثلا بفتى با هومتموخ . والمشرطت معرقته بالعربية لكي يتمكن مرفهم القرآن والسنة على وجهها الصعيع ، لأنها وردا يالسان العرب، وجرايا عل أساليب كلامهم. واششرطت محرفشه بأصول الفقه لكبلا يخرج في المستسماطة للأسكام، وفي الترجيح عند التعارض. عن القواعد العبسيحة لذلك

وهذه الشروط إلغا هي للسونيد المطلق المتصدي للاجتهاد في جميع مسائل الفقه .

درجات الاجتياد :

 الاجتهاد قد يكون مطلقاً كاجتهاد الأثنا الأربعة وقد يكون غير مطلق وفي درجانه تفصيل موطنه اللحق الأصولي.

⁽١) أي من غو دليل .

 ⁽ع) كتاب التعري من المسوط - الرفعة عدد عاد الساسي.

صفة الاجتهاد بالاستعمال الأصوق (حكمه التكليفي)

الأجنهاد فرض كفاية إذ لابد المسلمين من استخراج الأحكام لا يحدث من الأمور.

و يشعين الاجتهاد على من هوأهله إن سئل عن حادثة وقعمت فعلاء ولم يكن غروه وضاق الوقت يحيمت بخاف من وقعت به فوايا ، إن لم يجتهد من هو أهل لتحميل الحكم فيها .

وقبيل يتمين أيضا إذا وقعت الحادثة بالخميّد نفسه وكان لديه الوقت الاجتهاد فيها .

وهذا رأي الباقلاق والأمدي وأكثر المفهام. وقال غيرهم : يجوز له التقليد مطلقاً , وقال : آخرون يجوز في أحوال معينة . (1)

وتقصيبل ما يشصل بنالاجتياد موطنه اللحل الأصولي.

صفة الأجتهــــاد بالاستعمال الفقهي (حكد التكليفي)

٨ ـــ يذكر الفقهاء نوعاً آخر من الاجتباد،
 صوى الاجتباد في الأدلة الشرعية، يحتاج إلى السلم
 في القيام بالعبادات، عند حصول الاشتباء.

فن ذلك أن يجتهد في تحديد القبيلة الأجن استقباله في صلائه، وذلك عندما لا يجد من بخيره بالجهة، فيستدل عليها بأدلها المعيرة شرعاً، كمواقع النجوم، ومطالع الشمس والقس، واتجاه الربع وغير ذلك، ويذكره الفتهاء في مباحث استقبال القبلة في مقدمات الصلاة.

ومن ذلك الاجتباد عند اشتباه ثباب طاهرة يشياب نجسة لم يجد غيرها ، أو ماء طهيو باه نجس لم يجد غيرهما ، و يذكر الفقها، ذلك في ساحث عرط إزالة النجاسة في مقدمات الصلاة كذلك .

ومنه أيف اجتباد من سبس في مكان لا يعرف فيه دخول وقت الصلاف أو وقت الصوم ، و يذكر الفتهاء ولك في محث معرفة دحول الشهر من أبواب الصوم .(1)

آجـــر

التعريف:

 ١ ــ الأجر في اللخة مصدر أجّزه بأجّره و يأجره إذا أثابه وأحظه جزاء صله .

و بكون الأجر أيضا اسماً للعرض العطي هن العمل. ⁽¹ أومنه ما يعطيه الله العبد جزاء عمله العمالج أن الدياً أو الدياً وغير ذلك، قال الله تعالى ((آتيناه أجره أن الدنياً أ) ، وما يعطيه أن الآخرة عمل السعيم، ومنه فوه تعالى : (و الشهداءً عند ربس هم أجرهم وزوه أن) وقول: ﴿ وَ الشهداءُ عند ربس هم أجرهم وزوه أن) وقول: ﴿ وَإِمَا تُوقُونَ

⁽۱) الإحكام الأماي ١٩٠٨ - ١٩١

⁽¹⁾ بالدة الحتاج (۱۹۷۱-۱۸۰۰ و۱۹۷۲ مصطفی خلفی، والنهادت (۱۸۱۶ ه عیستی احدیق، وادایة افتید ۱۹۸۶ و الکشسات الازهاریة واصایة ۱۹۸۶ ه الاحدیقی اخلیق وکشاف الفتاع (۱۹۷۶ و۱۹۷۶) ط آهدرات

⁽۲) لِدِي العرب

⁽r) مورة المكون (rv

⁽¹⁾ سرة اللمم (1)

أَجِوزَكُم بوم القيامة (١) ، وكذك ما يعطيه المباد يصفهم بعضاً من العوض عن أعمالهم يسمى أمراً ، قبال الله تسعيالى : (فإن أرضيمن لكم فأتره ن أجوزهن (٢) وسمى القران مهر المرأة أجراً ، كما في قوله تمالية (بدائها السبي إما أحللنا لما أزوائك اللائي آتيت أجوزه (٢٤) ،

والأجر عند الغفهاء بعنى لعوض عن العمل؛
سواء أكان من القد أم من النميا (در مع العلم بأن الأحر من الله تضغل منه وبعني بدل المقعة مواه أكانت مسقمة مقار كسكني دان أو منفعة ميقول كركوب مسسيارة، ونش أنو البقاء في الكليات (الم عن بعضهم: «الأجر بقال في كان عنداً وما يجري جرى المقد، ولا يكون إلا في النفع».

مواطن البحث :

 ٣ __ فكر الففهاء مسائل الأجر على العمل والمنعة صمن مباحث الإجارة، والأجرة فقرجع إليها.

آخـــئالمِشــل

النظران جارقان

(۱) سورة ال همرات (۱۸۵

(۲) سوية الفلاق / ۲ (۲) سوره الإحزاب / ۴۰

(ع) الكليات ١٠٥١ ط دمشق.

آخــــکرد

العريف:

إ ـــالرجل الأجرد لغة هو من لا شعر على جسمه (1)
 والمرأة جرداء .

وفي اصطلاح الفقها»: الأجره الذي ليس على وجهه شعر وقد مضى أوان طلوع لحيته . أما قبل دلك فهو أمره . أ

الحكم الإجالي:

٣— "است العلاء الله قرب الموغ من الفنيان ولم ينبت شعر وجهه — وهو الدي يسمى الأمرد - أثبنوا على اختلاف بينم فيا ، صيانة له ودره الفنية به . من وقتك أنهم رأوا تحريم المنظر إليه يشهوة ، والخلوة به . وث ، أو كراهة ذلك (ر: أمرد) ثم إذ لا ينبت شعره سعد أوانه ، وهو الذي يسمى الأجرد ، فقد صرح سعفسهم في مشل دلك بعثم الطافي أحكام الأمرد أنه لم نكره أنهدي عن بعض من كره إمادة الأمرد أنه لم نكره أنهدية حلف من تجاوز حد الإنبات ولم ينت عقاره . (**)

ولم تجد كنع الحنفية نصا في ذائك.

⁽۲۹ لبان انترب

^(*) منتهة الظهون ١٩٠٠ و

menia jidhayiri

الجسرة

اقتعر بف :

السياحية المه وشرعا : بدل المعدة ، وهي ما بعطاء الأجرى معاصلة العمل ، وما بعطاء صاحب البن مقاس وانتفاع بل وتسمى الأمرة الأحر والكراء وانكروة (مكس الكاف) - ول القاموس: «الثلق يُحمل السفينية » وفي المسان «الأجرة والإجارة والأجارة ما أعطيت من أجر » ومعمها أجرء كشرف . وجوز جمعها عن «الجرات» بعد الجر وقعمها الأراث

الحكم الإجال:

ويجب أن تكون مصومة للمتعاقدي بإشارة أو معين أو سيان، فلا يضح العقد بأجرة جهولة، ولا يضح بأجرة هي جزء من العمول أو بعض المنج من العمل ، كمن بستاجر من يسلخ شرة محلاها.

والإداعاج واللسادي الوادير أسري كوي يانوت)

ويحير تسمير لأجور في معنى الأحوال . ^{(11} وفي كثير مما ذكرته، خلاف ومعميل يرجع إليه نحت عنوان (إحارة).

مواطن البحث :

جندوهر العقهاء نسائل الأحرة ضمن مناحث الإجارة.

و بتموضون الأخد الأجوة على قبل العرات ضمن مباحث الأداد والحج والجهاد والأعدها على القسسة فسمن مباحث القسنة والأحد الرعن أو الكميل بالأحرة ضمن مباحث الرهن والكفائل، ولتسعيرها مسن ممائل السعور من اليوج، وجعل الأحرة منضمة عائمة فسن ممائل كرنا دويعمى مباحث الوقف.

ائجيرة المشل

تظر : إجارة وأجرة،

() فضع القدام معر ۱۹۹۷ فروان ودود عام والتابي المستوية (۱۹۱ و ويباية المستاح ۱۹۹۹ و ۱۹۹۸ و ۱۹۹۸ والشرع المنح وارد ومالمدها فروان المستوية و ومال فراد القالمية والاحتمام الماهد ۱۹۹۹ هـ والقالمي وارد الفراد والادوان التافة

التعريف :

﴿ ﴿ ﴿ وَإِنَّ فِي اللَّهُ الكَفَايَةُ وَالإعدَاءِ [1]

وهو شرعاً . إغناء النمل من المطلوب ولومن غير زيادة طيم

الألفاظ وات العبلة :

الجوار :

٣ - يفترق الإجزاء عن الجواز بأن لإجزاء يكون بأداء البطلوب ولو دوناز يادة كها دكر. أما الجواز فانه بطلق على ما لا بمنتع شرعاً.^(٢)

كما بعشرق لإجزاء عن الحل بأن الإجراء قد

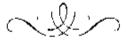
بكون مع الشوائب، أم الحل، فهو الإحزاء الخافس من كن شائبة. ولذلك فإن الكراهة قد نومم الإجتراء ولتكاينا لاتحتامج الخس وابتعيض الإطلاقات

الحكم الإجمال ومواطن البحت :

٣٠ يكون المصرف بجرقا إذا استجمع شرائط الأركمانية والجبيات أينف عند الحاللة فيجرئ ال الوضوه الإقيان بقرائصه دون سننه ومستحاض

ويحزى إلعهاره مالماه النطهر بأحد المياه المسمعة وإن كان الذه الذي جرى التطهرب علوكا للغير، عند الجمهور. كما هومذكوري باب الوضوء من كثب الفقير

وتمو ذلك كثير أهمه في أنوابه من كنب الفقه (١٠)



1871 ؛ و 166 ، و بن علمان ٢٠٦ هـ بولاي الأول.

ودم البنيان الموسالاس سنطوراء والهوب لأسرالا ترجمة 11) الفلاية (200 ط الساني الفلدي ومعدي العامم 1400) والمهام وسواهم الإكبابين بازماء فاعضما بدابرن والممي (۱) منت القرت في فاحتى بالتصفي ١٠١٨

•			

تراجم الفقهاء

الواردة اسماؤهم في الجزء الأول



الفقهاد، قال هنه الصفلي؛ فقيه اقراق، أخذ هم خار ابن أي سليمان ومماثل بن حرب وعيرها .

[تنذكرة الحنفاظ ١٧٠/٩ والأعلام للزركلي ١٧٩/١. وطبقات الن سعد ١٨٨/١-١٩٩]

ابن أبي زيد (۲۹۰ ــ ۲۸۹ هـ)

فسد الله بن حسد الرحن التقراوي ، القيرواني ، أبو عسمه : خفيت ، مضر ص أعبال القيروال . مؤده ومشؤد ووفاته قبلا .

كان إمام المائكية في هصرور يلقب مقطب اللهجب وجائك الأصغر. قال منه الذهبي: كان ملي أصول السلف في الأصول لا يتأول.

من تعبانيغه . ١٥ كتاب النوادر والزيادات ١٠٠ وهغنمر الدونة ١٠ وهكتاب الرسالة...

[معجم المؤلفين ٢٠٣/٦ والأعلام ليروكل ١٩٣٠/٤ وشفوات الفعم ٢٠٩٢/٢]

ابن أي ليلي (۲۱ ــ ۱۲۸ هـ)

هو محمد بن حيد الرحل بن أبي ليل يساد (وقيل: داوه) بن بلال. أنصاري كوني، فقيه من أصحاب الرأي. ول الفقياء ٢٣ سنة ليني أفية، ثم ليني العباس، له أسمار مع أبي منيفة وهيوم.

(الزركل : التيذيب ٢٠١/٩ ؛ الوال بالوفيات ٢٤١/٣)

ابن أبي مرسى (٣٤٥ ــ ١٧٨ هـ)

هو عسد بن أحد بن أبي موسى المائسي، أبو مل. قاضي، من علياء الحشابات، من أهل بضاد موقاً ووقاً. كأن أثيراً صدد المسليفين الفادربات والغام بالرافة المسابين، وكان له حلقة عامع العسور، وكان معظماً للإمام أحد.

١

الأسي (١٥٥ ــ ١٣١ هـ)

هو على بن أبي على بن تحسد بن مالم التعلي (وفي الأعلام اللتغني الا وهو وهم) . أبو الحس . سيف اللين الأعلام اللتغني الا وهو وهم) . أبو الحس . سيف اللين حسل أبح أول إلى الذهب الشاهي . قدم بعداد ووأ با الموامات . صحب أبا الفاسيان فعلان اللين وأصول اللين وأصول اللين وأصول اللين الموامات . شهد له المرس عد السلام بالراعة . وحسل الدينار المصر ية وتصمير لها قراء . وأماد بارس خساد العالمية والإعمال وشعب الفلامنة . فقرح منا إلى المناب وقي بعطق .

من نصانيف : « الإسكام في أصول الأسكام)؛ و«أبكار الأفكار» في علم الكلام؛ و«لياب الألباب». [الأعلام للزركل ١٩٣/٠ ؛ وطبيقات الشافعية

للسيكي ١٢١/٠ ـ ١٣٠]

إبراهم الباحوي: د: البيبوي

إبراهم التُحَمَّ (13 ـ 93 هـ)

امس مصاليقه ۱۵ الإرث، ۱۱ ي العداء و ۱۱ شرح کيات غرق ۱۱

) فاستداب الخدابلة الإعداد بالدماء والأعلام مركل ١٩٨٨ - إ

ابن بطال (۔ ۴۹) مر)

هو متى من خلف بن عبد كاك بن يطال ، ويعرف بالنجام ، عام تحديث ، من أهن ترقف ، نقيه مانكي ، ويسم نقال ان الأماكس عابول ، يقال عنه اين حجر كثيراً اي الجدام النارية من كتابه «شرح البخاري» تسترجم .

الله أيضاً . ﴿ الاعتصامِ » في احديث.

ل الأصلام للمركل 1776 ؛ وضمارت المذهب (١٩٦٢) وضمارت المذهب (١٨٢/٣) وضعرة الموراكرية من (١٨٤/١) وضعرة الموراكرية من (١٨٤)

ابر بطة و ۲۰۱۲ - ۳۸۷ هـ و

هو عليد أنه أبو عدد أنها المكري وأبوعد الله من أمن الحكرال من فرى إمدار أنها حنيل وعدت والمكتب مكار من التصنيف إرجال إلى مكة والتمن والمعرف. ومحد عامة من شيخ المكتب.

- معيده له تر يدعل باله و وميان به إدالة في آمول - فديدية » و والإيدالة الصفري » و وجيلاة الحياضة» . و القرم الخيرة .

ا طبيعات الحديثة لأن يقل من ٣١٦ وتقوات الدهاب ١٩٢٦ ومعجز الزاهان [١٤٥/١]

ابن لِكِبرُ (١٥٣ وعد العص ١٥١ ــ ٢٣١ وعند المص ١٥١ ــ ٢٣١ وعند المص الأخر ٢٣١ وعند

هو تميين بال عبد الله من سكير أموذكر با الفرشي الفرومي بالولاد. من أهل مصل فقيه الفقياء بيا في رمامد عبدت استسع من حالك موما أما ذكره اس حمال في التفات وضعم السبق.

(نىرنىيىت اندارك وغرايب السنالك ۱۹۸۹، وتهديب ائتيقىيى ۱۳۷۷، والأعلام لزركلي ۱۹۵۸)

ابن التركماني (۱۸۳ ــ ۷۵۰ هـ)

هو على بن استبدال بن إيراهي الادبيي. أبو الحسر. هنداء الدين الشهير بابن التركماني، من أهل مصر، قاص حشفي، كان إدام عصره، هامدًا محققاً مدققاً شبياً بارها أصوبياً. أفتى ودراس وصنف، نول قصاء الحمية بالدبار تحسر به.

من تصاليقه (12 الكفاية في محتصر الهداية () وه مقدمة في أصول العقده؛ والأغراج أحاديث القداية () [الدم والند الجدة من ١٩٢٢ والتجوم الواهرة

- ۱۹۹۶ و لأعلام لمزركل (۱۹۹۶)

این قُبِیَّة (۱۹۱۱ – ۲۴۸ ه.)

هو أحد بن عبد الخاج من عبد السلام بن نيسة المرابي المحتفي ، فني الدين الإدام شيخ الأسلام ، حيلي ، ولد في حراب وانتقل به أوه إلى دمشق ميع والشير ، ميس بحمر مرتب من أجل «الوام ، ووفي نقمة ومشق معتملاً ، كان داخية إحلاج أن الدين ، آية أني الضير والمدائد والأسول ، صحيح الله من الكثراً من التصبيص .

من تعييمه « البيامة الشرعة » و «ومياج السية » ؛ وطبعت «فتاو » » إلا ياض مؤمراً في «« علياً.

(الأعلام للزركلي ١/٠ يا ١٥ والعور الكامنة ١/١١) و والعابة والهيئة (١٢٥/١٤)

ابن جُز بُنج (۸۰ ــ ۱۵۰ هـ)

حيث المشكل من مدد العزيرين جريعي أو الوليد. روم أن الأصل، من مول قريش، الفت بعديه المرم (الككي)، أعد من عقده ويدهد اكان تقة في اطويت. أول من صف الكت يكة .

ابن جزئي المالكي (١٩٣ ــ ٧٤١ هـ)

هو عسد من أحد الراجزي الكلي ، أنو القاسم، ال أقل عرفاطة بالأعداس، مسم إلى القاط وغراء، وأحد عنه لساك الدس من اختليت وعيره، الله وأصول مالكي وكارك في بخض العليم.

من تحدانية: « « الفرامين اغلية في تلسمي ما هب الدلكية» (وه التسبيم في مناهب الشافية والخنمة والحابلة » دومانقر ب الوصول إلى علم الأحول».

| شجرة النبير المؤكبة ص ٣٦٣ ؛ والأهلام للركلي | ٢/٢٢١ : ومعمد المؤلفين 1/11]

ان الخاجب (۹۹۰ ـ ۹۲۲ هـ)

هو متسانا من عمر أبي مكرين بوس العروف باس الحناجب أبو همروه حمال الدين كردي الأصلى ولد في إصدا وطأ في القاهرة وداين بدهشق وتمرج به يعضى الذاكلية ، تم رجع إلى مصر فاستوطئها ، كان من كبر العماه بالمعرضية ، وقبقها من فقيها ما المالكية ، بارها في اتعليم الأصوالية ، متقناً أذهب مالك بن أسى ، وكان لقة حمة حواضهاً عذبها.

من تصنابهم : « عنصر الفقه »؛ و«متنى السول والأمل في علسني الأصول والبندل» في أصول المنفه؛ و«جامع الأمهات » في فقه المالكية.

(التقييناج المدفعية ص 2000 ومصحم التؤلفين 1/2010 والأعلام 1/474|

ابن خبيب (۱۸۱ – ۲۲۸ هـ)

هُو صيد الملك بن حبيت بن ملدان، السلمي، من ولد الساس بن مرداس. كان عام الأسانس، وأساً في مقد المالكية، أحساً مؤوس، ولد بالبرة، وسكن قرضة، قال صياحت البياج: «كان حاضلًا كلفت على مدحد مالك، تسييلا فيد، غر أنه لم يمكن قد عدم بالمدت ولا معرفة المسحيحة من صفحة، وكان ابن عبد التريكذين، وأن وضاح لا برضي عن ، وقال صحوق: كان عالم الدنيا الد

من مصنفات : « مروب الإملام » و و «طفات الغفهاد » ؛ وه الشابعي » ؛ وه الراشيعة » و، السق واسفقه ؛ وه المراشفي » ؛ وه البرم » ؛ وه الرشائي والرهائية »

| الديساج الذهب ص ١٩٥١ وميزان الامتفال ١/١٤٩٤ و، فاح الطبب ١٣٣١/١ والاملام للزركل ٢٠٢١]

ابن حجراقیتمی (۱۰۹ ـ ۹۷۲ ه. پ

هو أحد من حجر المبتهي (وهد البعض المهتمي الموضي بدلشاء الشششة) استدي و الأمعاري، شهاب الذي أبو المباس ، ولد أي علمة أبي الهيام عصره ونشأ ونعم يا . فقيد شاخعي ، مثارك في أنواع من المعوم تنقى العلم بالأزهر، وانشقس إن مكة وصنف يا كتبه وبا تري ، برج في العلم خصوصاً فقد الشافعي .

من تصانيفه: (التحقة الختاج شرح النهاج 14-وه الإيماب شرح العياب الحيط عظم نصوص التنافيه ولأميمات: (و و السراعل الحرقة في الرد على أهل اللهم والزودود 14- و الأنحاف أهل الإسلام بتخصر صبات الحيام».

(البيدر الطائع 1919 ؛ ومعجم المؤلفين 1847)؛ وتأخلام الركلي 1777)

ابن حزم (۲۸۱ ــ ۲۵۱ هـ)

هوعلى بن أحدى سهيد من حزم الظاهري. أبو عند. عالم الأسدان في عصره. أصله من القرس، أول من أسلم من القرس، أول من أسلم من أسلافه چند له كان يدعى بريد مولى ليزيدمن أبي السهيدان وفسي الله عنه. كانت الإين حزم الوزارة وتدبر المسلكة، فانصرف حنه إلى الدّيف ونقلي، كان فيها حافظاً يسسنط الأحكام من الكتاب واسنة على طريقة أمن المسابقة عنى خُبه الساله سيف أمن المسابقة عنى خُبه الساله سيف المسابق، حافظة من علامة كثير من الشقهاء له.

من تعبياتيمه: ۱۵ انجي ۲۰ ي انهها، و ۱۱ انجيکام ي أصول الأما کام ۱۱ ي أصول البند - و ۱۱ مون اختيامه ۱۱ ي الأدب

| الأعلام لمركبي ١٩٧٥ - واس عرم الأنديسي تسعيد الأعمال • والعرب في حق الغرب من ١٩٨٩ |

> ابي خميل هوالإمام أمد بن عميد بن حسل: رد أمد

> > ا**س الخطيب** : را الرازي

ان راند (كان حبأ ٢٣١ هـ)

هو محمد بن عدد أنه أن راشد الفعمي البكري. الأمروف بالبن رشد. فقيم مالكي. أنهم مثارك في المعلوم. أثماء متوسى، ورخل إلى الشرق، وأنجأ عن الن يقيق العيد والقرائي، ونوق القضاء سدة، وتول تونس.

أمل المعالمة أ: ١٨ الشهاب الدلف في شرح محتصر ال الحاجب الذي الفضه الراء المشاهب في ضحة حواجمه المدهب الدواد التظم المديم في احتصار التعريم الدوم تخوة الواصل في شرح اختصل الدي أحول الفقه والدائمان في عمرة الإسكام؛ سمع عمدات كيار.

[المهيام المقت من ٢٣٩ ــ ١٣٣٩ وبن الانتاج ١٩٣١ ــ ١٩٣٦ - ومصيف الترلقين ١٩١٩/١ و (أعلام ١/١١١) ١٩٢٤)

اين راهو به :

أعرإسعاق بن إبراهم بن مخله ، ر: إسعق بن باهو به .

ابن وجاء العكري: ﴿ ﴿ الوحَمْسُ العَكِرِيِّ ابن وحِبُ ﴿ ٢٣٦ ــ ١٩٨٥ هـ ﴾

. هو هيد الرجن بن أحد من رجب الخنابي، أبو الفرح، ز من النديس، وجنال النديس أيضاً، ولد يتحداد، وقول إ

مدمنس. من عداه الحاملة، كان عدثاً حافظاً فنها أصولها ومؤرخاً، أنخس فن الحديث وصار أعرف أعلن عصره بالعمل، وندم الخرق، تعرض مدحات أصحامه المغايلة.

من تعاشمة 10 تعرير الفواعد وتحرير الموائدة الشهور مغواهد أمر رجب في الفقاء والمحافظ المقوم واطلكم 10 وهو شرح الأرسيين الشيورية ، ولا شرح من الترمدي 10 ومعه باشرح العلن 12 أمراء و والاثن طبعات الحديثة 10 ومد

] السادر النكياميية ٢٢٩/٢ و وشادرات الذهب ٢٣٩/٢٠ و وعجد الزائض ١١٨/٩]

ابن رشد (اج1) (۱۵۰ ــ ۴۰ هـ)

أمو عُمد بن أحد بن رشد با أبو الوليد، فاضي الجدامة مغرضة بها ويد وب نهل أمن أعداد الملكية . وهو حد ابن رشد الملسوف الشهور من تأليفت اللهدمات المهدات لمنونة مائك ما وها لميان والتعميل ما في انعقد وماغنام شرم ممان الآثار للطحاوي ما وداخمار السوطة ما

. [الأعمالام تلوركي و والتعبلة عن ١٩٥٥ والديناج عن ١٣٧٨

الق رشد (الحديد) (۲۰۱۰ ـ ۱۹۹۹ م.)

هو عديد من أحد بن عدد بن رشد، أبو الوليد. عقيه ما الكري ، فيلسوف ، طلب ، من أهل الأندلس ، من أهل الأندلس ، من أهل مطلبة ، عني مكلام أرسطو وترحه إلى العربية وراد علمه ما لمدت كشرة . أنها بالرندة و لإ لهاد فيفي إلى مم كش . والمورف معفى كنده ومات براكش ودم مغرضة . قال السل الأمار ، كمان بعدي إلى مثواه أبي الطب كا بعرج إلى فيواه أبي الشب كا بعرج إلى فيواه أبي الشب كا بعرج الما الوليد عبدما أمد من رشد الذي بيزما لجة .

من تصابعه العس القال في مادن المكنة والتريمة من الانتصال الدوم تهادت النهاست في الغالسفة -والالكيات له في الطار والالدانية الفنيد ولهادة المنتصد ال في المقدو ورسالة في الاحركة الغلف ال

اً والأديام النزركل ٢٠٣/٠ والتكلمة لامن الأبار بالمهموع بقدرات الفصيا ٢٠٠/٤)

ابن الزبيرة أرا عبدالله أن الربير

ان شریع (۲۵۹ ــ ۲۰۱ هـ)

هو آحد من عمر من بعر بعد دي كان يقب بالدي ولاد ووائد ووائد ووائد ووائد ووائد ووائد ووائد ووائد ووائد وعدد يه عبد ولي الغفاء خبرار في اعتزل وعرض عليه فعاء القماة فائم والإمام الذهب الشاويي صعيره في كثير من الأعمار ومدم البحص جدد الله الثالث وكان له ردود على عبدس دايد الظاهري وساظرات مند وفيسته بشهم على حم أصحاب لتاهمي حتى على الزني.

من نجائية « الانصار » و و « لأضام والخصال » في فروع المفه الشامي : و « الوفائع شعوص التراثع ». [طلسقات الشافعية ٢٠٨/١ ؛ والأعلام المزركي (174/ ؛ والداية والهاية ١٨٨/١)

ابن السعاق (٢٦١ ــ ١٨٩ م)

هو مسعور بن عمد عبد آخيار و أنو لطور البروف بابس المسمحاني. من أعل مرور كان فنيا أصرياً مضراً عدداً مشكلهاً، تعقد على أبه في مدهب أن حبية حيى مرع اثم ورد معدد ومها إن الحبائي ولا عد إن مراسان دخل مرو وأنق عصدا النعر، رجع من مدهب أبي حبية وقد القامعي لمني من الماني، وضيب ذلك في فيام المواد حذم هخرم إلى طوس تم فصد فيسانيو.

مس المصافيات «الاقتواطع في أصول الفقه «و والالبرهانا» في الخلاف وهو الناس على فر بند من ألف صالة خلافية ولانفيار الفرائلات.

ا طبعات الشاقعة لاس اسكي ۲۰۱۶ ، والموم السزاهسره ۱۹۹/ ، ومسعديث التواليفن ۱۹۰/۳) ابن سورين (۳۳ ــ ۱۹۹ هـ)

خواهسد بن سيرابن البصرى، الأنصاري بالولاء، أبوا مكر، تامي، موهه ووفاته بالبصرة، نشأ بزارًا وتقفه ، كان

أموه موق فأسس بن مالك، ثم كان هو كاتبا لانس يضارس، كالد إمام وقته في علوم الدين فالبصوم، روق الحديث عن أمي بن مالك أور بدس ثابت والخسرين على وتدبرهم من الصنحابة رضي أند حسر، والتير بالوح وتأويل الرؤما، وقال أن معدا أم يكن بالإصرة أهلم منا بالقضاء،

بسب إليه كتاب « تعيير الرؤ يا »

الأعلام التركل و ويدب النهاب (١٩٤/ ونار بع بعداد ١٩٤/ ٣٣٠ وثديت الاساء والعات (١٩٢/ ١

ابرشانی (۱۹۹۸هـ)

هوعبد أندس همدين تجوس شامل، عبد الدين. من أهل دميباط، شيخ المالكية أي عصره مصر، كاندس كسار الأندار أندة عبد الخافظ المذري. نومي عامداً أثناه حصار الدرنج لدمياط.

من مصنعات (الأنجواهر الخينة في مدعت عالم الديث (في الفقد الخنصرة أبن الحاجب)

[شسجوة انسورص ۱۹۵ وفيه: : وهان ۱۹۰ هـ؛ و أعملاه المزركل ۱۹۹۶، وشغرات انتفست واپهير. ومها: وفانه ۱۲۰۰۰.

ابن شعبان ۳۵۹ هـ)

هو عديد من مقاسم من شيميان ، العروف بابن الطرف بابن الطرف ولا عبار بابير . كان رأس فهاء الماتكية عمر ي وقت وأحظها للدوب دالت ، مع مقاركة في ماثر السنوج ، ويقل صاحب (العيبام) من القابسي أنه دالم العقود ، ويقل صاحب (العيبام) من القابسي أنه دالم عبارات من قول مالك و وأقوال شاذة عبارات من قول مالك و وأقوال شاذة عبارات من قول المستحدة ، ليستما كان وقا لقات أصحاح و المقرام وقعد بها

من فصاحيف ۱ د الرفعي اد في الفقه و كناب ي أحكام المرآن و واعضر ما نيس في اغتصراء وكتاب في مسافسه هدادك و كتاب اد الشواررة وكتاب ه الأشراط اد

(شجرة النور تركية من ۱۸۰ والديناج الدهب من ۱۹۶۸ رفتج وسجم الترفين ۱۹۶۱ -۱۹

ابن شهاب

عمدين معلمين شهاب الزهري أأور الزهري

ان الصلاح (۱۹۲۷ ــ ۱۹۴ هـ)

هو مشمال بن عبد الرحي بن موسى تفي الدين أو عسار المعروف بيان المبلاح ، كردي لاصل بي أهل شهيرزور بـ كرزة و سعه في الخساب بي إريق وهذائه أهلها كالها أكرد سامي عياد الشافية ، إدام عسره في المستم والحديث وصلوب ، وإذا أحلق الناج في الاعلم الهديث ما فيالراد هي أكان ما رفأ بالشفير والأهول والشعر، نعف أولا في ولاه العبلاج ، ثم رسل إلى توصل تراجع إلى القام ودرس في هذه مدارس

امن تصانيعه . مشكل الوسيط «في بجلا كنيرا و«العنباوي» و«جلب الجديث» البروف عدمة ان المبلام.

| شدرات الذهب (۲۰۱۶ و وطفات الثنافية لاس عداية من (۱۰ ومنجم الزمين ۲۵۷۷)

ش عاندین (۱۹۹۸ ــ ۱۶۵۲ هـ)

هو عصد أمين من قصر بن عصد العبر برعاه بي . درشمو . كان فقيه المديار الثانية ، وإمام المنتبة في عصره . صناعي الله و اعتبار على المدر العشارات المشهور عشبة الل عمادين . حتى علدات . وأنته عمد علام الذين منزو عيون الأحيارة الذي عو تكنة لحاشية والده الساعة . الذي عو تكنة لحاشية والده الساعة . الذي عو تكنة لحاشية والده الساعة . الذي عو تكنة لحاشية والده الساعة .

من العسانيات إلى عابدين الأب : 3 لعفود الدابة ل الديع القاوي المامدية 40 ولانسمام الأمحارعل شرح

المساري ق الأصول؛ والحوش عل تصع اليجاوي!!! و«عمومة رسائل».

(الأصلام للزركل ١٩٣٧/١ وسقعة التكلة ساشية ابس عابسين المساة هرة عبود الأعبارط عبسي الحلبي على ١٩٣١-

ابن عباس (٣ ق هـــ ١٨ هـ)

هو عبيد الله بن عبياس من هند المطلب. فرشي هاشيدي. حرد الأمه وترجال القرآن، أسلم صغير والازم التبني صلى الله عليه وسلم بعد الفتح وروى عند، كان احلقه يجبود، لهيد مع علي الحيل وصفين. وكف يصره و أسر عبدره، كان يجبس الدملم، تيجمل يودا للفقه، و يوماً للساؤ بل، ويوماً للمعارى، و يوما للشر، و يوماً لواتم العرب، قول بالعائف.

[الأعملام الموركلي؛ والإصنابة؛ وتنسب قريش ص [1]

ابن عبد الحكم (١٥٥ - ١١١ هـ)

هوصد الدين عبد الحكم من أمين بن البيت. فها مهري من أبير أصيعاب مالك، أقضت إليه الرياسة بصر بعد أشهيس. وكان صديفاً لك فعي وعليه زل الشافعي بعمر وعده مات. وروى كتب الشافعي أخلًا.

من مصمانه ۱۱ افتصر الكبر ۱۱۰ و ((مبرة عمر بن فيد المرايز ۱۱۰ و ۱۱ التاليك ۱۱۰

وكان أبوه هيد الحكم أنفذ عن مالك أبضاً. وأناؤه عبيد (١٣٦٨-١) وقيد الرحن(١٣٧٧-) وقيد احكم (١٣٢٧-)

و بسوميد الله گذاري من كيار فقهاه المالكية. وقد بطالق على كن منهم «الس عند الحكم» كذلك، أولهم صاحب كشاب ف الشروط»، وتابهم مناحب «قوح معرا».

(المبسج المذهب من ١٣٣٧ - ٢٥١ وبيل الانهاج من ١٧٤ - ٧٧٤ والأملام الرركلي ٢٧٤/١)

أبن عبدالسلام (١٠١٠ هـ)

هوها دادي طبقا المسلاوات بوسدان مرطها و الدالكيان كان راما حافظ عال دخست كالمحمد المرجبيع راق قفاء الخوافة بتوس أعد به جانة كان عود وغرائد

امل تنصابعه: الشيخ جرمع الأمهات والل الخاجسة !! في المقدولة ما يوال قتاون !!.

إلى تدييمان المعجد عن ٢٣٦ - والأعلام شراكلي .
 من دريان

این عبدرس (۲۰۹ ــ ۲۵۰ هـ)

هو ته مده این امراهم بس عبدالله می سدویس، فقیه راها مامر کالو اندیکی واین تمیمان دینجوی می آهار مقدوما آصاد می انجیم وهومی مواکی قرابشی

الله ما له منجه ما في الشقية والعديث لو يتي ، وكذات. «التقامير» ، وتداح منائل من ما تواه

| سموسيام الدهب مل ۱۳۰۸ والأعلاد الركي. واست الغوب ۱۹۶۱ و ورسفر المعوس | ولي (۱۹۸ – ۱۹۲۹ هـ)

الهوعمد براعد فقائل محمد الودكرة العروف بال العيابي، خافظ خنجر، وقفيه من أنة الماكية إلى رئة الأحراب إحمل إلى تشرق، وأحما عن الطرموش والاحم أن حامد العراق، أم فاذاتي مراكش وأحد منه العاملي ميناهن وعيارة الكوامي التأليف، وأشاء ما إلى عرارة عدة وعدر الدرة.

ا من مصافيقة («العابضة الأعربي شرح الترفعاني ». وه أسياكياء الشراك ووه العصول في مسيد الأحسال «. وه مشكل الكراب والسامة

ا شجيرة السهو البركية عن ١٣٦ - والأعلاد ليوركني ١٩٦٤ - ١٠ دملت عن ١٣٦٤

نی عرفهٔ و ۷۹۹ ــ ۸۰۳ م. م

الحرافية والإعماد بال عرف الوردي . إذا والوسل وعاليها والطبية ومعتبية أفلا اللحواء سنة ١٩٧٢

وللمشوى ٣٠ دهمان كالرابل كنار هيهاء الانكياف بعدتون السرس جامر توسى والتقوالة جيل كري

ا من مصابحة (10 للموط 10 أي العنه بسنة محداث . ولا الحدودة في التعريفات العقهية

ل المسلح الشفاء من ١٣٥٧، وسال الاشاع من ١٣٥٤ و يأملام للركي ١٣٥٧] الن عمر (١٠ ق هـ ٧٣ هـ)

هو مسد الدامل عامر بن المطاف و أبوع، الرحم، قرضى صاوي، صاحب رسيا، أنه في القائلة وراولا، شهد مشأ في الإسلام، وها أبرام أبه إن الله وراولا، شهد الحسدة وما متحال ولم يشهد بدأ ولا أسداً المشرم، أمل اسائل منان مساء والاقتل شدال والل شهد بال أل اسائلوه (احواقة والى شهد عام إفريذة الكماك الدار المحافظة وعو أحو حيد بدر كان أخر من لولي مكة من الصحابة، وعو أحد التكثر بن من حليث من يتون الدهي ما متران الحاصة، وعو

 أخلام لمركبي (1935) والإصابة وضمانا أن محدد بيس تستلاه للقطين (واحياز عمر وأحياز مه الذائي صرائع (اعتمار)]

> این انعرابیل (۱۹۹۹ – ۱۹۹۹ هـ) ههاعید در قامد نامری (در این مامد افتری

اين العرس و ۸۳۳ ــ ۸۹۹ هـ)

ه و قدم من قدمات و المستدن حسن آور سير. المعورف على المربي من أفر القدوم أو أعراق وأكس المعتشر، وهوراس سع الشيطري العقد في من المربي والتي قدم والي المدين المربي العج وقال مرابرة وأفرأ المعتقد للكام عرف برايد الالكام وكالانهاء والتي الدعى مارها حتى قال العالمي فيها المسارض والتي وحرب الالتاليات المحالي والتي مرود والتي القارش وحرب الالهاليات

المرتضانيفة فالوكوا براووالأسحة

العكمية 4: وحاشيته على شرح النفيزاني للعمالد البسعية . وكتاب في أدب العضاء .

| النشوة اللابع ١/ ٢٥٠) وسجم الؤلف ٢٥/ ٢٥٠. والأعلام ١/ ٢٥٠]

ان فرحود (۲۱۹ ــ ۷۹۹ هـ)

هر إراهيرين على در عبدين أبي الخالب من عبدين فرسوي، عليه دائكي، وقد داسية، وشأ بنا، وتعده ويلي قصادها، كان عالمًا دالعده والأصول والعرائص وصد العداد

من مصافيعه : «نسهيل المهنات في شرع جامع الأمهات الدوهو شرح نحتصر من الخاجب : وهانصره الذكار في أصول الأنصية ومناهم الأحكامه : و«الديناح المذهب في أعياد التنافسة ال

[سيل الإنتهاج ٢٠ ــ ٢٣ ؛ والشفرات ٢٥٧/١] وتعم الوّلين (١٨/١]

اني فورك (ــ ١٠٦ هـ)

هو تعدد بن الحدن من أورك ، أبوسكو من أهل أصبياك وأدوى . وأقدم منالري و داللموال. منكفر من العديد، أصوبي، وأدوى . منذ الرك بي أدواع من العقوم . مكفر من التعديف ، تحرج به اجراء بي الأميل والكجام . كان تدويد الرد عن أبي عند الله بن كرام ، فناه عمدو من مسكنكي بالسو الاتهام بأنه قال: كان وسول الذهب بأنه قال: كان وسول الذهب بأنه قال: ورد ذلك إبى السبيكي . ونسب ما حصل الدمن الحدة إلى سالمة إلى السبيكي . ونسب ما حصل الدمن الحدة إلى الشبيكي . ونسب ما حدة الدمن الحدة الدمن الدمن الحدة الدمن الحدة الدمن الدمن

العلى الصانيمة . إن الشكل الآثار» (والاتسبر القرآم» : وه البطامي ه في أصول الدس. أنحه كليز بر نظام الملك .

[الطَّسَقَاتُ الكبري لابن السبكي ٢٠١/ (المجرم براهرة ١/١٤) ومديد المؤلفين ١/٨٠٤]

ابر القاسم (۱۳۳ ــ ۱۹۱ هـ)

هو علمه الوحمل من العاسم من خالد المُفَيَّقِ كُلُمْهِيّ شبيحٌ حيامظ حمدة فقيه , صبحت الإمام مالكاً ، وتعقد به

وسنظرات الربو أخلا توفاعي مثل أثبت منه وروي على ماقك «الدية» وهي من أحل كند التلكية ، غرّج علمه استخاري في صحيحه وأخذ عه أمدان الغرات . وعلى من علي ونظراؤهما ، توفي الفاهرة .

[شعرة النبور الزكيبة من ٨٥ : والأعلام الزركل . ١٩٧٤ : ووفيات الأعبال (٣٧٩١]

ابن فاسم الجُادي (ــ ١٩٤ هـ)

هو أحد من قالب العالي شهال الدين من أص العالم من عبد غالس الحال أحد عن القبح فاصر الدين القبالي، ونهال الدين البرنسي المروف بعيرة وقط الدين عبلي العلوي، برة وحاد وفاق الأوال أحد عبد الشبح عسدتان واود العدني وعيره الوي بالقبية النواه عائدًا من الخبح . قال جامع ساشية على الدينة الدوم عروع مستمة ويسني لذائية بالداني الدوائر، ولم تسبح بها في ذاك الحوظر».

أمل تاميد المعاشدة والابات المسدد واعلى شرح جمع جنوامح، وتشرع الشرع الورقات والحاشية على شرع المنهاء وأحرى على تحفة الحقاء ..

[شدرات الدفت ١٣٤/٥ : ومعم الوّقيل ١/٤٥ و ومعدمة حاشيت على تحمة النياح النقوعة أي النقيمة المنية)

ابن قاسم العزي (١٥٩ - ٩١٨ - ٩٠٠ هـ)

هو عدد بن قدمه بن عبد بن عبد بن عبد شهي الدير العزي إيرف بابن قدم، وبائن الرابق إقيام الاسي ولد وبشأ بدرة، وتجاويا وبالقاهرة، وألاه يده، وتوب أمدالا في الأزهر وقيرة

من تصاليمه : « فتح القريب أؤيب في شرح أغاط الشعر بيد « يعرف بشرح أبي فات عل مان أي شيعاع. وله «حواش عل حاشيبة الحرائي» في شرح المغالة. السيدة.

[الأعلام للوركلي ٣٣٩/٧ وهوفيه (فليه مالكي) وهو نبطأ, فاند مر الشافية بلاشك كراي الغيو، اللاح ٢٨٦/٨، ومصم الطوعات العربية وللعربة (١٩٤٨)

ابن فدامة (- ۱۹۰۰ هـ)

هوعبد الدين أحدين عسدي فالدائة من أهر بيشاعيل من قرن بالس بطلطين، خرج من بدوصتيرا مع عسد عبدات السليب بالطليبين واستقر دمشق ، واشترك مع صلاح الدين ي عارية الحبيبين ، وحل ي طلب الدنم إلى متداد أربع سبي أدعاد إذ ومثق . قال الرن ضبيعه : وما أعرف أحد في زماني أدرد وبنا الاجتهاد إلا النوعي ، وقال عرائه يس بن عبد السلام المناطقات : داس بالإفناء حتى صارعتين نسخة من النتي شوق وسخة من أغل لاين حزم » .

سر تصانبه « الفي في الغه شرع متحو الخرق.» عشر مجاردات: و ودالكاني » و « الفقع » و « العدد » وله في الأصول (وروسة العظر » .

[ديل طنقات الحناطة لاين رجب ص ٢٣٠ - ١٩٦: وتقديم الكتباب المعني الاطهيد رشيد رصاد والأعلام القوركي ١٩٠/د والسعاية والهاية لام كتبري حوادث سنة ١٢٠هـ]

ابر القرطي:

أعوهمه أن القاسوس شمان ; و ; ان شعباد

ابن القم (۱۹۱۹ ــ ۷۵۱ هـ)

هو عُمَّد بن أن تكرين أيوت بن معد الزعي، شسب الدين من أكان الإصلاح الإسلامي، وأحد كما رائضتها وأخد كما رائضتها والتعرف وقد يعرض عن شيء من أتوال، وقد منص معد بتحشق، كتب يحدد كذرا، وألف كتيرا،

من تصماميخه : به الطوق الحكية xp و n ممناح دار السعادة x و n الفروسية xp و nacle ج السالكين x .

إ لأعلام ٢٩٨١/٩ والمدر الكامنة ٣/١٠٠ : وجلاء العين من ٦٠ إ

این لبایهٔ (۲۲۹ تـ ۳۹۹ شـ)

هوعسد بر حسرس لبات ، لوجه الله مي أهل قرط في من طاباه (11) كلية ، كان فيته الباس وأمريهم باحتلاف أصحاب دالك ، ومقدما عني أهل زمانه في سقط البرآي واسعر بالقياء القياء بعد أبوب بن سليسان ، ودارت علمه الأحكام عوستين سنة .

[شنعره البنيم الركيبة من ٨٦ : والديباح الذهب مر 110]

ابن لبانة (٢٣١ هـ)

هوعسد بن عبى من لياد، أبوعد أنه أدري من أهياً الردي من أهياً الأدرى لكني الأسكدرية. الأمام الله الوقي المنافق المرافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافقة المناف

من تصابيف: « المنتخة » وكنام. في الوثائق: وله احتيارات في القوى والفقة خارجة عن الذهب.

إ شجيرة الشور الركوبة من ٥٠١ و وترقيب الدارك ٣/١٩٥٠ و الديناح من ١٩٥ والأعلاء ١٤/٥] .

أبن المُاحشُونُ (٢٦٣ هـ).

هوصد الله بن حبد العريزي عبد الله بن أي سعة الله بن أي سعة الله بن قارس. والدجنون الشيعين بالولاد، أصله من قارس. والدجنون لقيد بعده أي سلسة . ومصلى الماحتون: في دجهه. كان عبد الملك عنها مناتكية فصيحاً ، درت عليه المنها في أمام بالما يدن أرسي عليه ابن حيد ، وكان برضه على اكثر أحدرت مالك يدن ألسى عليه ابن حيد ، وكان برضه على اكثر أحدرت مالك . وكان ترضع على اكثر أحدر، مالك . وكان ترضع على اكثر أحدر، مالك . وكان تعرير أ، أو على أي أخر حدو،

[الدهيماج الدهب من ١٩٥٣ والأعلام للزركلي (١/٩/١) وشجرة الورمن ١٩]

این ماجه (۲۰۹ ــ ۲۷۳ ه.)

هو عمد بن بزيد الربعي (بالولاء) القزويني، أبو خمع الله كابن ماحه ، من أنه الخدائين رحل إلى البعرة ومقداد والشام ومصر والحجاز والري ، و(ماجة) بالحد لا بالشام، وضيل بالناء أيصاً. وهو لقب والدى وفيل اسم أند.

من تعداندنه : ۱۳ الدن ۱۱ وقد احترامه المتآمران مسامس کشب الحدیث السرف ؛ ۱۱ تفسیر استرآن ۱۱ و ۱۱ تاریخ قروایر ۱۲.

| المدعظ هار ۱۹ والأعلام لعزر كلي هاره، ووله كرة المصاط ۱۹۰۶ |

الن فسفود (ر : عبد الله س مسود

ابن السبب: ر: معدين المبيب

ابن مقلع (۱۸۱۵ ـ ۱۸۸۹ هـ)

هو أمراهم بن حمد نزعه أنه بن عمد بن مقام، برهان الدين ألو المحاق، من أهل قرية «رمين» من أصمال فادشمن، ممشقي المنشأ والوفاة، فقيه وأصول حسيل، كان صافطأ عهداً ومرجع العقها، والناس في الأمور، ولي ضاء مشق غيرمرة.

من تصانيف: « البدع » وموشح المقتم في فروع الحسابلة، في أو بمة أجزاء، «والقمد الأرثد في ترجة أصحاب الإمام أحد».

[القبوم اللامم ١٩٣٧/١ ومقارات اقتمب ١٩٣٥/٢ ومعيم الزائين (١٠٠/١)

ابن القري (١٥٥ – ٨٣٧ هـ)

- هواسب عبل بن أبي مكر بن عبد الله ، القري ، شوف الديس ، أبو عسد ، من أهل «الشرجة» ـــمن مواحل

"يمن وعدد استضى من أهل «بني شاور» وهي قبلة شكل جبال "بي شرقي أفيائب. فقيه شافعي، كان عقفاً بمائناً مددتماً مشاوكاً في كثير من المعوم، مهرفي اللف والمربعة والادب و واشتر بشدة الذكاء، درس بعارس منسوبة إلى مدوك تعزم، كان بشوق لولاية النضاء تلم يتنق أم.

من تصانيفه « روض الطاب » وهو فتصر الروصة النيزي له (و «الإرشاد في الفقه الشافعي » .

[الضوم اللامع ٢/٢٩٢ ؛ ومعيد الطيوعات المرية والعربة من ٢٩٨ ؛ ومعيد الولفين ٢٩٢٤)

ابن الندر (۲۶۲ ــ ۲۹۹ هـ)

. . . . هوع عبد من إبراهيم بن النفر. نيسابيري. من كار الصفيه « انجيتيين ، م يكن بقد أحداً و وعد « الثيرازي في الشاه عبد . رئيب بشيخ اخرم ، أكارتصابقه في بيان التنافع النباء . اعتبلاف النباء .

من تصانيف : « البسوط » في القمه : و «الأوسط في السمل » : و « لإجاع والاختلاف » ؛ و ما الإشراف على مذامت أمل الطور» و «احتلاف المنارد» .

| تدكرة الحفاط ١/٢٠ . • ؛ والأعلام للزركني ١٨١/٠ وطنفات الشافعية ١٣٠/٠]

ابن عم (۱۷۰۰ هـ)

هوزين لمبرين أبراهم بن عمد الشهريان خير، من أهل ممر فقيه وأصولي حقي، كان مائاً عقداً ومكراً من التصييف. أحد عن شرف الدين البلويي وشهاب الدين اشلي وفهرهما، أجراب إنتاه والتدريس واحتم به معانل.

من تصانيف : « البيجر الرائق في شرح كلا الدقائل»؛ وادالفوائد الزينمة و فف الحنفية ١١١ ودالاثباء والطافر»؛ واشرح الناري في الأصول.

[التحليفات السية عاشية النواك تيية من ١٣٥]. وشعرات الذهاب ١/١٥٥ و والأميراء برركل ١٥٥٩ و ومعم الزائرية . ومعم الزائري (١٩٥٢)

ابي عبر (١٠٠٠ هـ)

هو عمرين الراجع لا عمل السراح الدن الشهريان. عيد من أهل معيد عمي مشاردي بعس الحود. كان تحصقة مشجراتي الهيج للرجة غوامة على السائل المائل الغرية النجة من أميه الشيخ وبي الايران تعج حذا عب الغروة وغيرة.

من تصابيعة: « النوائقائل في شرح كراءة نق الله. فروع الصفة الحرة في ؛ « وإجاءة السائل باحتصاد أنفع المماثل ::

| خيلامية الأشر ۱۹/۳ وقدية العارفين ۱۹۹۷ -وصحم الوقائق ۱۹۸۱/۱

ابي هيره (193 – 20 هـ)

هو يجيئي من هيمه من هيرة الدي النياب، أم التظاهر، عيد الدين الدين بخي قري دخيل بالعراق، هد حييل، أداب من الملافية النيا الحيري، هم النيا الحري المصل فوائد بطاعتم منه أن الاكتاب المقدس من المواد الدونية 10. كان المن هيرة عالم فاضلا عامد الامالاة وأن الورارة الشاعيس التقلي واستنجد.

ان الشِّنام (۷۹۰ ـ ۸۸۱ هـ)

هوعديد عدة الواحدين عدد الحديد كمال الدون. الشهر بدين الحديم. إمام من فقهاء الحديث معسر حافظ سكد كان أنوه فقساً سيواس و الركاء تم ولي العداء بالإصكاد عدوية قواه الداعد والتأميا، وأقام الذهرة. كان محققاً عدد أرباب الدولا، المنهوبكات الغير العتم الدولة، وهو حاشية على الحداية.

ومن مصدات أنصاك والتحريري أصال الفقواة

(الحمولغار اللغلية 1/20 ؛ والأعلام للزراكلي 1/40/ والعواك الميه من 1/40)

ابن وهب (۱۹۷ - ۱۹۷ هـ)

هو علمه الله من وهيب بن مسلم الواقعة المهري بالبولاء والمجدي. من تلامية الإمام مالك واللبث من مسلم الحمية من المقلة والحديث وكمياه أكان مالطة عليما أو أنتي أعمد عن صلعه وعرض حية القساء فامنتم ولام مريد، مورة ووقاء عشر.

[التيميث (٢٠٥٧) والأعلام (٢٨٥٧) والوقيات [٢٥٥/١]

أبوإمحاق الأمعريسي (ــ ١٦٨ هـ)

هو إيراهم بن عسد بن إبر هم من مهرات أو إستاق الأسم و يدين منه أو واستاق الأسم و يدين منه أو موامن الأسم و يدين منه أو موامن الدين أو المعالم الدين أو المعالم الأستان أو من الموافى منه أو و الأستان أو من الموافى منه أو من أو ألم الموافى منه أو من أو ألم الموافى أو ألم الموافى أو ألمسيا أو ميري و وسه أبعد الكائم والأميال عامة أبعد الكائم والأميال عامة أبعد الكائم المؤمول عامة أبعد المؤمول عامة أبعد الكائم الكائم المؤمول عامة أبعد الكائم المؤمول عامة أبعد الكائم المؤمول عامة أبعد الكائم المؤمول عامة أبعد الكائم الكائم الكائم المؤمول عامة أبعد الكائم ا

. و. تجدار ما . « الجامع ل أصول الدي « حين بجشات وتعيمه في أصول العقد

[طبيعات المعقهاء النيولاني من ٢٠٠٦) وطهدت -التنامية لابن هذاء من ١٤]. وشقراتها القعب ٢٠٩٤- م. -إنباب ١٩٢٦]

البواسعاق الغربي : و: احرب .

أبوالتفاء (ــ ١٠٩١ هـ)

هو أبوب بن السبع شريف موس الحسيسي، أم العام من آخل «كلما» «القرم، من فضاء الأسباف، ثول وهو القامل بالغيس».

من تصداريهم . « تحقة الشاهاد « تركي • في فروغ . المنطقة وو التكيات » في المعة .

(همایهٔ المعارفیر ۱۳۹۸، و وصیع الواقی ۱۳۸۲) و تأخذه مرزکلی ۲۸۳۸)

أولكر الصديق (٥٦ في هـ ١٣ هـ)

هو عدد الله من ألي فتعالا عندان من عامر، من فير غير بيش، أود الخلفاء الرشدس، وأود من أمن مرسول ما صل الله عديد وسئيا، ان أطاقية الرجال، وحير هذه الإما استد ديها، وقد تكه ووشأ في قريس بهذا موسول عاداً سأنساب القيائل عزم على عدم الغير في الجاهلية، وكان سأنسا لمريش، أسلم يدعونه كثير من الساعير، محسد رسود أنه صل أنه عديده وسلم في هفرت، وكان لدمه الموقف المشهورة، وفي الخلاة دايمة الصحابة له، فعارت المرتمون، ورسخ قواعة الإصلام، وحد الجيش إلى الشام والمراق هنت عدم مها في أيامة

[الإصاب : ومهاج السنة ١٩٨/٠ : وه أمو مكر المدين» للترج على الطعلاري [

أوبكر عبد الرهن (ــ ١١ هـ)

هو أنو بكر بن عند الرحمل في الحارث بن هشام أحد الفقهاء الصامة بالدينة كان من صادات التاهيل، بلقب بر هسا فر شن كان مكلون، ولد في ماداد همر.

[الأصلام للمركل ٢٥-٥ : وسير الشميلاد • وولمبات . الأعيان]

أينوبكر عند العريز (غلام الخلال) (1864 -1977هـ)

هو صده الغزامز من جعمر من أحد بن برداد، المحويا، أبو الكن الشهور بغلام الخلال مصلى تحدث ثقة من أعيدت الحشاطة، قال الن أي بعلى: بركان أحد أهل الهيم، مؤتوة بدفي الحداد صدة الزراية بد

. من مستمانه آ به الشاق به با وبه انفتح درو ورواختاف مع الشاهمي درو گذاب به الفريزي و وبراد السافري.

ايونَوْر (۱۲۰ ــ ۲۴۰ هـ)

ه أبراهيريس حالم من أي المحال وه أبوتورته لمد. أصله عن بس كلب من أهل بعداد بقية من صحاب لاحد المسافعي. قال الرحاب هاكان أمر أهداللا مقبهاً وحسيناً وورعا وفصيحًا صحاب الكتب وهرج على السنى: وقال ابن هيداللو: «كان حسن الطريقة في روى من الآل إلا أند عاشدوداً فارك عبد الجمهورة، ل كتب منا كتاب ذكر فيه اعتلاف ماك والنافعي.

[تيفيت النهيب 1949 والأعلاء لفركل الإرجو ولدكرم لحفاظ 1/20]

> أبوحافة الإسعوبيني: ر. الإسفراييني أبوالحسن الأشعري: و: وأشعرت.

ابر حفص المكبري (__ ٣٣٩ وفيل ٣٢٩ هـ)

هو صدر س عسد بن رحاء أو عدم الكري، واشتر أبصا بالس رحاء من عهاد الخابلة عدد س حداثان أحدى حشل وفري، وروى عد جاءة نهم أو خبد الله بن بطة المكري، كان دماً صدوة شديداً على المتدعة، فإن أنز بطة: إذ إلت المكبي بحث الن رحاء فاحل أنه صاحب سة .

[خفات خنابة لاي يعلى من ٣٩٩؛ ونار يع نشاد ٢٩٩/١٩]

أبرحينة (١٨٠ -١٥٠ هـ)

هو المعدد بن ثابت بن كارس بن مرض بتصب إن نيم باولام الفقيد الجنيم العفل لإمام أحد أقة الداهب الأرسمة، فين أصله من أسه فارس ، ولد ونشأ سكوفة ، كلاء بهم الحرم وطلب العلى ثم الفقع للدرس والإنده ، قات فيم الإمام مثلك «رأيت رحلا لو كفته في هذه السدرية أن يجملها فعداً اماه بمجمعه ، ومن الإمام الشافعي أنه قاله «العناس في الفقه عبار حل أن

اله «مستنده في الخديث؛ والأشارح» في الفقه؛ وتنسبب إليارمالة «البقة الأ^{كار}ا» في الاعتقاد؛ ورسالة «المال والصياس».

| الأعلام المؤركي 1/1 والجواهر المضية 1/17. والأبو حسيمة الأحمد أي زهرة والانتقاء لابن عبد الرد 170 ـــ (۱۷ وفاريخ بضاد ۲/۱۲ ـــ ۲۶۳]

أبوالخَظاب (22) هـ)

هومحصوظ بن احمد الكَلُوُوَاني و الوالخطاب إهدم الحدايلة في وقت، أصله من «كلوادا» ضواحى بعداد. ومولده ووقانه بندار

من كتبه: « التمهيد » في أصول الفقه (و« الانتصار في المسائل الكبار» : وه المدايد » في الفقه .

[اللهج الأحمد (واللبناب ٢٠/٢)؛ وطبقات خنابية [٤٠٦]

أبو داود (۲۰۲ ــ ۲۷۵ هـ)

هنو مسيمات بن الأشعبات بن نشير. أردن من سعمتان، كاندمر ألله الحديث، رجل ي طلد، واعدار في كشابه (۱۸۰۰) حديث من حيف ملون سبب يرويا، معدود من كمار أصحب الإمام أحد. وروى عداد أسائل ». انظل إلى البعرة بعد تقريب الزنج لماء لكي ينشريا الحديث، وبالزخي،

عن مصنفاته أيضه ; والتراسيل»؛ و«البعث».

[طبيقات الحديلة لأي يعل هي ١٩٦٨ وطبقات الن أبي يعل ١/ ١٩٦٢ والأعلام الزركل ١٨٢/٢٠ |

أبوسعيد ا**لإصطخري** : ر : الإمطنزي

أبوسميد البرّادِعي ; _ : البرادعي أبوسميد الخُذُوي (— ٧٤ هـ)

هو سعد بن مالك بن سان . "هاري، مدني، بن صفار المحابة وغيارهم. كان بن الكريز الروابة عن السبى صل الله صلبه وعشر، فقيه عِشِها مَعْيَد كَن بايموا

رسول الله صلى عليه وملم ألا تأخذهم في الله قولة لاغ. شهد منه الخدق ومايندها .

[الإصناية التحافظ ابن حجر 1979 ؛ وسو أعلام المبلاء ١٩١٧ = ١٩١٤ ؛ وابداية والباية 14/4]

أبوطاهر الدياس ﴿ لَمْ نَعْتُرُ عَلَى نَارِ بِحَ وَقَالُهِ ﴾

عبد بن عسد بن معيان به أبر طافر الدياس التب المسعود . إدام احتصية عا وراء فير قال ابن السار: «إماء أهل الرأي بالعراق، دوس اخفه على القاضي أبي حازم كان من أهل السبة واجماعة وصبح المعتقد . وهر من آثرات أبي المسل الكرامي . قرح به جامه من الأنف ولي القصاء بالنام وخرج منا إلى مكة وجاور وترفي بها لمنا مغن عند السيوطي في أول الأنساء والمائز أنه رد جيع منسوة فاعدة . وأنه كان منسع مشرة فاعدة . وأنه كان خبر برأ.

[الجواهر المصية ١٩٩٧] ؛ والأشاء والتفائر تسبوطي ص 3 طامعطني عمد]

آبرعید (۱۵۷ ـ ۲۲۱ هـ)

هو الضامب بن سلام. أنوجيد كان أبود روبيًا عبداً لرجل من هرائه أما هو فقد كان إماما في الفقة والفقة والفقة بن رهو به: أبو هبد أغلم مني وافقة . قال الشعبي: «كان حافظاً للعديث وعلد، عارفا بالشفعة ولاحتلاف، رأسا في السقة رماما في القراءات في فيها مصنفف، ولي قضاء طرسوس. ولده وتعلده برافة ورحل إلى مهداله في طاهر، فكافأه ما الدوس بد « » .

من مصابيعه : كتاب π الأموال a ؛ وهالغراب المبنف π وه النامخ و النمخ a ، وه الأمثال n .

(تـذكرة الحصاط ۴/ع؛ وتهقيب المذبب ٢٠١٥/٧؛ وطبقات الحديثة لابن أبي بعل ٢٠٩١/١

أبرعصته (۱۷۳۰هـ)

هو من من أي مريم برايد من أي حمونة . نقب بالخاجع فيبل لأمه أون من جمع فقيه أبي مسيقة , وبين لأمه أكان حامداً من المعوم. أحد العمد عن أي عبيمة وابن أي الملي. وروي الحسيث عن الرهوي وغيره، قال أحد إ كان شديدًا على خهمية. ؤنَّى فضاء فزور

[خرهر المفية ١٧٥/ و١٥/١٥٠]

وهابالا أدو تتعديدة أخراجتني البنية إستدان بماد المروري) معالوري طدان الطراغوهم الجينة ١٨٥١. وتمرية كرانار بخ وهانه

أنوعل الطبري (ـــ ۱۹۹ هـ)

هو الحُسمَ مِن القاحمِ الطَّويُ أبو من، طبِّه وأصولُ شيافيهن أكاب إفاما حاكة بالرهأ في عدة فتون ومكن معالا وارس هو وتول به کهان

من تصابيعه . « الإصباع » في فروع العنه الشاقس، ودالهوراء وهوأول كهاب صنف في الخلاف الحرد.

إ طبيقات التنافعية لابر السكن ٢١٧/٠، والنجوه الزاهرة ٢٠٨/٣ ومعجر الألفين ٢٧٠/٣ |

أبو للاية (١٠٤ وقبل ١٠٧ هـ)

هو صند الله من " بنديس عنصرو (والقال ١٠٥٠) من بابل، أبو يُلابه والبُوبِينَ . من أهل النصرة . أحد الأعلام. كان مالما بالقضاء ولأمكام. روى هن أامت س المنجاك الأنصاري ، ومصرة بن حيارت، ومالك بن ا شو مرث ، وزيست سبت أم سنسة ، وأسن م مالك الأنصاري وغيرهم

ذكره من سعد في النطبقة الثانية من اهل النصرة، وفال كالاثنة كتبر الحديث، وكان ديوانه بالشاء. وبا

إ تينيت التياسب فارفعه وارتدكره الحفاظ داروه والأعلام البرركي 1/21/1

أوانليث (۳۷۳ هـ)

أكبية تلاتة من عبراء الطبقية :

أشبهرهم بعربس حبيبة سأأحدس إبراهم السيرقديء أوالليث الممه اللمب لإدم تعدي أقال فيه صنحت خواهر للصبة الإمرابكير صاحب الأقوال المبدة والنصائيف الشهورة , تعقه عن أي حمر الفسوالي

من كتم . « خرمة العقه عام وها لتوازل» و ولاحياب المسائل الدوار المسرعة ومقسم العافلين واوني كشف الظنون من ١٩٨٨ أنول ٢٧٧هـ.

ونها أو البيث الحالم السابقاني (١٠٩٠ هـ) | الحوصر الحديد ١٩٩١/١ والشوائد البية

أتوهيد جالع : و احالج مرادة الفواي

أموالمظهر السيماني لابراء الراالسماني

أبوختصور الماقر بدي (۱۰ الاتر بدي

أيومهدي تعيريني وعيسي بن أخدة ارتالعراب

أبوموسي الأشعري (٢٦ ق.هـــ 11 هـ)

هو صيد الله من قيس بن مبلوء من الأشعر باي. ومن أهن (الماء بالفِن ، صحابي من الشخمات الفاقين الولائر. قدم مكة عد مهور الاملام وفأسلم وهاجر إلى خشق واستحصله السني فيل الدعلية ومآم هل ربية وعدان وولاه عمقرس الخطاب النصرة سنداده عار فاقتنع أصيبان والأهموز ، وقد وفي عشماك أفره عليها , ثم ولاه الكابغة . وأفره المل و أم عمران م كنان أحاد الحكمين في حدثة التحكم البن على وصعدو بهة . ويعمد التحكم رحم إلى الكوة، وتول

[الأعلام سرركل ٤/٤٥٠ والإصاء وغابه الهابة THE PARTY

ا هو عمد أن عند بن ملام أنو بقي أن أكل يتي. من عنها الحديث من أفراد أي جعم الكبي.

(الحواهو القبية ١٩٧/٠ ولم يعلم بدعق ترطة أخوى فع المها من الرجع)

أبر مريرة (۲۱ ق هـــ ۵۹ هـ)

هو عداه الرحم بن صغر، امر قبية دوس وقيق است غير دارش صحاب راوانه الاسلام أكثر الصحابة روايت أست احد وصاجران الدوية والرواجيجة النبي حس الله عليه وصعيد فيروى عده أكثر من حيث لاف حديث وقرة أمير التوليق حسر الحرابان لم عراه أنبر عربك، وويد نفية حوات ف حلامة بن أبية.

(الأعلام لنزيكي ١٩١٨ - وه أبوعو يُرة اا نسم لمعد صاح العلي|

أبويعالي الفراء إراء القاضي أنويعل

أنويومف (- ۱۸۱ م ع

هويعفوس بن براهيم بن حبيب القاهبي الإمام، من ولند سعيد من حبيد الأصاري صاحب رسول الدصلي الد صفيه وسلس أحد القدام أي حبيدة رضي علا عنه وهم المقدم من أصبحاب حيدا، وإن القصاء تنهادى والهدي والرشيد، وهوأول من سفي قاهبي القصاء وأول من الحد للسلام ربياً حياسياً، وقته أحد وابن بعين وبن المريض. روي عبد أبد قال: الداقلت قولا حالمت فيد أل حيفة إلا وهوقول قائد أد وعب عنه الفيل: إبد أول من وضع الكنب

الإ الجنواهي المصينة من ٢٦٠ ـــ ٢٦٩ وزار يخ معدد ١٩٤٠/١٤ وجداية والمياية ١٨٠/١٥]

الأنوم (- 193 هـ).

هُو أهد من عمد من هامن الطائي، أو الكلين، الإسكالي، أو يكر صاحب الإمام أهد كان إمام من أهم الخفط والإعان، وكان به تبعظ محيب، نعل عن أحد مسائل كثيرة وصفها ورتبا أنواأ، وكان أبضا من أهل العدية بالحديث.

| النهويت ؛ وطيفات الخنابلة ١٩٧/ : وتذكرة الحفاظ ١/١٥٠ : والأعلام تلزركي ١٩٩/ |

الأعهوري (۱۹۷ ــ ۱۰۹۱ هـ)

هو علي من محمد من عدد التوطئ و بيو السيس، الأحميزوي، مولمه ووقاله عمر، شنخ اللاكم يمر ي عصره، فيه عدت، أخذ من الشمن الرمن وطبقه.

أنه الما شرح رصانة إلى أن زيد لا وُم شروع للات هؤ عشمر خشيل في الفقية وقد ألف في المعيث و نصائد وميره .

(شخيرة النورهن ١٣٠٣ ولأعلاء غرركلي ١٩٧٥، و وملامة الأثر ١٩٧٩ [

أخد و ۱۹۴ ـ ۴۶۱ هـ ۽

هو أهد بن عدد بن حسل الشبائي ، أبوعبد الله ، في بسي دهل بن طبيقة الذير يتصول إلى قيمة مكر من والله . أبد أهد من المدافقة الأو بعد أهده من مروء و وقد معداد ، المنحن في أمام المأمود والمنتصد ليمون محقق القرآت وأمل وأظهو الله على يديه مدهب أهل السه . وقد شوقتي الوائل وفي النوكل أكره أحد ، ومكن مدة إلا يشوريه .

الله «السنسة» وميه قبلا ثول ألف جوديث» و«السائل»: و«الأشرانة» و«فعيائل العينية». ومرفق

[الأعلام لفرزكل (١٩٣٧) وطبيقات الخيالة لأبي يعملي من ١٩١٣) وطبيقات الخياسانية لامن أبي يعل ١١٨ - والبداية والباية (١٩٣١) ١١٨ إلي يعل

الأذرعي (١٠٨ – ٧٨٣ هـ)

هو أحد من حدان مر عبد الرحاد بن حداجي. الأذرعي، قافيه شامعي من للاعبة الدهني. ولد بأدرهات بنائد عرر ونوني الفضاء تصب. ورامل السكي تكمير بالسائل المليهات، وهي بحلامتهن.

من تصانيف (« التوسط والصح من الروسة والشرح » ي - 7 بجلداء و « صية المتاح أن شرح المهاج » • وه قوت المناح في

آر مسجم المؤتمن (۱۹۹۸ه والسدر تعالع (۱۹۹۸ه والأعلام لنزركن }

الأزهري (۲۸۳ ــ ۲۷۰ هـ)

أهو علمه من أحدين الأرهر الفروي، أبو مصور، أحد الأُنْ في الله في لأدب، مؤلده ووفائه بهرافي سنته إن حده الا تُرَهران علي بالله في عالي به أُولاً، ثم طلب عليه التيمر في نامر بقاء عرسل في طبار وصعد المعافى، وتوسع ال أسيرهو، وهم في إسار العراسة.

أمل مصفاته : أما ينساء اللغة 20 وم ترافزي قريب الإماظ الشافعي التي أوديها الزي في محصوف شريد ورازة الأوقاف والمشتود الإسلامة في الكوست ونفسخ الله أن

| الأعلام بوطسيقات السبيكي ١٩/١ ، ١٩ يالومات. ١/ ١ • هـ]

(سجاق بن راهو په (۱۹۱ ـ ۲۳۸ ه.)

هواپستس من إداهم بن محلة من سي منطقة من تسيم حالم غراسان في هميره، طاف البلاد لجسم خديث، وأخذ عن أهر والشيخان، قال به اختفيت البعدادي: • جنمع في الدنية، والحديث والعامد والعامل والهاج والرهداد، استوطل بسابير وترفي جاء

إ الأصلام للمنزكي؛ وتيانيب النهدسة (١٣٠٩/٠). والاعتدام مراه (]

الإسفراسي (۳۹۱ ـ ۲۰۱ هـ)

ام تصاديفه : « شرح المؤلي » في تعليمة تحو من ضمين عبداً ، وله تعليفة في أصول الفقاء .

(طبیقات المفهاء الشیرازی می ۱۹۰۳ وطفات انفاعید لاین مدیه می ۱۹۰۰ وشفرات الفصاح(۱۹۷۸)

الإسفرابين ، أنوامعاق: ر. أنومعان الإسفرابيني

أساء بست أبي بكر (٧٣ هـ)

هي أمراه مبت أي بكر الهدين عد أشاس عثمان. من الصفيفيات من سناه العندية ووالله عدية بن الرابي. ممين له ذات الطائل لا لأيا منتمت لدي من الداعرة وسايا وسايعة هداماً من هاجرا إن الدينة طو أعد ما تشاء به حشف طائها وشدت به الغدام. قا أي المحيجين ٩٦ حديثاً.

[الأما بابع تسرركلي - الإصناعة : ومار بح الإسلام مراهمة والنماية والنهاية [.

الأشعري: (٢٦٠ ــ ٣٣٤ هـ)

هو طي بن إسماعيل بن أي شر إسحاق الأشعري، أبو القراس، والدياء معموة وساكان مشاه الإمام التكلمين ومشارك في بعض المودة كان شامي الدهب ونعمه على أي إسحاق المروري، رد على الملحمة والمتراه و شيعة والجهمية والجوارج وفيرهم.

حل تعالمه () ((الشيخ على أصول الدين ») و (اختلق الإحداث : و و (كتاب الإحتياد)

| فلسقات الشافعية لابن السكي ١٩٥٥، وهدية العارفين وصعيم المؤفي ١/٥٠٠|

النهب وهه دينا ومراهي

هو أشهيد بن هذه المراز من الود النسبي العادي المهدري الاعداد المدار عليا يدفي فهدد كالدهاجات الإداد دائلك القداد المثاراتين مأخرجا معارأ أفاد من النهاد ولاعيش فيد ادواز المدا فسكون وأشهد لذب الدارات العاد العا

الواللائد على المستواكي (۱۳۳۶- ويسانيات النهادات - ۱۳۶۱ ويوندات الأمارات (۱۳۶۷)

أصع(1700)

هو آمينغ بن أخرج من معدس بانها بنول فيد الموري ود الرواك من أهل المستعافل فليا من أكدا الأكد يقيل الرحل إذا الديسة إلى فائل للأحيا عيناء فلاحتها يوم مالك . وصفحت التي العالمية وأمل وهيا ، وهاما بتعليها عن أنها

ا من مصالحها ۱۱۰۰ الأصول ۱۱۰۱ و «ميسير غيريت الوطأت و ۱۱۰۱ كتاب آداب إنصاده

[النفاسة الع المستخدية من ١٩٥٠ و وقعاهم لمبريكي ١٩٩٠ و وفهيت الاعباد (١٩٩١)

الإضطغري (٢١٤ ـ ٣٠٨ ه.) .

اً هم احديث من أحد من يزايد الموروف فالإصطفري. هيد من غيبغ الشافعيني. كان من بطراه الراسر بع الون قصاء قبل أو هالت العالمة والمدرة مداه المناط هن محسان وكاللت في أخلافه حدة.

ا من كشيبه الداقيق مقطع «وقال أن الحين ل. . يؤلف مثلث و الفرائض « والاكثروط و كتائق والخاص واستخلاف»

| مستعد ۱۳۰۳ ووسات الأعمال ۱۳۳۷ وطورات الأعمال ۱۳۳۷ وطورات التامية ۱۳۶۷ و

أدملية (١٥٠ هـ)

هي هند بند أن أسد من المدرة براهد الله المدرة براهد الله والد المروسة أن الموسود، عمر أمثر الدين ومن الها ورات الأود. تؤود ها الله ورات عليه وطواعة أراح من المحرف بعد أن بي روحها أموسية بن عمد الأمد . كانت أم سلمة مومولة بالمقر الماج وارأي الماليد . بروت من السبي على لله عالمه وسد وأن مسد وقاطعة المومود وأراح عليه كليدون تمول كسد المداد عالى مدد وقاطعة المداد المالية بروت من مالية فيها تحقيدون تمول كسد المداد عالى مراد فيها وجود منية أن

 (حياة في تعييز الصحيحة 2004)، والطبقات لابن محد د ١٥٠ ومع أعلام الملاد ((روال البيقي)).

الأرزاعي وممساده دماي

هو فيميد الرص من ميروان لطيد الأورعي. إدام. فيمية عدت مدين بدينة إلى الأوراع الأس فري يطلق وأصفه من مني العليد المثالة بيناه وتأدل المعدد، فرسل إلى المامة والمسعود، والناح الأوادة المعيور على الفعياء فأنى المامل مرواد مرابط وتهل بها

ا الدعاية والهايد بالاجادة ولهديب الهدوب والعام)

(ياس بي معاوية (18 ــ 144 هـ)

هو إياس بين صاوية من فرة الإنياء قاسي التعرف. مضارب المثن مذكات وطابعا، فإن الخاططة إياس من مضاخر مضر، ومن مقدمي القصافي كالدصادق الجدس و عجمت المعراسة ، طها، وسها عام الخلفاء، وللمداشي كتاب سده الركل إياس الركول ومنطر

(الأعالام الدوركي: ويديب التهديب (۱۹۹۶) ووهاب لأعمال: ومنزال الاعتبال (۱۳۹/)



البَائِرُقِ (نصع عشرة وسيعمالة ــ ٧٨٦ هـ)

هو تحسيد بن قيد بن تعبود (وي الدرر الكامة) هر العبد بن عمود بن أحد أن أكسل آلدين - البادي الرومي -مسته إلى (بابرة) قرية سواحي معادر فقيد حيني . أكان إساماً عققاً مدققاً بارماً في احديث حين المرقة بالعربية والأصول رحق إلى حليب في إلى الشاهية . وأعد عن عند مالها . مومي عليه العباد مراراً وادتيم . ووفي مليحة الشيخوبية أول ما فتحت .

من تعاليمه . ((شرح المقانية () و ((شرح السراحية () في النفر نفق * ((اشرح مشاوق الأنواد » للصفائي و و (اشرح المشاراة : ولا شرح أصول المؤوني ()

[أسعواند اللهة من ١٩٥] والدور (كانتة ١٤٥٥). ومعجم الرقيل ٢٩٨/١٤]

الاجوري:

ا هو الراهيم بن عمله بن احد الباحيري ، ر: البيحوري

الباحي (١٠٣ ـ ١٧٤ هـ)

هوسميسان بي حلق بي منه ، او الوابد الناجي ، المدنة إلى مدية باجة بالأندلس ، من كبار الهدئين، وصي كبار فقهاء المالكية . وصل إلى الشرق ١٣ سنة ، ثم عام إلى ملاده وشر اللفقه و ظهيت ، وكاف بنته و بين من حرم مشاظرات وعادلات وعالس ، وشهد له ابي حزم ، وكاف سبأ في إحراق كنب اس حزم ، ولى القعاء في سعى أعام الأندلس .

ا من تصانيفه لا لاستيفاء شرح الوطأ» (واختصره في ا

«المستقى» و ثم اختصر السقى في «الإماد» و ولا «شرح الدونة» و «أسكام القصول في أسكام الأصول». (الأرب المسائلة و الشروع المسائلة ا

[التدبياح المفضد ص ١٩٢١ والأعلام للرركيّ. ١٨٣/٣]

الد**ۇ الأشهد** : را: اس مربع

البائلال (۲۲۸ ـ ۱۰۳ هـ)

عدد بن الطبيب من عسد من حصر الوجر. المبكر. المبروف بالدفائي إلكمر القاف) سنة إلى بيخ الدفائة و بالدفائي في بكر. ولد بالسميرة. وسكن بغزاء ونول فيا. وهم المتكلم المشهيد الدي رد على الراهنة والعزمة والجهية وعرهم. كان بالمستهدد عن مذهب الأشمري، وعن مدهب مالك في الدولة مغيراً إلى ملك الرود فاحسن المنافزود وخرت عليد الدولة مغيراً إلى ملك الرود فاحسن المنافزة وجرت بد نظرات مع عان الصرائية بالمحيد الدولة مغيراً إلى ملك الرود فاحسن المنافزة وجرت بد نظرات مع عان الصرائية بي مي علكها.

من نصبان عدد ما إعجاز العرق w. و «الإنصاف» و«اتسيال على النصرق بن المصجوّات والكرامات: و وبدائيتم بند والإرشاد w في أصول الفقه فال فيه الرركشي هوأمن كتاب في هذا العن مطاه. .

[الأصلام للمروكي 1979 التاريخ بداد مارايجو وقست الأعيام 197 والسعو العبط في الأصول الركش القامة]

البُجَيِعِي (١١٣١ ـ ١٢٣١ هـ)

هو سفيمانه بن همدين معر الخيرين . هذه شاهي من غيري قربة بغريبة مصر . قدم الفاهرة صغيرا ، قتعم بن الأرهب ، ودرس ، وكف بصور ، له «الفجر به اا وهر شرع على المهج اله ولا فضة المبيد الوهو ماشية عل شرع الطيب السبى بالإقباع ي حل ألفاظ أبي شجاع .

التحاري (۱۹۹ هـ ۲۵۹ هـ)

البخاري

هو فيمنه بن إستناعيين بن إبراهم، أبوعيدالله ، سنحذرين العبر لإسلام، والحافظ حدمت بسول العاصبي لهٔ عمليه وسلم، ولد في بخاري، وسَأَ يَبْسأَه وكان حاد الدكاء معرزأ في الحفظ

رحان أي طبيب الجعيبة والمسلم من عو ألف شيخ للجراميان والشاه ومعر والقنعاز وليرهان جم أعواء الأ ألب حبيث احتار محاصع منها كتابه والطامع الصميع به الدي هو أوثق كتب الحديث.

ولم أبضناً ۾ الڪر ٻج ۾ ۽ والا الضعام ۾ والا الأدب الفردة وفيرهار

﴿ الأَمَا لِلْمُ اللَّمِرَكُنَّ ١٩٨٧ع؛ وتناه كنيره الحسماط ٣/ ١٣٢ ، ويُغْبِب الهَابِ ١/ ٤٧ ؛ وطفات الحالمة لابن ألي بعلي ١٩٧٦ = ١٩٧٩ ونار بخ بغداد ١٩/٢ = ٣٦أ

البَوادِعي (ولي بعض المراجع : البرادعي) أبوسعيد

هو ضلف بن أن القامسم بنز صليحاد الأردي. فسرواني. مالكي من حداد الدهب، من كنار أصحاب أبي المنس القاسس. حرح هاجراً فقيرواك إلى صفيَّية، ثم إلى أصبيان ، فعرس بها إلى أن نوفي ، له 4 تهديب الدومة ي وه اختصارات الواميعة م وبيرهما .

[الأعلام المؤركي ؛ ومعجم المؤلمين، وفعه: كان حيبةً ١٣٠ هـ و وتوثيب المدارك ٧١٨١٧ وقيما الم بناهني وقت وفائمه والديناج من ١٠٢ |

البُرْرُلِ (٧١١ ــ ٨٤٨ هـ أو ٨٤٣ أو ٨٤٤ هـ)

هو القياسم بن أحد من عسيد (وعنيد المغض أبو الفاسمان محمد) من إصداعيل البلوي البورل. (معبه نيزرة ميضم أوله وثاك من القبروان), من أنَّة النائكية بنوسن في فنصيره، وفسعت مشيخ لاسلام. أنهذ عن بن عرفة ولازمه تحو أربعين حاماء فقم القاهوة حاجآ فأنحد عنه بعض أعنها

وسكر توسى وادلهت إليه الغنوي مهار

من تصانبه : جامع مناش الأحكام تا برد من المفضاية للمهنس والحكاماة وقد بكون تفهرا مي كديد الالمياوي (١/ وله ديوان كبيري اعظم

| النضوم الامع ١٣٣/١١ ووائزة العارف الإسلامية المراهجة والأعلام دارد وشحرة النور من ١١٥٠)

البرلسي:

موأحد شهاب الدين الملقب بعميرة دوز هميرة

البُرْدُوي: و ۱۰۰ ـ ۱۸۲ هـ)

هُوعل بن عمد من الحسين، أبو الحسن، فغر الاسلام الريزدوي. كنان إمام الحنفية بما وراء النهر. أصول محلت

من تصابيق . م تسلوط » أحد عثر محلداً ا و هات المامم الكبراء الشبيان في فروم العقه الحنفي؛ ووركز الرصول إل مصرفة الأصوبانه الجروف بأصول

وهو غير غمد بن عمد بن احسين البردوي، أبو اليسر، للقب بالقاضي العبدر (١٢٠ – ١٩٣هـ)

[الحواهن الضية ٢/ ٢٧٤٠ ومنجد الوَّلَعي ١٩٣/٧ : ومسمم للطبرمات العرفية واللعربة ص 605]

البعري (۴۹۱ 🚅 ۱۰ ه ه.)

ه و الحسمي من محمده من عمد ، العرام، المعوى . شافعي، فقيم، عدت، منس، تسبه إلى: تَعَمُّوره من فري حرامات بن هراة ومرور

من معادماته - « الله بب » في عف الشافية : ولاشرح السنة » في الحدسة؛ وهم علم الفنزيل » في التفسير

﴿ لأعلام بالركل ١٤٨٥، وابن الأثير ١/٩٠٠ إ

البلقيني (۲۲۱ ــ ۲۰۵ هـ)

هوعسريس وملانا بن تصور اللغيس، الكاني أبو حشص، سراج الدين . شيخ الإسلام، عسقال الأصل. ولد في (بصفية) بقرية مصر. أشده أبوه إلى القاهرة وهو ابن النش عشرة سنة بالشوطناء واشتقل على حياه مصوه. باباس النافة وأهوات ارتبة المنباء حتى النبت إليه الرئامة في فقه الشائعية ، والشاركة في عبوم كان جمها حافظ فلحميث ، وتأهل تشاريس والقف ه والشيا، وهي اعام دار العدر وقضه ديشق.

من لصالبيقه ، « تصحيح المؤج » في الفقامين بجدالت و و«حوالي على الروصة « بجلدال وكرحان على الرومةي .

الضوء اللابع ٢٠٥٨ ؛ وشفرات الذهب ١٩٠٠ ه.
 وبمجم الزلمين ١٩٥٨)

البوش (۱۰۰۰ ــ ۲۰۵۱ هـ)

هو منصور من يونس بن صلاح النين بن حس ابن ودريس الهوني . فقيله حشيق ، شيخ المائلة بصر أي فهاد النهاه إن (بوت) في العربية بعير .

له ۱۵ لمروص المرامع بشوح راد المستقع افتحر من المغتم ۱۵ و «كشاف الفتاع عن مار الإفتاع» للعجاوي: وه افائق أولى المهى الشرع المبتى، وكمها ل الفق

(الأعماد الروكلي ١٩٤٨/٨ وخلاصة فلأثر ١٩٣٩/١). وخطط مبارك ١٩- ١٠ وابن بشر ١٩٠٥)

اليتجوري (أوائباجوري) (١٩٨٨ ـــ ١٩٧٧ هـ) .

هو إيواهم من هممد بن أحد الدجوري شيخ اجامع. الأزهار، فقيمه شامس، وقدي الباجور (أو هي البجور) إحادة قرى الثوقية بصور، وتطبر في الإثرار.

من مؤشفاته : «التحمة الخيرية عي المواثد الشنشورية في المراقص ١٥ وه تمة الريد عي جوهرة التحيد» ويعانية عي شرح أن تاسم.

إ معجم المؤلفين ١٨١/١ ومصحم الطبوعات من . ١٩٠٧ وإنضاح الكتول (٢٤١/١)

ت

البرمذي (۲۰۹ ــ ۲۷۹ هـ)

محمد ان عبدي اين مورة السلسي النوشي الترمدي، أبو عبيسين. من أيمة علياه الحديث وحفاظه، من ألهل ترمد، حل تهر جيحوال، تسلم به المستخاري، شاركه في يعض شوحار كان يعرب به الشاق المنطق.

من تعماميف: «البائم لكير» العروف بدر. الشرخةي أحد الكب السنة القدمة ي الحريث عدا أهل السنة: والمائش البوية الدوما الله يعد وها مثل ا في العديث.

[الأنساب تُستمالُ من ١٥ والهُذِب ١٩٨٧]. وتدكره المغاظ }

- التفتازاقي و ٧١٣ ــ ٧٩١ هـ ۽

هو مسعود من عمر من حدد الله الفطاراني ، سعد النبن. تسبسته إلى «تغطارات» من بلاد عراساتي عليه وأسويي. قبيل هو حضفي وفيل شاهيي، كان أيضاً مصراً ومتكساً وعدناً وأدبياً.

من تصانيمه: ١٥ النويع في كشب حقائق التنقيع x وسائمية على شرح العقد على عنصر ابن الماسب وكلاهما في الأصور.

أ الدور الكامنية 1/10%؛ والفتح النبي لوطيقات الأصوصين 1/10%؛ ومعجم الزاعية 443/13% والأعلام الروكل 1/10/4

اللهي اللدين (الشيخ) هواحد بن عبد المقالج بن نسية , الحشل ر: ابن نهيية ,

ال**طي العاسي :** ر: العاسي .

ث

التوري (۹۷ ــ ۱۹۱ هـ)

هو معيان بن سعيد من مسروق، الأثري، من سي ثير بن عسد مينام، أمع كومين في الحديث، كان رسا في الشقوى، طله المعين أم الهدي ليل الحكم، الوادي مها مشنى، ومات بالبعرة مستحماً.

من مصدة ود خمع الكبير « دوه طامع الصعو». كلاهما في العديث، وله كتاب في العرائض.

ار الأعلام المركل ۳/۱۵۰۸ والحواهر الصيف (۱۳۰۱ ونار بغ مداد ۱/ ۱۹۰۱



حابر(۱۱ ق.هـ۸۷ ه.)

هو جدادو بن هد د الدس عمرين حرام. أقصاري، مسلمي، صحاب، شهد بهته الفشاء. وقر مع النبي صلى الله صلب وسطم ١٩ فزوند أسما الكثر بي من الروابة عن النبي صلى الله عليه وسف، وكانت له بي أواسر اليام حلفة بالسبحد لنبون بزفعه عمه فيها العلم. كف حمره قبل مهته مالديت رضى الله عند.

(الإصابة (ط الشجة, يه ١٩١٧). و لأعلام المؤركلي ١٩٢/٠]

الجامع، نوح بن أبي مريم : ﴿ : أبو عسمة.

احمياض (۲۰۵ ـ ۲۷۰ هـ)

همر أصد مي طيء أو بكر الراري العروف بالخصاص من أهل الريء من طهاء الحديث السكن بعداد وهرس بال الصفح الحصاص على أي سهل الرحاج وعلى ألي الحس الكرخي، بانفاء هيه كثيرون. النهبة إلى والماء طفية إلى وقده الكان إساس، ورحل إلى دا عامه من الأقابي. حوال إلى أل بن العصاء فاعتبع، وأعيد علم الحقاب فلم إصلى.

من نصابية () أحكام عراب ا : و ا شرح النصر شبيحية أن الحسيس الكرشي ا • و ا شرح النصر العجادي » : و « شرح اجام الصعر» .

) آغ واهر العبيد (۱ م.) والأعلام (۱ م.) والداية والهياجة (۱ (۱۰۹۸ و ۱۱ لإسام احمد من عني البراري الجمامي الله كثير عجيل حالج الشعني)

الجنير - ١٠٢٠هـ)

هو مالدمان من عمر بن مصررا مجيل، الشهير بالحمل، فقيه مقدر، شاهي، من أهل دست عجل: إحدى قرد، الشرابية يعمر، الشعل ال العاهرة، ودرس والأزهر،

من مصنفات «حاشية عن مصنو الحلايل»؛ و«مترجات الوهاب» وهو خائبة على شن اللهج: أن فله الشاهدة.

[الأعلام ليزركل ، ولار بغ الحرني ١٩٣٢]

جنول : از کلوب

اجويش(- ۱۳۸۰ هـ).

موعيد أنه من يومب إلى تعدد أن شيأومه والجراسي. تسبيت إلى الا تحقوش السواحي بيسابود. منكن تيسابود. وتنول جدا أحمل كب و مقيماته الشاهية . أحد عن العقال الروزي وأبي الطيب الصحوكي . قال اتسابوني . لا لو كان

من مي أمرائيل لمعوة إنت شمالته ولافتطروا بدلا أوإنه. عند المنت طويس المقب بومام الخربين، من كذار العقهاء. الشاهية أيضار

مان تصابيعة: «الفروق»؛ و«الملاطة»؛ و«التعرة»؛ و«الضار»

(هيغات السنكي ٣٠٨/٣ م. ٢٠٠٠ والأملام للرركي . ٢٩٠/١ إ

ح

الحارثى (۲۵۲ أر۲۵۴ ــ ۲۱۱ هـ)

هو مسود بن أحد بن مسعود و سدد الدين ، أنوعيد الخارثي . نسبته إن (حارثية) فر به من قرى بعد در كال الخارثي . نسبته إن وقيه ، فقيها طاقراً مقيةً عالمًا بالجديث وسوده ، فاحظ من عربية وأصول ، وه بيمناد وبشأ عصر . وصمع بنا ، ومسكن دمشق ، وولي يها مشيحه مدرسة خديث النورية ، دأمر بعده أماكن ، وولي القماء سنين معيق .

ا من المسائيلة : شرح نظمة من كتاب « الذم » في المفاه الحسلي ، وشرح نظمة من بين أن داود .

[الفيل على طبقات الحنافة ٢/٢٣٠٥ والدور المكامنة ١/٣١٧ ووصعيم الوافين ١٠٠/١٠ []

اخاكم الشهيد : (؟ ــ ٣٣١ هـ)

هو عسد من عسد من أحد أو انفضل، الروزي، السلمين السلمي، الشهر بسادا لهاك الشهيد من قالمي وربي، كان عمل مرو وإداء الحقيقة في عصوم، ولي تفاله مخاري، تم وي الفؤاره ليحض الأمراء الساسانية، قتل حيثيرا سبب بشابة، وفق عرو،

من تعدانية، والكالي ووالتنفي: كلاها في المقداطنقي.

[الجنواهم المضية //١١٠ والعوند البية من ١٩٥٠. والأعلام المركلي //٢٠٦)

الخجوي (۱۳۹۱ ــ ۱۳۷۱ هـ)

هو عسمه من الحسن الجيوي ، النمايي ، الريس ضية التعالي إلى ثمالة يوطى المزائرة قيمة مشهورة ما من عرب محققل ، وسية الريشي إلى زيشت بنت علي من أبي حالت وقاطمة المتولى مثلكي القصيل للتي علومه مقام على والماء وميموم من عسمته ، أم تخرج مجامع المرو بين، ومداً مإقداء الدومي معنى الجامع ، تول عدة ومافق في أو خير المدولة العرار مة ماهرات منها " وزارة المعارف ، دوارة العدل، ورناسة الاستئاف الشرعي الأعلى .

من العباديف: « السكر بدائي و تاريخ الله الإسلامي»: و«رسالة أن الطلاق» و « النظام الإجتماعي أن الإسلام».

[معجم الترمين ١٨٧/١ ومقدمة كتاب للطوع | * لمكر السامي في ناريخ القد الاسلامي»]

اخري ، أبوإسحاق (۱۹۸ ــ ۲۸۵ هـ)

هوايسزهيم من إستعانى من إيراهم خوي، نسبته إلى عمّه بعداد. إمام فقيه من العنعاب الإمام أحد. عني منه مسائله، كان أعضاً عناقاً فشةً بالأدب والسة.

له «ساسك الحج» و و العنايا وانسية بها » وغيرها . [تذكرة الحماط ١٩٧/٢ وطفات الحناية ١٩٩/٠ . والأعمام للزركي [

الحسن البصري (٣١ ــ ١١٠ ه.)

هو اخس من بسار البصري ، أوسعيد ، تاسي ، كان لمبوه مسار من سبس ميسان ، ومول لبعض الأمصار ، وله مشاميسة وكانت أم فرضع لأه مدامة ، رأى مصفى الصنحانة ، ومسم من قليل مهم ، كان شيدها ، جبوك تاسيكا ، فصيده ، عالمًا ، شهدله أنس بن مالك وغيره ،

وكان إدام أهل السعدة اكان أولا كان تا له به ير مسيسان والى خرامان، ولى القطاء بالهفوة أيام عمرين هـ العراس أم التعلق، مثل عنه أنه قال عن القدرية، وينقل أنه رجع عن دفقت وقال: العبر والتراث رثار،

[الديب النفيب ٢٧٦هـ ٢٧١ - والأعلام الزركي (٢٤٢/ وه الحس العمري» لإحسان ماس]

الخشل بي على (١٠٠ ــ ١٩٤ هـ) .

هو الحسن بن صالح بن حي ، المعاي الاردي. عمل المنطب قوي رسوه ثقال، والدعاء والنظيم وبرد الخميعة ، والخروج على الأمة بالسينف، ، وزنعه أحروت، ويستند عصهم في برصة بنداد الاردي في الله

إنجيت الإبتاء الممدا

ځسی ښ ر ياد ۲ - ۲۰۱۱ هـ)

هو الخسس من رياد المؤلؤي مساحب الإمام أي حسيمة المستعد إلى سيع اللواق من أهل الكود أرد مستعد أحد ش إلي يوميد وعوايف كان مالا كؤاهد مالسنة عقدًا في السؤال والتمريع إلى القصاء بالكود في المشمى بدار

امار كتب «أدب الطامي «ووسماني ويمان». وه خراع:

[الجَوهر الخسية ١٩٣/١؛ والنوات الية من ١٩٠٠. ولأعلام ٢(٢٠٠)

اغمكني (١٠٢٥ ـ ١٠٨٨ هـ) .

هو عمد من مي من عمد علاه ادين الحسكفي. سبيته إن حسس كيفا ان ويارتكر، وهي الآن بندة صميرة يكنب اسها «حسكيت» عرفاً، وتبرف اليوا باسم «شرناخ»، دمشهي اموله والوقاء فيه حقي وأسرق، وله مشاركة في النفيرواخييك والنور أغذ

المعد عن الحبرارسي، والفخر المعدسي الحنفي. وله مشابح كشيرون. وشنعل هيد سنق كثير والمعمو بد، ونون اهام الحبرة روستسي.

من تحافيه . لا الدور اقتار تبرح تنوير الأحيار» : والأماد المستعنى شرح طنفي الأنجراء : وا إقاضة الأنوار شرح اتبار» في الأصول.

| حلاصة الأثر ٦٣/١ ؛ ومعيد الواقين ٢٩/١٥ ؛ والأعلام ٢٠٨٨/١ : ومعد الطوعات العرابة والمعرنة عن ١٧٧٨/

الخقاب (۱۱۹ ما ۱۸ ما ۱۸ ما)

هو تحسيد من عسم من عبد الرحل الرّعيي المروف منافظات، فقيت منالكي من مراه المصوفين، أصبه من التورد ويد و شهر مكن بمات في طرياس التورد من مصافاته الموهد الجبل في شرح عتمر شيل ا سنة عبادات وفي فله المالكية و والشرح نظير ظائر رسالة المسرولي الآلاس ماتري و ورساله أن استخرام أوقات المسادة بالأعساد الملكية مع ألية وروزدات في الشغرة .

ا قبيل الإنهاج بنظر بز البياح من ۱۳۳۷، والأعلام التزركل ۱۸۷۷/۷ والفيل المدت ۱۸۹۹/۹ و بروكست ۱۹۲۸ - ۲۸۷۰) ونكن (۱۹۲۸

الخُلُوانِ (١١٨ هـ)

هوعبد المريزس أحدين عبر، شبيس الأق الحلوان، تسبت إلى بح خلواه، وردا قبل لداخلوالي. فقيه حنفي، كان إدم الحدية بنعاري، علي في كثي، ودفر بنغاري.

امن تصانيمه: «السود» في المقه، و«الوادر» في الفروع (و«الفساوى »؛ و«وشرح أدب القاضي» لأل يوسف

[الأعملام المزركل؛ والفواته البينة ص ١٩٥ والجوهر المغمبة (٣٩٨/)

الخلزاق و ۲۹۹ ـ د ۱ د حر)

هو تصدد من علي بن عمد ، أم العدم ، احلواني . نسم إلى بسيع الحلون . من أعل بقداد . شهج الخدابلة ي مصره . درس المفته أحولا وفروها ومرع فيها، وأقنى ودرس .

من تصاميف : « كفاية البندي تا إن المضاعدة : و « عنصر الصددات ١٩ وب معينف في أصول العقدي. جادين.

(القبل عل الطبيقات خنانة ١٩٠٩) والأعلام ١٩١١/٧ ومعبو الزلفن ١٩١٠ه]

الخيبعي (٢٣٨ ــ ١٠٢ هـ)

هو تحسين بن الحسن من عصد بن حامير أموعه الله. ولمد عبرحان ومشأ بمبحاري. تشده عن أبي بكر الغفان والأودني. كان مقيماً شافعياً إماماً متماً. فال الدهمي: كان صدحت وجد بي الذهب. كان رأس اشافهين با وراء الهر، وقضى في بلاد خراسان.

من تصانیفه: «المنهاج فی شعب الإیان». [طبیقیات الشاهیة لاین السیکی ۱۹۲۷ و وانسر فی حبر من عمر ۱۹۷۴ وندگرة المفاط ۱۹۹۴)

حدد بن الي سليسان , مسلم الأقدري بالولاد فيه تنابعي كوني من شيوخ الإدام إلي سنبقة أشغ الفقه على اليراهيم المستحمي وفهره . وكان أنقه أصحاب. يضعف في المقديث عن قبرابراهيم . وهوسستنج في الفقه .

| "ينافعت النيانيت ١٩٦/٠ | والقهرمت لإين النام | اس ١٩٩٤ وطيفات القفهاء القررازي من١٦٠ |



البعرتيني وأور الغراضي) (١٩١٥ - ١٩٠١ هـ) مراحمه بي عبد الله الغراشي المالكي، أول من نول مشهمة الأزهر، نست إن فراة يقال ها ١٥ برغراش ٣ من البحايرة بمعر، قال في الشاع ١٠حولش كسعات أقاء والفاهرة ولوق بها، كان فاتها فاضلاً.

من تصاديعه : «الشرح الكبر على من حلين »! وه الطوح المصير على من سيل أيضًا في فقه الألكية »! وه العرائد المنبة شرح القدمة السوسية » أن الترحيد .

[لأصلاء المؤرك لمبي 114/9 ؛ وقار أبغ الأزهر ص ١٩٢٤ وصلك الدرو واراءى وانظر مقدمة طائبة المدون على شرحه تحتجر حيل فعيا وصف خاله [

الجَزْقِ (_ ٢٢٤هـ)

للهوعمر من الحسير من عبد الحدد أن الغامسية التبترق. بنفدادي. مسينه إن بع الخرق. من كارختها الخداللة رحل عن مدا الا تا طهر بها مت الصحابة رمن مني بو به ه وتبرك كشيه في سيت بعداد فاحترفت ولم تكن التشرت. و متي مها عنصره الشهور سلاعتصر الحزبي الدائمي القي شرحه المن نفاحة في الكفني الا وغيره.

[طبقات الحنابلة ٢/ ٧٥، والأعلام قلرركلي ٢٠٠٠]

المقاف : (- ۲۲۱ م)

هوأحد من صعروه (وقيين عبد) من مهر(وفيل سهران) الشيساني، أموينكر المعروف بالمنطاف, طبه سيشمي إمام، من أهل بغداد، روى الحديث، كانة فارضاً

ام ذير أنه الوقاعدها وأصحاف وكان معاماً منذ الهمان سائق بعسف المنهندي كذاراً في الخراج ، كان زاجهاً وأكل عن عيمل بدير قال شمس الأنة الحؤولية الحضاف بالمرار كان في العدم بعدم الافتالة بدر

ا من مصطبقات والأوقاف والوالميلي»: ووالمشروف: والأرضاء الاراوفأت القاملي ووالمراود: والأكتاب المصرة

| الجموع الصية ١/١٥ ما ١٥ وتاح التراحيا عن ١٠ والأعلام لمركن المعاهد] والأعلام لمركن المعاهد]

العقاق (۲۱۹ ـ ۳۸۸ م.)

هو حقق بن محمد بن إدر مع الكشيء أم سليمان من أهل كشيق، هو استقل ويقد بن طقاعه (أمني عمر ابن المنطقات) فعيد عدث، قال فيد السندي ، رائد من الد الكشائة

ا من تابعه ۱۳ هماني السن به وراشرج سين أي ۱۰و۰ وهاعو بما الخابيت ۱۰ و وناشرح البخاري ۱۵ و۱۱ الميانات المانات الخابية (۱۸۲۷ و وسميحيم الوقيمين ۱۸۲۹ و ۱۸۲۷ و

المنطيب القرميني (را القربيني

وطبقات اشاهمه الإيراع

حلاس (لم نشرعل تاو بغ وفايد)

هو حلام بالكبر خاه و بالتحقيق بداي حداد و الانتشاري من أهل التصرف تنهي قديم الله مسلم همارس بالسر وابس عمد من ومائشة، ورايق عن غويس أي طاب وأي هم مره، روان عند منافث من بالدولان، ويعوف الأعراق وعبرها لل معال روانته من على من كتاب لا مناع، قال إن معد كانت له السجيفة بحدث مناء.

اً الطبيقات لامن منعد ١٠٨١٧ ؛ وتدبب الأمياء . واللفات ١٩٧٧]

العلادار ۱۹۳۱ م

هو أحد بن عبد بن ها، ويا، أبو يكر و الدوف يا ملاياً فيه حين وسيح بن مراقص للامة الإدام أصدى فيت احتاج وصاء لقائب أحدو وأبود ود التحييتاني، ومرهور مدم مدر منائي أحد ورس ب أدامي اللاد ورحمه عن مدم باد أو أن منعها عن مستعهد منه اوكان شوح الدهب يشهدون به العهل والتدارة الادام أو يكر عبد العربي القارات والاحتا أعداد

امل مصاليعه بالدافرمج بمثور لإمراء أميا و واشتعش الداولا لاميا بالدريت (ولا لاميا بالداد ولا لاميا با والأنجى أميان

(مستعات مدانة لان أي يمل 1979 و 1999 عربكلي 1970 وتذكي خدط 1977

خلز (۱۷۷۰ م)

هو حميل بن إسجاق بن موسي وساء كان. اطالبقائي فقاه ماكي عمق كانا يلس باي اهاد بعد اي القاهرة، ووي لإنتاه عن بدهد دات. جان بكذ وتاي بالعامون

م المسامدة (الأطاعين والموعدة الألكية والمت ومقيم أمور قالب شروعها والأشراء علم الأمهاب ال شرع به هنتم إلى الخاصية وسيده الألدافيج الأ والأسانات

| الميسح مدهد عن ١٠٠ والأهلاد (١٢٥). والدر الكامة ٢ مم

خير الدين الرملي (٩٩٣ - ١٠٨١ هـ)

هو مع الدين من أحد من سرا بعيد عن الأموي المستيسمي العارول أرس، وتدارجه (عد على) ادت المدر فيها جعلى معسارة عدال الحول، وشارك والأمو عن العلود والحل أن معسارة بن الأزهر تم عادري به ما المسترق الشعال والإصادة والتندر من الشداعة العاراء الكثارة تنتوب والدوسول.

من مصاحبيقية * أنف أوي العيرية الع البرية ». والمعمور الحقائق الحيية من المحر الرائق * 1) هروم العقا الحميم (الاعتمال الأنساء والتطائرة

[حالات الآثار ۱۳۶۳ ، وبعد النامي (۱۳۶۳) والآماد (۱۳۷۱)

د

الدرمي (۱۸۱ ــ ۲۵۵ هـ)

عُولُمَّتُ لَهُ مِنْ عِنْدَ لَاحْتِ مِنْ لَعَمْنِ الْخِيْمِ لَا أَمِنَ الْوَحْتِدُ مِنْ أَقِلَ مِسْرِقَةٍ . وَمِنْ وَعَالَ وَقَلِيدًا لَشَعْفِي فِلْ وَمِنْدِوقِةٍ فِي وَأَمِنْ وَأَلَّا الطفارة فَضَى عَضِرةً وَجَاءً أَمَّ مَنْعِي وَفَعْنِي وَلَعْنِي

ا من تعباسه و بران ش موجود الاختیاب دو کلافیا این خمیست و در انسسه به وهانشمسرد و کساب در باهاموی

ال تهديب الترسيد 20,000 وتذكرة الخياط وديران. ومعلم المؤلفان (20,00)

اللائاس (و) أبو هاهر الذاسي

الدُّيْسوسي (١٠٠٠ تا دوي الحوطر الصيدُ: وفاته ٣٢) من

هو قدم أنه لل عمران عينها الدويتي، أورايد النبية إن (دليلية) في تأثر للماري والمرقد، عن أكار فصهاه الحقية الأراضاعية الخرائل الاهواؤل من ومح النب الخراق وأبرزة للبحرة ال

من المصالحينية : 10 الاسترادي الأصنول والعروج 10. وه تعرف الأداء في الأصول 11

اً الخمواهم المصافح في 1889 ووقيات الأميمان 1949 : ووأهلام الإروازية [1]

الفروير (۱۱۲۷ – ۱۳۰۱ هـ)

هو أحدد بن محمد بن أحد بمديء أبو عراد بند. ها بندار من هفهاء النائكية، ولد في بني عدى التمران. ولائد بالأرض دوي القاهرة.

من تعديدهم الاقتراب السافك فقعب إلاام ماك والوامح الميزة شرع فتير ميل في العمر

| الأعالات 1947، وتشعره النورض 1949؛ فقار بد الخبرس 1949: |

الفشوقي و - ١٩٣٠ هـ م

هو هسده من آمد من فرقه المنسوقي، فقيد والكور من خلياء المعربيدة والمقاد من أهن دائوق تقدر النسب وأداد وتحق دائد فرد ودائس الأوهال الذل ما مناب شعره النبي «هو تمثل خفيره وفر در دهر»»

ا من العداديمة والطلبية على نشاح الكابر على عداقر حسيس أن التعقد الالكل، وتداشيه عن من السياسي عدائمة أو البراهان أن العدائل

ال الفاء ورس ۱۹۹۶ و الاعاداء أشر كلي ۱۹۲۱ و: ومعجم ساؤندي ۱۹ ووواء مشعرة البورالوكة من ۱۳۳۱ -



الدمي (۱۷۳ ــ ۱۲۸ هـ)

هوعید بن آمد بن عشان با قبار آنو در آنی سیس آمر آقامی، ترکیان الأمن من آمر دستی، شاهمی، راه حافه مؤرج، کار عادت عمره، سمح عی کشیر بن باه آنی و بعدت ویکه رستی، برم ی حدیث وهدومی، وکار برمن آله من با آن آداد، وکان وه می آن آزاه آفساست، ویداریانه کار تا شدن سدتاً پره، سی بین دایه من صفف باتی، آن طام آید در آومین ای روزه،

ا مار تصديمه در لکيال ۱۰ و وه در نج الاسلام، و. و حد ومشر سار هميداً ، و ۱۰ نفر به الامو . اي آخادت الرمون ۱۰

| طبقات انتاهية الكبرى فإداء - والمعيو الرهود - ١٩٢٥ : ومعيد الزنير ١٩٨٨٤



اگراوي :

أحارس علي الولاي الخصاص (اراة المصامير

اگرازي (111 هـ ۲۰۱۱ هـ)

هو محمد بي حضر من الحسين بين الحسيء الرؤي ، ومعر الدول الموعيد الله العروف بالي الحسيب ، من دول أي مكر الحسديق وصلي الله مساء وقد دري واليها مساته ، وأحمد من هيرمد لدر عنه وأصوي شافعي ، متكلم ، عظار ، مغلس أويساء ومشارك في أشواع من المسلوم ، وعل إلى

حول رو معدد حوري العظوم ما قصده فاوره الهر وحراجات و منتصري و هدامه وكانا بالنفسان التج الإسلام السيسانية الدارس يفي هم دروية وعداله وكانا دراية حدقلاً للالاصل الموه الثاقية فاقمه ل الماليف والمعصوبية ، فكان فرالد عمرة الدارة معددة في الأقال وأقال الدار من والشمال بالراكرة المعلى في المحدور

ا من تعدا بعد ۱ مدل لامور ۱۰ و و ۱۱ معول دی. آمور العدار

ا إلى بداء الشافسة الكرى 1996 ، والمتع السراق طبقات الاصراب (1995 ، فأعلام تقركو (1977)

الرافعي (۱۵۰۷ ــ ۱۲۳ هـ)

هم کمند انگرم می عمل می در انگرمی ارمینی، آنو است سد، می آهل قروری امل کنار انفهاد انشاندند. ترجه سنته آن راهوامی حصح انصحابی

من مصنحات : النفر - لكي الذي سناه التوازع شاح النوج المعوال الدوقة بين يعملها عن إطلاق تعظ العواز عرباً من مواكبات النافط النافع العراز في شاج الوازع: وباشرح مسه الشاعي ال

) الأملاء المؤركيلي (1945- وطبيعات الشابعية مسكي دارووي الويات (۱۹۶۶)

ربعة الرأي (= ١٣٦ هـ)

مورانيمة برافران ما النيس بالبرق بقى بداولان أبوعشمان إداء ماقة فليه عليها من أقل الدينة من أمن الرأي وقبيل لداء رسمة الرأياء بهرة بالرأن في لا يحد في حديثاً أو أراد الانا صاحب الميا الليبة ، وعليه الملك الإداء مالك، تولي بالماشمية من أرض الانبار بالعراق اقت بالك، الادهمات خلاوة العداد داد المعادات

[الأملاء */* و ونياب النهايت */46 و وندكره الخفاط 4/45 و ون يع مقباد 4/ 15 *

الرَّيْسِيدي المعربي : ﴿ المعربي

الرمي (الكبر) (- ١٩٧٠ هـ)

أحد من حرة الربل وحهات الدين، فعيد تدفيق مر رسعة المسوقية قراء فات الطار فصرة تولي بالقاهرة أخر مصلحات: «فاتح الحراد بشح منطوعة من المساد» في المعمولات، والاستعادي «حمه لمه شمس الدين إذان كركة وه خاشرة على مرح الروض «

[لأحجه الإدارة وم كواكب المناشخ والوارد)

الرملي و حيرالدين (الحنفي) : را تحيرا دير الزمن .

الرطل و ۹۱۹ ــــــا ۱۰۰۰ هـ ب

موعمد بن أحد ب عرف شمس الدين الرمي، فلب العبار المصرية ومرجعها في علوق. على لدر تشاهم الصنفير وقبيل: هرفاد المزن الماشر حمج لبلوي أيس. وصف شروطًا وجواشي كثيرة.

ا من محمدهات : «لهاية المناح إلى شرح المهاج»؛ والطاية الهيان شرح رابد الل إملان «واسترح الهيمة الوردة».

| ملاصه الأثر ۱۳۶۳؛ والأعلام ((۲۳۵؛ ويهوس) النيمورية ((۲۴۹)

الزهوب (۱۹۳۰ م.)

هو محسد مو آهند بن بيسف الرهوي، لمعولي . لقيه مالكي، متكان . كان برجع العنوى في اليعرب

ا من تصافيفه . له حائشاً عن شرح الشبح الزوقاني على محتصر خلق ا في العقد - وه التحصين والساء عن العنقد أن العنة عامة --

] شخره الشق في ۱۳۷۸ معجب الوّنفين - ومسد الفروعات - وهدية الدريس)

ر الرُوباف (۱۹ ـ ۲۰۵ هـ)

أهد مدد الواحد بن إستأعيل بن أخد من عبد رو الحاس أرو باقي وقيه شافعي، درس بيسايع ومناداردس وسافاري، أحد أنه بدهب الشاديي، اشير خفاظ المدهب حسي يحكن عمد أنه هال 10 وحزفت كب الشادي الأطلبية من حفظي 10 وقبل فيه (عاشاهي عصود 10 وقبا فعداء طرستان ورو بال وتواها، فيمه اللاحدة بوهي أهله الآتل الان

من تصابيعه (۱۰ البيعير ۵ وهومن أوسع كنت الدهب و ۱۰ الفروق ۱۹ و وراطت ۱۰ و را حقيقة القرابي ۱۱ | طبيعات الشافعية شبيكي ۱۹۶۵ و والأمرام الرزكي ۱۹۶۱ و وسر شلام]



الرزقان : (۲۰۱۰ سام ۱۰۹۹ سام

هو دينه الدان ان يومف ان أهدائز يؤني، أنو عمد من أهل معرد معينه إضام له ذي، أكنان برسم الذائكية والقميلاء.

 أن تحسانية (* شرح عل * تعر حيل * • وقاشرح عن مقدمة أصراء للعدمة الأرفر لذين وكارجما في أنها التاكير.

و سنة تحميد أن عند أنبالي أن يوسف الروفايي، أنوسه. الله (١٩٥٥ - ١٩٦٨ - ١٩٨٩) شارح موفة الإدام ما ثال

ا شجرة السور مزكية من 200 وخلاصة الأثر. 2007 - ومعمو المفين 2014 - والأعلام ولدترمذي. العراجرة الرام من النوح الصفير من 2014

رَفَر (۱۹۰ ـ ۱۵۸ هـ)

هو زفر بين احديق من قيدس المصري ، أحمله من أصبهات غيبه إمام من المبلدين من للاعبد أي حبيعة . وهو أقيسهم - وكان بأحد مالأثر إن وحدو، وقال: ما مالغت أما حسيمة في قبل إلا وقد كان أبو حيفة بعول م، تون قضاء البصرة ، وبها مات . وهو أحد الذين دونوا الكب

[الجرامي النفية ٢٦٣/١ : ٢٦٤ : والنوات النبية . والأعلام للركني ٢٨/٧]

زكريا الأصاري (٨٢٣ ـ ٩٣٦ م.)

هو زكريا من عمله بن ركويا الأنصاري ، أويميي. فهم شافقي عدت مصر قافق ، من أهل مصر اللب شيخ الإسلام أكال فعيم أمسادماً، أوظلب العبر فيغ ، ون فعياء فعياء مصل مكارم التصيف .

من مؤتفات: «نمورابية في ضرع الهمة الردية» ضمة تحلدات: والعهم الطلاب الواأسمي الطالب شرح روض الطالب الواكلها في القدادية الدقائل المحكة الفي المقراءات وجاعاية الوصول شرح لس الأصول التي أصول العقد وله تأليف في الطن والتصير واخديث وغيرها.

| الأعمالام للرزكل الإرامة والكواكب المعاشرة 1847 ويعيم الطوعات 1849]

الزهري (۱۲۵ – ۱۲۵ هـ)

هو عدد من فسلم من عبد الدين شهام، من من زهرة و من قد بشي ، تعاملي من كدر الحفاظ والقلهام. مدني سكن الشاق ، هو أول من دون الأحاديث السوية. ووؤن معلها فقه الصلحاية ، قال أبرداود : حج حديث الرهري (٢٠٠٠) حديث ، أخذ عن معلى الصحابة . وأحد عد مالك بن أمن وطفه .

(تهدیب التینیب ۱۹۹۷ با ۱۹۹۱ ویته کره اختماط ۱۹۲۱ والوفیات ۱۹۲۱ والاعلام کارکار کل ۱۳۱۷/۳

موريدين قابت بن الفيعان من الأسارة في من المراح . من أكثر الصحابة كان أثني الوسي، وقد في المراح ، ومن أكثر الصحابة كان أثني الوسي، وقد في وهمره (١٥) سنة نمه في البين مكان رأماً في النساء والفيد والمراحة والفراضي . وكان أحد الذين منوا العراق في عهد النبين منى أخ عهد وسلم وعرضه عبيه . كتب المراحف الأي مكن في عهد المصاحف إلى الأحسان.

ا الأعلام كاركني وونيفيت التيديب ١٣٩٨/٢ وغاية . المهابة ١٩٩٨/٢

الزيلمي (شارح الكر) (۲۲۳ هـ)

هو تحتدناً من هل بن عبين. فغر الدين الربلس من أهل ريت بالصومال. فقيه حقي. فدم الهاهرة سه ه- ياه ودرس وأهل وفره وشر المعد، كان منهوراً مرة الهدو والهدد والفرانض. وهو غيرالربلس صاحب المصد الراية ال

من تصابقه : « تبيين المعالق شن كتر العقائق « ق. معدد و« الشن عل "مجامع الكنير» .

| المعواند البينة في تراجه الخنفية على ١٩٦٠؛ والأعلام المروكل ٢٧٣/١، والدرر الكالمية ١٩١٧/١)

س

البكي (۷۲۷ ــ ۷۷۱ هـ ۱

هو هده الموهات من طل بين عبيد الكافي من تدام التسبيكي و أبو بهر و نام الدير أمهادي، من كبار هها ه التسافعية ، ولد بالعاهرة ، سمع بحمر وومش، تقده عل أبينه وعلى الدهبي ، مرح حتى فاق الوالد، ورس عصر والشام، وولى الدهاء بالشار ، كما ولى با مطابة الجامع

الأميل كرما السكل شديد ارأن بالهاي السعاد و يجان العراف ال تفريز الشاهب، وعلميز الوافق في عوايزه

امن تعاليمه " با صفات الساهية الكيري و و و الطح حوامع و أصول صفية و الاتراثيج البيشج وترجيح العباسج فاي أفاد

) حصفات الشاهبة لاس هداية الدالشيسي من ١٩٠٠ ولدرات الدهاب ٢٠١١، والأعلام ٢٣٥/١

الشكى الكسر (١٨٣ ــ ١٩٧٠ هـ)

هو مي در ۱۵۰ اکان در اين السكي ياضي الدي المعدادي حريمي المستند بان (شاه المد) داويد العدر العدديد أد الشعل إلى المفاهرة والشام اول قصاء الشاء حدة 1978 واعدال قداد إلى الفاهرة ويومي بالراء بالاداعي الدر سيمية الركاد عدد الراف عدر والدائم الدائل عدد الرفاد عدامات «اطعات السافية «ابهان الا الدسكي «الجمال وقار واللهات «الرائسكي»

د ي تحديث الترجيع د الالتهاج شرع الترجيع من معدد و المسائل المستق وأجويتها (۱۰ و المسودة عامل المسائل المستقال المسائل ا

اسرحسن(۱۸۲۰ه)

هو هميند من أحدان أي سول ، أيونكن البرسين حن أحل السرحين) مليه في حوالتان و طفيا بشيسي الأمند كناك إصابا في فقيا الحديث علامة جيئة بتكلية مناطرة أصوفياً عينها في السيال ، أفذ عن حلوان بفيره . منحس في جنت سبب نصح لنص الأمران وأمل كثيرة عن كليد عن أصحاء وهراي السعال أملان مستقد .

من تصاليمه "م النيلوط « في شرح كنب طاهر الروية « في القلاء و «الأمول » في أسول المله ، و « شرح الميز الكيرة الإدار عبيدين الحس .

ا الدُمُوات. النهيمة من ١٩٥٠، والجُواهِ الصية ١٥٨٠. والأعلام الدركي ١٨٨٠.

معدين أبي رفاص (__ ده هـ }

هو سعد من دائل والد ماكن أفيائل من عبد براى بين دعوف أنبو سعدى قرشي من كدر الصحاب أنبل قشير وهاهر، وكان أول من رمي سهد في سيل الفر وهو أصد الدنة أهم الشهول ، وكان عجد الدنوة ، ولي فتان ميلوش العربي وابع المة على بداء العراق ، اعتراز العشاء أنام على ومعاوية أكول بكلية .

[1817: 44 44]

السعد التغناراي (ر المناران

سعيدان جبر (ـ ۱۹۹ هـ)

فوسمد من منيا براهشام لأستان تولين مولاهم. كافي اس كسار الشامعين، أحمة عن الراعاس وأس وغييرهم! من الجمعانة، حرج على الأسويين مع الن الأشعال فظير به خلاع فلنه صوأ.

 $[\forall \mathbf{i} \quad \forall /\mathbf{i} = \varphi^{n} + \varphi]$

معيد تن لسبب (١٣٠ ــ ١١٩ هـ)

هوسحیه بن السید من حراس ی وهید وهید عزیمی دان کسر النامین دواحد العمهاد السعة بالدین استوره علیم بن احدیث واقعه والیمد والیری کان یه باحد عطاد دو بعیش من التعارف از بن روکان آمس الباس بافضه عمران احطال وأحکامه دی سبی وارید عمر دولی بالدیت

[الأعلام لمرزكني ١٩٥٣ - وصفة العبدوة ١٩٤١). وطبقات الن معد (١٨٨)

سفيان التوري (ر : التوري

البيرطي (٩٩٩ ــ ٩٩٩ هـ)

هو مسد برخی در آبی یکری همدان در قر بهی اطعیمیتری السیوطی و خلال ادبر آنوانمیش آنسه س المسیولی و دشتاً بالفاهرة بنیا، وظمی امر عموه بسته عبد مرزد آخید آنیا با در اندا خلال در آخید آخی با در به بسید الحایات و و و در مسلم و الشخال اکان مراجع ایکانه این الآلیس، و قرایت الرسیمی مسئم احمد ی السیورد السیادة، و نیز کا الاحسان و مسئم بیشتری از نیز بر مؤلفاته فاهی آگر کشن، به بیر برای کند بر و با آخیر فهر می معدد و برای السیمی و استان و از آن سد مدر برای

وميايقات تلع مديا هسمانه والعدم مياز ۱۱ الأنساء والمسطانيري والموج الشامعة والاحروي عماري.» : وهالاتعاد في عود القرادة .

[شقارت المغيد ١٩٧٥ : والعبود الاح ١٩٥٤-والأعلام ١٧٧٤]

ش

لناشئ:

عمد بن الحدين الحديد فعر لاحلام الشاشي الا الهمال

الشاشي:

المنارومل العقال أرز التعاد الكيا

الشافعي (١٥٠ ــ ٢٠٤ هـ)

هو محملة بن إدريس من العياس بن عثمان من شعر. أمن مشي العطلية من قرابش أما أنفأ الله هذا الأراماء واليمة وتصديد الشاهية، حم إن هفع العدة العرامات وطم

الأصول و هديت والنفة والشمر. فان الإمام أهم إرما أحمد الهمل سبده الاسرة أو ورقي إلا والمشاهمي عبيه وفاته اكان شمايد المدكاء . منع وفاهيه مالحجار والعراقي أو انتطل إلى مصر (۱۹۹۱هـ) وشرايع مدهمة أيصاً. ويها ميل .

من الصداحة : « الأم : أن عقد : ولا برمالة : إ أصوب عقد وولا أحكام العرآن : واد عملاف الخديث : وغيرها .

) الأصلاء السيركل والبسكوة العاداط الهيمامية والسنطات الحيياليلة الإسلامية (187 والماريخ معاد 1974 - 1974)

الشَّرَامُلِينِي (۱۹۸ –۱۰۸۷ هـ) . را وهينه . معهد صور الراغ

ها عي من علي . أموا أخاسه و من أهل شياصل . معرضية مصر . فعيه الماهي العلم وعنه بالأهر . وكاه . المممل النص مدعقولته .

. من مصدة . حالته على بابه الفاح («واستثبا على الشماليلا» و«حالتية على الواماء الدراء». المسلان

الم الأصلام التروكي ١٩٩٥ ؛ وتبرسانة السنيطونة ص ١٩٠ : وملامة الأثر ١٩٠٣ ــ ١٩٠١

الشريخي 💎 ۱۳۲۹ هـ)

الله وسيمه الرحم من محسدين أحد الشريسي . فقده شاه من فضري . وفي مشيخة الحامع الأرغر منة 1877ء 1878ء . تابي بالعاهرة

من مصنيعة (* خالية على شرح يبعة اعتلام () فيروع أعله الشافعي - وبالقرائز على شرح حج الموامع ((أن الأصوب - والانقرائيز على شرح للجينص الأمالج ((أ) البلاغة البلاغة

[الأملام التركل (١٩٠/- ومصحب الطبيرة) - ١٩٠/ ومصحب الطبيرة) - ١٩٨/ ومصحب التطبيرة (١٩٨/-)

اشربنی: ۱۷۷ هـ)

هو عيماء من آهند النشر بيني ۽ شمس الدين ۽ فليه شايعي ، معسر، سوي، من أهل العاهرة.

امن تصالبه م الإعلام أن حن ألفاط أن شحاجه : و، مغيمي الحشاج في شرح النياج 4 لدووي؛ كلا ما في المعلقة. وله التعريزات على التعولية في البلاقة؛ والمشرح سراهم القطريق

| الأصلام للمزركل ٢٠٢٤/١ وشمعوات المذهب 1702/3 و مكواكب الساغوة؛ ومعجم الطمومات (max/s

اخْرقاري (۱۱۵۰ – ۱۲۱۷ هـ)

هو عسد الله من حجاري من إمرهيره الأرهري، المشترقة وي. من أهن قربة «العوبة «بهجرية الشرقية عمراء فطيبه شاهمي وأصوق وعندت ومؤرم ومشارك في بعص المغوم تعلم بالأزمر، ووني مشبحته.

من عمانيمه (10 فتح القدير الحبير نشرح النجر برعاق مروع المقه الشافعي؛ و#التحمة الهية في طفات الشافعية (1: و١٣ حاشية مل تحمة الطلاب).

[هدينة المعارفين ١١٨٨/١ ومعجم المؤلمين ١١١/١ [TOTAL ONE YO

الشُرِيُلانِ (١٩٩٤ ــ ١٠٦٩ هـ)

هـ والحـــــن من عمار بن عل الشرقبلاني. فقيه حنفي مكثر من التصنيف، تعبته زق شعرى بلولة (بالتوقية) جاء به والله منها إل الخاهرة، وهمره منت منوات، فنشأ بها ودرس بالأرهر، واصمح المعول عليه في الفتها، نولُ في

مان أكنه : ﴿ نَوِرَ الْإِيضَاحِ لِا فِي الْفَقَاءِ وَشَرَحَهُ حَمَرَاقِ التقلاح » (والتُمُلَّبُة دُونِي الرَّحكامِ» و و«حاشية عني درير الحكامة للاحسرور

[الأعلام للرركلي ١/٩٣٠ وخلاصة الأثر ٣٨/٠].

الشُرُوانُ ﴿ كَانَ حَبُّ ١٢٨١ هـ ﴾

تشبخ عند الخميد الشروالي. ﴿ فَعَدَالُهُ تُرْهِهُ.

له الاحاشية من تبعة الفدح لابي معراه ف وروع الشافعية. ول المسجة الطرعة ب أبا الابرايل مكة المكرمة بالوبأخرها أساأة كسامه المدكور هاال ممه ١٢٨٨ هـ. ويشمل هيه مياحيا لاترثيع المتبيديء كشيراء ويتعلم مرانبع كلامه فيالتمعة الدمل تلالية الشبح الراهيم البيجوري: كيافي المحقة (٢٠٠١)

[العقر: تحمة الحشاء ووبرو كالمباتو: المكلة DAMA

شَرْئِع (۱۸۰۱ م.)

اهو شرایع من اخارت من قیس من انجهد انکندی ، أبو أنبية. من أثهر القفاه في مدر الإملام. أمنه من ولاد التعرب التعيس كمانوا بالتمن كاندني رمن السي هيئي الله عسب وسنه ولم بممع عدر ولي فصاد الكوفة ف ومر عمر وعشمان ومن ومعاوية واستعمى لي أبام الحمعام فأعماه سنبية العلاها كالرفعة في الجعيث ومأموه في المخاصرات واع في الشعر والأدب عالت بالكوفة ا

ر سميت الهمايت ٢٢٦/١ والأعلام كنزركلي والتقرات والتقرات والمرا

النَّعَى: (١٩١-١٠٣ هـ)

هو عامر بن شراحين الشمني، أحيما من جِلْيُور. منسوب إلى الشمية (شف هدان) ولدوشاً بالكوم. وهنوراوية فبغيره مركبار ألتامعين اشهر عفظه كال فتشار الحسمر أحذعنه أبرحميفه وغيره وهواتمة عندأهل اختهبت، انتصل معمد النفك من مروان، فكان نديم ومستمره. أرضله منفيراً في منفارة إلى طلك الروم. حرح مع ابس الأشعث فلما فدرعلبه اخجاج عماعه والعية . .

[تذكرة الحضاط ١/٤٧ ــ ١٨٠ والأصلام للوركن ١/١ دوالوفيات () إن وجوالسابة والهابة ١/١٥ وخؤبب النهذيب ١٩/٠]

الشمس الومي لا دم الوال.

الشمس اللقاني : ﴿ رَا الْغَانِي

الشهاب **الرملي** (و: الرمل

لليحان:

شرد بالتشيخير في كلام الفياعين وأعل العدالة . الو يكر ومد رصي لله عشهار

و نبراد بالشيخيز في كلام اهدتين البحثري ومسمر رضي اما عنيا

و ليراد بالشيخين منك الحنفية . لإناه أنوجيفة وللماء أنوبوني.

و مراد د تشييخين عنده مشأعري الشاهوة الرهمي مياجب الفتح الموليم شرح الوحزاء والنووي صاحب الالهمج شرح الهذب ال

أماً حددً منفدي لشاهية مقرد رائلينجي أو عامد أحد من هيد الأسعرابيي (ع. ٢- وه.) والقدل صدالة بن أحد الروري (ع. ٣٠) من كيا ذاكر ذلك استكي و خطيفات ١٩٨٧ حيث قال عبياً ١١ هما خيجا احر بقابر يسي مرابطة حراساتين وطريقة العراقين ٥.

ص

صاحب الخذابة : ﴿ ' كُرَفِ أَنَّ

الصاحبان

الديد بده المعاصي ۱۱ عند الخدفية كما في الجواهر النفية (۱۳۱۸) أبو يوسفي وعدد من الحس صاحبا أب ما دسمة رصهم الله جيمان لا يريد الجنبية غيرهما من مي أصحاب أبي حيفة (رز أبو يوسف، عصد بن لحس).

صالح س سنار اخرلاق (_ ۲۹۷ هـ ع

هو فعدلج من سالم اعولاني ، مون هذا أبو عميدا من علمه المالكية ، كان مافعة المعمر تعدد الشاهمي فرامال الن مذهب المالكية ، روى من المراوعب والتناهي . [فرنيست المالكة وتفريد ، المسالك عالمه .]

الصاري (#1174 _ 1144 هـ)

هو أحمد من محمد الخالواني الشهور بالصاوي . فقيه مالكي . أنحم من الدروير والمسولي مسيته إلى الصاء الحمراء في المرامة يقين إن إنسية النورة .

من مؤلفاته : « سالًا باعل القيم الجلالي » : و« سالية عل شرح الدردير لألوب السالات» وغيرها.

أ شجرة النواص 11.7 والأعلام للروكمي (477). والموافيد النونة من 14.]

الصديق وأمومكن أرأ بولكر العدين

الصعيدي العدوي (١٩٩٢ ــ ١٩٨٩ هـ)

هوعلى من أقده المعاوي الصحيدي، ويذي صفيد مصر، وقدم المعاهرة، فقيه مالكي عفق، دوس بالأرهر، أحد عند البشائي والدويير والنسوق وعيرهم، قال عبد هذا حيث شعرة الور معتبغ مشايغ الإسلام، وعبد العلواء الأنبائي أمام المنفض ».

مان مصادم انه زحاشه عن شرح أي الحسل المسمى كمهاينة الطائب على الرسالة، وحاشة على شرح الروائل عن عنصر عطيل، وحاشية على شرح المرشي على المنصر نفسه. وحاشية على شرح السلم.

[شنجيرة النمور التركية من 1847، والأعلام لدركلي. 4/ 20: ومثلك الدار ٢٠٠٤/]

العنياحي (الغراقي) : ١٠ انعرو

الطباح زارة بمعدراغب الطباح

الطيري

. أهمة من مبينة الله بنز عمدة عنب الدول: () الحداد للبوي

الطحاري (174 ــ ۲۱۱ هـ)

هو أحد بن تعبيد من سلامة الأردي و أبو حفق سنت إلى «طلب» له قريبة تصعيد مصل كان إداما فقيهاً حيفياً. وكان الل أست الري صاحات الشاسي . وتقله عليه أولاً، قال له أشرق بوماً « واغة لا أفلدت » فصلت وانتقل من السفه وتنفقه على مقاهب أبي سيعةً. وكان عالما يجيع مناهب إنفهاء.

من مصابقه «أحكام القرآن » و وهميان الالتراب واخترج مشكل ۱۷۲۱ به وهو احر مطابقه : والالودر المعهدة ۱۰ والالعقيدة «التهرة التقيدة الطحورية : والانتخلاف بن العقيدة «الت

[الحواهر التُضية ٢/٥ - 1 والأعلام لدركل ١٩٩٦/ و والنداية والمياية (١٩٧٤/)

الطحطاري (الطهطاري) (= ۱۹۳۱ هـ)

هو أحد بن عبيد بن سينامل ، طب ينعي , ولد تعليظ بالفرب بن أميوط ، وتعلم بالأرهى وتقاد مثيجة المتعدد بلاح أم أميد .

من كنه حاتب على مراقي الفلاح ؛ وحاشة على لدر المحتار؛ وه كشف الرابين عن بهال السبح على الحوربين ال. [الأعلام لمرزكي ١٩٣٧/]

القارقاوشي (١٥١ ـ ٢٠٥ هـ)

هو محمد بن الوليد بن عبد الفهري، أوبكر، المروف بالطرفوشي، نسبه إن طرفوت، مدينة ي شرق الأدلس، ويعرف بابر أي رندفة، من كبار أنه مالكية. كان فقيها أصولياً عدمًا بفسرة، رسل إن الشرق فدمل



الضخانا بن فيس (٥ ــ ١٥ م.)

هو الضحالا من فيلي بن الحالة بن دائل أو أيس، ويعالى أبو أبوة ، من مني بهر ، من فراشى ، وهو المو قاطية ينسب فيلس ، غشلت في ميجنده ، كان سيد مني بهر إلى عصيم وأحد الولاة الشجعان ، فهد فتح دمشى ، وسكني ، وشهد حدثون معاوية ، ولأم مصاوية الكوف سنة العملاة على محاوية ، ولأم مصاوية الكوف سنة الصلاة على محاوية به يوم وقائد ، وقام بخلافت إلى أن فيم برايد ، قتل في موقعة براج والعظ عندما الضع على مرواد إلى الكرى .

وه . . . ك هسسنجان من قيس آخر تامي ويس. صحابها . ذكره في الإصابة - وقال: ليس هو بالقهري . [تبدعت الترفيت الإمادة ، والإصابة ١٩٨٩، والأحداث، والإحداث، ١٩٨٨،



طلوس (۳۲ ــ ۲۰۱ ه.)

هو طاوس من كيسان أخولاني اغتداي بالولام، أبو مبيد الرحمي، أصله من الهرس، وموده ومشاؤه في الهي. من كند التابيين في الفقه ورواية الحديث، كان ذا جرأه على وعلقه الحسقة والقوت، توفي حاجة بالرداعة أو مني. وصل عليه أمر المؤسور عشام بن عبد اللك.

] الأخلام للرزكل ؛ وتبقيب التهذيب «٨/، وابن حلكات (٢٣٣/)

بعداد والسعوء وتفقه عل أبي لكر الشاشي وهوم مكل الشام مدة ودرّس بيا . نرل بيبت النقسس وأخد عام جاهة . وفول الاسكندرية .

من معاليف : « شرح وساله بن أو زيد» و و١١خوادت واقتع» و و١١ مراح الملوك».

| الديساح ص ٢٧٦ ؛ وشقرات القاهب ١٩٣/٩ ومنجم الوّلاس ٢١/٦)

الطهطاوي : ر : الضمطاوي

ع

عائشة (٩ ق هـ ١٨٥ هـ)

هي خالف الصديقة بنت أي مكر الصديق عبد اله ال عنسان، أم المؤمني، وأقعة نباه المسمور، كانت أدبة عالمة كسبت بام عبد الله عاطف ومواقف، وكان أكابر الصدية براحمويا في أمير الدس وكان مسروق إذا روى عبا بقول - حدثني الصديقة بنت الصدي، نقب على عنسان رصى الله عدم في تعالات أشياء، أم لما قس غفست للفتلة، وحرجت على على رضى اللاحقة، وكان موقفها تحروف بوم الجمل تم رجعت عن ذلك، وردها على إلى بينها معرزة مكرمة، الازركشي كتاب «الإجابة لما استعركه عائلة على الكساية»

[الإصديمة ٢/٤-٣٠٩ وأعلام السباء ٢/٤-٢٠٩ ومنهاج السنة ٢/٢٠/١ م.١٨٠]

الماس بن عبد المطلب (٥١ ق هـ ٣٣ هـ)

هو المساس بن عبد التعلب بن حاشب عم رسول الله صلى الله حليب وسلم، وجد الحققة الساسبين. كان في ترابش سبداً مشهوراً باتراي. وكانت إليه مقاية الحاجء

من مأثر فويش ، وأفوت » في الإحلام، فين إنه أسلم فال المعجرة، هاجر متأخراً. وشهد اللهم وحبهاً. وكان الخلفاء يجلود .

ا [الأعلام للرركي ٤/٥٣٠ والإصابة؛ وأحد القامة [

عبد الله بن الزبير (١ ــ ٧٣ هـ) .

هو هنده الله من البريرين المورم من مي أمد من هر بش . قارس قو بش ي زميد . أمه قبله بيت أي بكر المعدديق . أول موقود للمسلمين بعد الهجره . شهد فتح إقرار قبة أومن طمادي و بورج له بالخلافة بعد وقاة برايد الى مدورة ، همكم مصر واجحار والجي وحراسات والعراق و بعض الشام . وكانت إقامت بكة . مثر إليه هند اللك بي مروف حيدًا مع المحاج بن يوسف ، والتي حصار المجاح الكذ بمثل ان الرايز . له في حصوبين ٣٠ حديثا

[الأعلام للركني (٢١٨/ - وتوات الوفيات (٢٠٠/ - ٢٠ و بي الأثير (١٣٠/]

عله الله بن عالمي (از الن عالمي

عبه الله بي عمر: ١١ ابل عبر

هو صد الله بن عمروين العاص ، أبوعمد وسعابي قرشي . أسلم عين أبيد ، قال عبيم رسول الله صلى لله عبده وسعم: حد أهل البت جد الله وأبو صد الله وأم عبد الله . كاف عبدة أبي العبدادة حرير العبيم ، وكان أكثر الصحابة حديثا ، وروى عن عمر وأبي المرداء وعبد الزحن بن عوت وعدوهم من الصحابة ، وحدث حيد بعض الصحابة وعدد كثير من التساحي ، استأذه النبي صلى الله عليه وسلم في كثيرة ما كان يسمعه حد ذاذك له ، ذكت ، وكان يسمى صحيفته نلك «المسادة» ».

[طيفات ابن معد ١/٨; والإصابة ٢/٧ ٣٠؛ ونهذب. النيذيب ٢٣٧/١]

عبد الله بن مسعود (٢٠٠ هـ)

هو عبد الدين معود بن قائل بن حيب اهدال، أبو هند الرحل من أهل بنكة. من أكابر اضحابة فسلا وعقابا، ومن السابقين إلى الإسلام، هاجر إلى أيش استة المعرتين. مهد بدراً وأحداً واخدى والشاهد كلها مع رسود القاصلي الفاعلية وسلم. كان ملازماً لوسول الله صبل الله عليه وسلم وكان أقرب النامي إلى هذبا وقائل وسعالًا، أخذ من أنه سيعيا مورة لا يدارعه فها أحد، بت عمر إلى أهل الكونة ليطمهم أمور دينها. له في الصحيحين عاد مديناً

(الطبيعات لاين سعه ١٠٩/٠ و والإصابة ١٨٩٨). و لأعلام الزركي (١٨٠٨)

عِداللَّهُ مَا مَشِّر (١٠٠٠ مارتيل ٢٠ هـ).

هو صداقة من معنى، أبو سعيد أو أبور ياد، ويقال أبو عينا، الرحيل، من حزيقة، من مشاهر السحانة، شهد سية الشهرة، سكن الدينة، وهو أحد المثرة الذي يظهر عبر ليخهوا الباس ذاتصرة،

| لإصابة في تسييز الصحابة ١٩٧٢/٥ وتبديت التونية (١٤٢/١)

عبد الشي النابلسي (١٠٥٠ - ١١٤٣ هـ)

عوعيد لعي من إصحاعيل بن عبد التني العالمين. من ملماء الحسيسية. وقد ونشأ في دستق، رس إل عبة ملعاد، واستقربستش إلى أن تهي. كان فنياً منبعول. مشاركاً في أراع من العلوم ومكثراً من العسيف، الشهر باكيه في التعوف.

من تصاديده و رشدات الأفلام في شرح كفاية التلام، في فقد الحنفية؛ ورسالة الاكشف السنر عن فرضية الموقدية؛ والانخمائر المواريك في الدلالة على موضع الحديث إلى

) مستناك الساران ۲۰/۳ سـ ۱۹۵۸ ومحجم التوليدين. ۱۳۷۱- و واقعلام ۱۹۵۸[

عثمان من غفان (٧) في هــــ ٣٥ هـ)

هو عثمان من عدال من أبي العامل فرضي أموى أمير الميانيين، وتالت اختفاء الراشدين، وأحد المشرة كشرين بالجيفة من المسابقين إلى الاسلام، كان غيباً شريفاً بي مارة الإسلام، ويجه السي صلى أنه عليه وسمت بنشته رفيعة ظها مانت روحه للم الأخيري أم كشوء هسمي ذا التواجي، وجع بالملافة بعد أبد المؤمنين عمر، وانسعت بعد القديم في أيام، أم جم المحراب، وأحوى ماحد شمخ القيمت الإمام، غم عليه مسمن الباس مديم سفى أدارة في الإمام، غم عليه مسمن الباس مديم سفى أدارة في الإمام، غم عليه مسمن الباس مديم سفى أدارة في الإمام، غم عليه المحراب، عليه ساره يوه الأضعى وهويغراً القرآن،

| الأحلام للوركل ۳۷۰/۱ و # عنمان بن معان» الصادق إراهيم هرجون (والدم والتار بع ۷۸/۱)

العدوي

حل من أحمد العماري الصحيماتي ; و) الصعيدي. التفوي.

(a 111 a) elba

هو عطاه بس أسلم أي رباح . يكن أبا عمد م م حيد السابعين . من مُؤلّدي التنة (بالم) كان أدو مضغل الشعر ، معاود أن الكيّن ، سبع عائشة ، وأن هر يرق وانن عباس ، وأم ملفة ، وأبا مبيد ، وهن أحد حيد الأوراحي وأمو حييمة رضي الذعيم جيما ، وكان مغني مكذ شها ته ان عباس وانن عمر وقبرهما بالفتيا ، وحتوا أهل مكة عن الأعذعة ، مات بكة .

ا تـذكـرة اخـفـاظ ١٩٠٧، والأعلام للزركلي عابهه. والتيفيب ١٩٩٧،

عكرمة (١٠٥ سـ ١٠٥ هـ)

هو ملكرة برحد الله مول عند أله موجود وأعلى وقبل لم يرل عبدة حدير مات المراعدان وأعلق بعده مهمى معتشر عدت أضره المراعبان بإقداء الماس ألى تحدة العروري وأنفذ مه وأي الحوارج ، وتشره بإقرابها أثم عاد إلى أنابية العالمة فيرها، فاحتمى حال دات والهدائن عدر وغيره بالكائب على الراعباس ، وردوا عليه كثيراً مراعدان ورقة تحروف.

(النيافيات ٢٩٣٧ ــ ٢٧٣ : والأعلام السرركل . ١٣٧٥ - والعارف ١٩٧٥)

علاء الدين : ر: بز التركيدني

هو منصة من قيم من عدافة بن مالك النخص، أبر السن، من أهن الكواف أنهم، وبد الدائل أن صحية على وشهد محه حرب المواتح بالهروب، كما شهد معه مستور اعزا ضراحات وأقاء محوارات سني، وبرو صفه وسكن الكوه، روى هي صدر وضعات وعلي، وعبدالله من سبود وجدهم، وأحد عم كثيروب، جوة الفرآت على هزا سبودي وتعداله، وقع أحد أصحاء الله الله كالر يشرقون الشاس، ويحاسموهم السية وحدا الباس عن يشرقون الشاس، ويحاسم على الله عليه البلوث بالفرآق، شاهي ينعل، حاسب خوروري، يلم من علمه الراسيا من أستحاب البني على الله عبد وسلم كانوا والمارة ويستخوه،

ا نہیں۔ النہ بسہ ۳۷۹/۵۰ و وال سے صداد ۳۹۹/۱۳٪ ویڈکرڈ اخماط ۱۹۸۶)

على (١٣ ق هــ ١٠ هـ)

هنوعلي بس أبي خاسب، واسبو أبي طالب: ٥ م.. مفاف بن عبد الطلب، من نني هات ، مرقر بلي . أمير المؤمنين، ورامع الجلماء أم قدين، أحد الفقرة للشريق

رائين، رؤده السي صلى الله سبه وسلى سه فاطعة. ولي الغرادة بعد مقتل مو المؤسن متدان فلم يستقبرله الأمر حتى فتر بالكردة كثره الحوارم، وقال في الشيعة ماي مقداموه الم الخالساء الثلاثة و بعضهم عالا حتى رصه إلى مشام الأمومية، يساب إليه «يج الملاة» أو وهر معمومة خصب وحكى، أعهره الشيعة في الفرن الحامس الهجري، و بشنك في مسجة سبته إليه.

[الأصلام لمركل ۱۰۸/۰ و وشياح المسيمة ۱/۳ وماسدها: والر ماص النصرة ۱۰۳/۰ ومارسدها]

هو طي من ملطان عمد المروز الذاك و دور الدين. من أنها العرف لزائل فكة ويا تولى ظها منعي، مشارك في المستود ومكارض التصنيف، يعد أمد صدور العداق مصرت المدرياللحقيق والتنفيخ .

من نصابه ۱ م حالية أم عن مع الدير (وه شاع العدادة الانسرساق : والشرع الوقاية في مسائل كفدية ال وكنها في فروع الفد الحملي

| خلاصة الأثير ٢/٩٥٠ ، وهديد العارفين ١/١٠٠٠ . ومعيد الزفارز ١/١٠٠٤

عل بن الله بي (١٦١ ــ ٣٣٤ هـ)

ه و مل بن عبد الله الن جعم السدي، أو الحس .
اين النجني . أصاد الله الندة ، ولا البصرة وتولى سر من
بأكار العدني حافظ ، أصولي ومشارك إلى عص السود
استع أبي عبدة وطلقته ، وأخذ عنه الذهلي والنجاري وأبي
داوة وعايرهم ، قال حيث الرحمان الهادي . أكان أمر
النجيني علم الذات عميت رسول القاصل في سيه وسلم
وحادة عميت معين معينة .

ا مان المعدادينية (٥٠ السند في القديث ١١ و و القسير القرايات القديث ١١

ق طسفيات الشافعية لاس المبيكي 1939، وتذكره المفاط 1/6 في ومعيد المؤلفين (1977)

عبر(۱۰) ق هــ ۲۳ هـ)

هو عمر من خطاب من تعلى موجعمن و القاروق. حماحتها رسود اقاصيل القاعمية وملده وأمع الزمدني ثباني اختلصاء الراشدين. كانة النس صلى الله عليه وسمم لدعو الله أن نفر الاسلام بأحد الممرين، فاسم هو. وكان إسلامه قبل الهجرة بحمس سينء فأظهر المطمون دبهمار ولائح الممسى صل الله عبليه وسنون وكاف أحد وزاير يها. وشهد معه اشفاهد باعه الملموذ خليعة بعد أبي مكره فعشم الله في عهدم الفنوم، ونشر الاسلام متى قبل أنه المتعلمة في عهده اثنها عشر ألعه منور وضع الثار بخ الشجيرين. ودؤناك وأوارس نخته أبو يؤيزُهُ الجوسي وهو يعيلي

﴿ الأعلام تشرركل ١/٥٠٦ ؛ وسيرة عمر من المتطاب الشبيح عل الطنطاوي وانب ناحيء وعالقه وق عبره محمد حسين هيكل

عدرين عبد العزيز (١١ – ١٠١ هـ)

رهو عمر بن عبد انعز يرين مروال بن الحكه . هوشي من منى أمهة. الحليخة العالج، وبا قل 4 الخامس المقضاء الراشدين، لعدله وحزمه, معدود من كار البنابيين. وليد ونشأ بالميسة. وولي أداريًا الوايد، مُ استبزره سليمنان باز حبه الملك وول المثلافة حهه من سليمان منة ١٩ هـ قبيت العدل، ومكن الغثن.

﴿ الأصلام للزركل ١٢٠٩/٥ ولاسبرة عسوين عمة المعزيز، لابس الجيزي؛ و«الخليفة الزاهدة لعبد العزيز ميد الأعل]

عبرانا بن حمين (_ 1 م م)

هوعبدران بن حصين بن صيد بن حلف الخزامي الكمسي، أبونجيه، كان من فضلاء الصحانة وفقهالهم. أسلم هام خبير، وغزا مع رسول الدميل الله عليه وسال فزوات. أخذ عنه الحسين وإسر ميرين وغيرهما. بعثه حمر بن النطاب إلى الصرة ليفقه أهنها. ستقضاه عبد

أنَّهُ ابس عناصر على البصرة، فأقام فاضيا يسيراً ، ثم استبغى فأعماد وكان فد اصترل استشنة فلو غانل فيه إ قال عبد بن سرين: ﴿ برق البعرة أحداً من أصحاب النبي جلى الله عليه وسما يفصل على حسرالاس حصاس

[الإصابة ٢٦/٣ ؛ وأسد القابة ١٩٣٧]

عبره (- ۱۹۷۷)

هوأهده شهاب الدينء البرنسيء اللقب بمعيرق عقيمه شافعي مصري. قال ابن العماد «هو الإمام العلامة الخيفي، إثنيت إليه الرباسة في عقيق القصب. كان عالاً زاهدأ ورهأ حبسن الاختلاقي أخدعن ابن أني شريف والبور الحيء.

من أثباره : حاشية على شرح جمع الجوامع النسكي. وحاشية على شرح النهاج .

﴿ معجم المؤلفين ١٣/٨ ، وشفرات القامب ١٩٩/٨]

عياض:

الفاضي فيأض بن موسى المحصين : و : الفاضي عياض.



الغيريني (-- ١٩٣٠ أو ١٩٨٥ هـ)

حواهيسي بن أحد بن همه أبوامهدي الغبرايني بضم العين. أبو مهدي، تونسي، من كيار علياه المالكية كان ممن يجتبد إلى المذهب، وفي قضاء الجسامة بهاء كما وفي حطابة جامعها الأعظم سجامع الزيتونة سبعد شيخه ابن عرفذه وهوممي بظن به حفظ الذهب بلا مطالعة. أحذ منه جامة غالبهم من تلاميد ابن عرفة.

[شاعدة النبور للزكنية من ١٩٦ ويش لأسرج من ١٩٦٠]

الغزَّاقِ (۱۵۰ ـ ۵۰۵ هـ)

هوعسد سرعسد بن محمد آن جامد العرائي مشاب الرائي مشاب الرائي و المستحول المرائي (بالشاب) من طريقة أعل سجارة و وصيحات المستحول إلى الما شار مشارى ويلى المشاد وشارى وكان أوم عرائي أو مو تنجيب الرائي المستحول المائية أو مو تنجيب الرائي المستحول والمرائي ومسائل معارى والمجارى والمتحول والمائي والمدارى والحجارى والمحرول والمرائي والمحرول والمرائي والمحرول والمحرول

ا من الفستمال - 10 السنياط (10 و 10 لربيم (10). (10 لوجر 10 و 10 لكرامية (10 كلها و المقار و 1 رائل) الملاسمة (10 و 10 ياك منح الاين (10).

[طبيقيات الشاقصية ٢٠٠٧ - ١٨٥٠ والأسلام الوركل ٢٩٧٧، والوال بالهيات (٢٧٧٠)

علام الخلال :

هوعبد العربير من معمول أبولكم (الر. أبولكم (الملاح المفلاس)

ف

اللامي (۲۷۵ ــ ۲۷۸ هـ)

هوعمد بن أهد على , نفي الدين , أنو العلب الكلى المحدوف بالتغي الفاسي , ممنث الفرح , ولد فكة ونشأ با و الديات و ولي فصاء المالكية فكة ,

من تصافيمه ۱ سالعد القبن في مناقب البلد الامهرية في تدريخ مكمة وأثاريد ورسطه منهل الحروق بدوه شهاء العراز ماهيان لبند أحرام من والدهل سير السلامين

ا منصحت المؤلفين در ۲۰۰۰ والأعلام شراكل. ۱۹۳۷/۱۰ ولفرات القصد ۱۹۲۸/۱

الفاكهان و ۱۹۹ رقبل ۱۹۹ ــ ۷۳۶ هـ)

الهو فستران أني أهل عني من ماليام جدفة المعلمي، أناج الدير، انجاكهاي، أنو معلمي، الكدواي الولد والديونة من فيقها، والماكمة العدمي أن على العدر والسادات هما عنا وعموض كارتر مشاركة والحدث والأصورة عرابة والأدامة، وله شعرجيس،

من المصافحة (۱۱ منحو بر والتحجيز (وهو تدي ريالة أمن أي ذريد الحيرواي في العقة الثانكي و وادائم الحيدة (في أحاجت (والالمج الحين في شرح الإرسور ()

أن النصابيع في ۱۸۸ و وليدرات المغيب (۱۹۹/). ويتحد الوافير (۱۹۷/)

الفاكهي (ـــــــبعد ۲۷۲ هـ)

هو عبد می معدی بن انعشن انعاکهی ، نواخ س آهان مکام کاک مدامرهٔ انداز کی بناگیر شه ای توافی بد انداز به مکه انتشاع موامله

الأملاء لفرزكي ١٥٣٠١، ومفيعيد المطيودات

(Mr.

الخر الاسلام البردوي :

اعي تي محمد تي الخماجي او 1 البردوي

العخر الزاري البردارزي

لصل (۱۹۹۱ هـ)

هو معنان من مستمة من حير بر من ميتون. ايهمي پيائولام امن اكسار المعاديات الدائدة أماية من أليزة مالامالسين، منح يجهاية من أطبحات محود، كان من المعلم الممان على ألوه يات عن مالك و أنوهيد باصلاف أصحاب وكان خاطة المدهنة برجل إلاه السباع

الله الاختصر في الدوب الدواء غنصر الواصيحان : والاعتصار الزار ته درو اجرد في الرشاني

أأنفها والمفتاض وعاا

العفهاء السبعة ز

السفهاء السبعة مارة بطاتها الفقهاء على سبعة من البنامين كانوا متعاصر بن بالمدنة القورة، وهن مسيد بن السبب، وعبرة من الربح والقاسو من همدين أي يكر السددين، ومسيد الثبين صبد أنه من حبته بن محودة وحارجة بن زيدين ثابت وسلما فين بسار. واشتف ي السابع عبل هر أن منطقة عبد الرحم بن عوف وهو قول الاكراء، وعبل هو سنة بن عبد الأحربي عبد المعربين اخبارس عبد الأحربي اخبارش عبدا الأحربي الخبارش عبدا الأحربي الخبارش عبدا الأحربي الخبارش عبدا الأحربي الخبارش بن الخبارش عبدا الأحربي عبدا الأحربي عبدا الإحربية المحربية المحربية الإحربية المحربية المحر

[اَلاَعظم للمركلي ٢] ٠٤ - وشنجرة النور الزكية ص ١٩]

ق

القاوي: ﴿ رَا عَلِ القَارِي

العامم بن سلام ، أبوعيد : ر : أبوعيد

الغاشاني: ر: الكاساني

القاضي أبويعل (۲۸۰ ـ ۴۵۸ هـ)

هو محسد بن الحيمين بن عبد بن علف بن أحد بن الغراه شبيخ الحدابشة في وقته . وهام عصره في الأصول والفروع وأنواع الفندول. من أصل مفدالا ، ولاه المثائم العباسي فصاء دار الخلافة والحرم وحزال وحلوال.

من تصانيمه : « أحكام الفرآن » ؛ و « الأحكام السلطانية » 1 و« الفرد» 1 و « الحام المسفر» في الفقه : و « العدد ١١ و و الكانية في الأصول.

(طبيقات الخيابة لأم الي بعل ١٩٣٢ـ ١٣٣٠) والأعلام كاركل ١٣٣٦/٥ وتذرات الدهب ٢٠٦/١]

قاضي زادم (- ۱۸۸۱ هـ)

هُو أحمد بن بدر الدين و شهيل الدين الشهور يقاضي راده (أي إس القاصيي). من مقيدة المنتبة في الدولة المسلمات. كان أبور قاصيا في مدينة أدرنة في دولة المسلمات باز يد حاليا، فنشأ في حجر واده وقياً على طياء مصره مهيم جوى راده وصحدي جلسي. ودرس في مدارس بروسا والف طنطيعية وأدرات. فقد قصاء حلي وطل إلى قضاء الحسن كراي ولاية هروم إلى ه في تقاصدي ثم فقد المدوي المسادر السماطينية وفدام على الإستاه إلى أن تبولي في المسلمطينية وفدام على الإستاه إلى أن تبولي في المسلمطينية وقدام على الإستاه إلى أن تبولي في المسلمطينية المسادر إلا أنه كانت به حدة زائدة على المسلمات بها به حدة زائدة على المسلمات المسلمات بها به حدة زائدة على المسلمات المسلمات بها به حدة زائدة على المسلمات المسلمات المسلمات بها به حدة زائدة على المسلمات الم

من مؤلفاته : « نتائج الأفكار » وهو تكنه خاشبة صح الفدير على الهدامة من أول كساب الوكانة إلى آخر الكتاب : و«حاشية النجر بد» ورسائل أحرى.

[خيفرات الدهيد ١٩٤٨: ومعجد الطيومات ص ١٩٥٨: والمقد تكشظوم في ذكر أماضيل الزوم الطوع بامش وفيات الأعيان ٩٨٧/٢ ط البصية]

القاضي عياض (١٧١ وعند العض ١٩٦ = ١٩٩ هـ)

هُرعباص من موسى من عباص البسعسي انسبتي . أمو الفضل أصله من الأدلس ثم منقل أهو أبساده إلى مدينة عامر ، ثم من قامل إلى صمته . أحد عطره المالكية ركان إماماً حافظاً عددًا فهيا ضبعراً.

من تصافيمه (٥ النشيبات الستيفة ي شرح مشكلات الدوية » في فروع اليفه الإلكي، و« الثقة في حقوق المسطقي » و « إكسال العلم في شرع مجم مسلم» : و « كتاب الإعلام عدود قواعد الإسلام».

وهو من عامي عشر بن ميد بن أي النصل، أي النصل (۱۹۰-۱۹۰۹) من النفياء الفيلاء الأدلام كيان شعرة البراض ۱۹۱۹

) شحرة السور الركامة من ١٥٥٠ والسورة الإعراد. ١٩٨٤ - ومعيد المؤلفين الرادية

لأصبحان (١٩٩١ م)

هو حسن بن منصل بن عمود الأورسدي الشهور المناصيحات من آليار فهاء الحقية في البرول وهاوم منطولة الرأة في كان الفريال وهاأورجاء الإيماء لواحل أصيان فراد وعالم.

ا من تصابعه ۱ و الشاول درو و الأماني و درويي. الحالج الصور د

] الجموع على مصدرة ٢٠١٤ - والعوالد الهيد على ١٣٠ والأعلام الدركل}

(# 114 - 31) esti

ها فيباده من ميامة من قدده السومي ، من أهل البيسرة، وأد صريرة، أقب العسران والبيسة من العسران والبيسة العسرة وأد العسرة وأداد أخفظ أهل العسرة وأداد مع عليه والمدالت الما الأيم الميسومية الما الميالة والمدالت الما الأيم الميالة الميالة الميالة من الميالة الميالة

الرافأسلام الراكني 1971ء وتدكره حفاظ (1919)

القدوري و ۲۹۳ ــ ۲۸۸ هم و

هنو عمده بارانجه براجعهر براحمات الشهر بالامموري وقيه بعدائي من أكثر احقيق الشدائية رادمهم نامري

من مصنعاته : اعتصر الشهير باسيم «عصر العدوري « من أكّر الكت له اولا عمد الحمية ؛ و« شرح عصر الكرجي : و و« لتحريد»

| الحرضر العمية ١٩٣٨؛ وقاح التراجع؛ والنجود| الزاهرة ١٩٧٨|

اغراق (۱۲۲ ـ ۱۸۴ هـ)

عواقمه أن إدريس للإعداليطي أوافيلي شهاف الدير القراق أصمه من صهالية، قلم أن لرام المعرب السبب إلى القراة وهي عقة العاورة لقرالإلاء الشاقمين أن ماهرة، فقم بالكي، مسرى البلا و كليثاً والوافر البات إليام رشة الفقاعي للفناء الآل.

من تصديبه : « العروى « يا المواعد الههية: وه المذهبيرة « ق الاه مده و «شرح المقيح العمول ي الأصداء: وه الاحكام في تبيع المتاور من الأحكام « إلا الأعدام لمن كي « والعداج من ١٩٧ ـ ١٩٠ وشعرة

(31444_774) Jillian

هو عبد الذين أصلى عدائل أوبكي البرود. بالمعدل غروزي (معلج غروالوار). بدول (مرو استاهجان) قعب بالعقالي الأراضاعة أكات على لأحدال ورد أسلى «العمال الهغرة غليم لا م تعدل القائل الكيراطيق «١٩٥٨ فيه غالهي، شيخ غراساتين من الشاهمية، أكاد ي الداء أمره بعلى الأحدال فرزاي هالم اللاتين منه طعل على مي إلى إليه الطبة من الاعمال بتعرفية به والعبرود أنة الجي والمستاد.

من أهد بنيد و شرح فرق إلى أفيد ووارو الفقد. (طبيعات الشافعية لأبي الذائة من فرار وفقة و عارفي 1989 وتمعيد القواهي 2717 والسنات الاروود)

الفَقَالُ (۲۹ £ ۲۰۰ هـ)

العرائصية ما أحدان حسين من فسر، أمويكر، فخر الأمسالام استشاشسي، المضعائي، الخالق، الأحروف بالمستجهيني، الدائنة الأولان أكمراطلة سائر كرسا

مصيحة طابعي، كان حافظة لمافة الذهب وشوارد، وتعلقه على الشامسي أبي ستصور الطوسي ثم فتم بغناه ولارو أبا ومسحد في الشيراري، البيت إليه إناسة الطاهبة في مصرور قول الشادريس بالعرصة الطالبة بمنينة بضاء واستمرائي الدرائية

من مصابعه : « طية العيام في مداهب الفقهاد» . مستقد الدخليمة المنظهر دائد والذاك بمد علام الكتاب بالمنظهري : وه المصدر وجو كالشرع الكتاب الدكورة وبالشرفييت في الدهب» : وه الشاق » في طرح منظمر الزؤ

[طبقات الشاهية لابر المبكي ١٩٧٥: ووقات الأعياد ١/١٩٥٥: وشقرات الذهب ١/١٠٠١ وكشف الظور ١٤/١٩٠: ولأعلام ١/١٠٠)

القَعَالُ الكبيرُ (٢٩١ ــ ٣٦٥ هـ)

ه و عدم بن عنی زیر انفی افغالی آبویکو است. إلی « لشیاش» وهی مبیده ببلاه دا وراه آنین این آگایر علقاء عصوره با هفه واحدیث والآدت والنفال وعد مشر ماهمات الشافعی فی بلادت موجه و رفاته فی الشاش و وراه این میجود) رجو إلی خراست والعراق و شاه و خجار

حل كمشيه از أصول اللغة ((و ((هاسل الشريعة ()) (و(الشرح يمالة الشافعي:

| الأملام لمروكل ١٥٩/٧ ؛ وفيسات السيبكي . ١٧٩/٠ ؛ رويات الأميان ٩٨/١]

القنيري (- ١٠١٩ هـ).

هوآمد باز آمد م سلامان شهاب الدی اغلیوی. فقیمه شانعی دس آهل ظیوم ای معنی اد حوش وشروح درسائل.

اس بعد مانه : بسابه في فسائل مكة والدينة وبيت . احقدس وه الحداثة من الضلالة » في معرفه أبوقت والشانة : وحاشية على شرح اللهاج .

] الأعلام للزركل ، وانجبي الزولاد]

ك

الكاسائي (١١٠٠ هـ)

هو أبودكر بن صدرة بن أحد، خلاه الدين ، صدوب إن كاسال وأو فائيان، أو كائيان) بلده بالركيبان، حلق برحيحود، من أقل حلس، من أنة طبيبة، كان يسمى «مثلة السر» المأخة من علاء الدين السرفدي وتدرج كاناته للتهيز «أعمة المقهاد» ترن يعمى الأصال نفر الدين الشهيد، ونول عمد،

ا من تحسيمه . ١٩ سدانغ ١١ وهو شرح أعمة المفهام. و١١ لسفادي الري في أصول الدين ٥

(المبينة ص ٩٣. والجواهر العدة ١٤١/٠، والأعلام الرركل ٢٩/٢ |

الكرحي (۲۲۰ ــ ۲۶۰ هـ ۲

هو هداد الغاين العمين وأنواطس (كرجي) فقيا حدمي، النبت إنها ولامة احتمية بالفراق، فوهم والكرج ووقاته بنفادار

هن تصانبه إماله في الأمون التي عنيا صاوع و الحسمينا، والشرح الحامج العسميرات و الشرح الحامج الكريء وكلاها في فقد الحديثة.

[الأعلام مرزكلي : والعوالد السية من ١٩٠٧]

الكردي الدني و ٢٧ ١١ ــ ١١١٤ هـ)

هو محمد من سليمان الكروي الدني. ولا يدخش وكاً مراما يدر وارول بها مي لفهاه الشاهية بالدبار الحجاز له. مراحات مؤمات باقمة ترل ادناء الشاهية بالدينة.

امل مصاميعة : 3 القرائد اللغبة فيس يعني طولة من

أنه السافية ((و (فود الاير و بيان مستندان أنه) أنس حجر (() و () ح الناح باللوقي أمرية شروق أمج عن المعود أن المتصرة وسناء فاج ألام و وماسيا (أعل ضع الخصراتية لامراجع القينمي كوي ومامري () المتصرفة فصارت للات حواش (

| منتك الدرز 1997) ؛ ومقتمه الطوعات أثمر بية الدراة عن 1990 |

كمت بن مالك (بوقي بالشام في حلاقة معاربة وفيل . أبام فتن على بن أبي طالب)

هو کسید بر مالک بن آی کسی آنو عدال (آن آنو سال الرحمی (الآسفایی القررحی المقمی (عنصوب). سالح السی صلی الله علیه وسلد اینه کشتار عراض می آلیو عمل آت کابه وصد المرواب، واقعت عراض این لا کشتا الحرار هها آمد الثلاث (آبراید، عاید الهای این این چید تا عدالت الله علی السیمی از انواد وعی التلاث (التان حلمواد روی عداللات والران عدالی وجام وعرفی)

ا الإصابة في تسبير العبدالة ١٣٠٥، ٣- وأند التاب [2497]

الكفري وأموب بن موسي (ــ ١٠٩٤ هـ) از : اير الله و تكون .

الكمال ابن الهمام برزاس لمماه

کارد (جود) (۱۳۰۹ هـ)

هو محمد بن الذي من على ، حنون ولي معمى العامر الكسون الأبر عبد الله محسنة رئي والأمراق الديني الولد والموالة الحقيم مالكول، ومعن وعدت وقتري النبت إليا الرئاسة في المعار

من تصانیمه الاعتصار حاشیة الزهبی عمی الديم. وحاشیة على شرح كتاب «فرائع» الجمعير» وحاشیه على موطأ داخ «أسماع» «التطبين العادو»

] شجوهٔ احتور برکیهٔ ص ۱۳۵ ، املجم بازلدین ۱۰/۱۲ والأعلاء لفرکل ۱۳۲۰م]

ل

اللولوي :

غسن مهار باد المؤلؤي : را الغسي بل زاره

اللحام: را ابي بطال

التَّعين(= ١٧٧هـ)

ها طلب : وهرعت الله أنصال به البهال إلى كا من المعلمي سنفح اللام وسكي الحامل أو ما عال أصلم المدسون ملكن الاسكنار أو وأول جار من كيار أصلمانها ما الله وحلسائل روى عام أن المهلم وأني وهال وما تعم أن الحالم في حلك إلى دائل.

ا المديناج في ۱۳۰۰ وتركيب المدينة بالدولت المائد ۱۳۹۵، واليام ۱۳۶۸

اللحمي (١٧٨٠ هـ)

ه وَعَن بن عَمَدُ الرئيسَ ، أبو احيى ، الغروف بالمحمى ، فقيه مالكي له ندوه بالأدب و غديث . فيرواي الأصل ، نزل معاقس وتوق يا ، صف كدأ نعيدة .

ا من كنته التليق كم عن علوة الله التعليمة: أورة قيم أراة حرج ما عن اللغب.

والمسواهب احتيى تصمات دوم، والأعجم ۱۹۸۷ ارتبجرا طبورض ۱۹۷۷ و لمساج الدهاب ص۲۰۶ ومورواتا سره ۱۹ وها)

اللَّاقِ ، الشين (١٨٥٧ ـ ١٣٥ هـ)

هو عسمه بن صب ، اللقائي ، شهس الدي، أو عسد أنه على أهل مصر، فقيه مالكي حافظ المذهب. علقان أساد من السبح أحد زاروق وفيره ، كان الناس سكتون طليه و بتراحود ، وعد النعم بدقي الفتوى وفيرها. وهو أسو عسيد سراحس أبي عند أنه الشهر باحم الدين اللذي ، لا طرز (حوش) عرزة على تخصر خيل .

[شجرة النور الزكية من ٢٧١].

اللقاب الناصر (۱۹۷۳ ـ ۱۹۸ ـ ۱۹۸ هـ ۲

هو محمد بن حسن اللقائي ناصر الدين، أبر عبد الله. من أهل مصر، كان فصيهاً ما لكياً وأصواباً ، انهن إليه وقاسة المحلم عصر بعد موت أعيبه الشمس اللاني. وتسفيل من مائر الأقائل.

له طرر (حواش) على الشوضيح؛ وحاشية على شرح الحق على حم الجوامع.

أشحرة الشرر الركية من ٢٧٠ ، ومعيم الإقان ١١٧/١١ : وصعيم الطيوعات المربية وامترابة من117/1

البث (۱۲ – ۱۷۵ هـ)

هو المسيت من سعد بن عبد الرحم الفهمي و بالولاد ه أبو المراوى إيمام أهل معراي معمود حديثا وهها أذال ابن تعري يردي: «اكان كير الدبار العمر باه وأدر من بها في معمود بالحيث إن القائمي والشائب من أنحت أمره ومشورت ٨. أميله من خيراسات، وموادد في فلاشتذه ، ووقعت ما لخسط طاء وكان من الكرماء الأجواد ، وقال الشافعي : البيت أفقه من مالت ، إلا ان أصحابه لم يقودوا مد له تهايف.

| كأميلام (١٩٥٨ باوودينات لأعيان (١٩٥٨) وتذكرة المقاط (١٩٠٧)



المأثريدي (١٣٣٠ هـ)

هو عسد بن عسد بن عدو الاتر يدي، أو منصور. المسبت إلى "عالم لد " عالم بسمومد من أنّه التكلمين، وهو أصولي أيضاء الفقه على أي بكر أحد اليوزجاني، وتعد عليه الحكم الفاحي إسحاق من همد السمرقدي وأبو عمد عند الكرم را موسى اليودوي.

من تعمانيف : « كشاب الشوعيد »؛ و«ماكن الشرائع » في الفقه؛ و«الجدل» في أهول الفقه.

[تفوائد البينة من ١٩٠٩ والجواهر الصيدً]

اسازُرِي (187 وقبل 117 – 1870 هـ)

هو تحسد بن عي عسر الأسبي الدري، نب الل احماري لميدة في صفية الفيه بالإمام. فقي أصولي قال مساحب الديناج: «كان أخر المشتغفين من شيخ إلريقية منحفيق الفقا ورشة الاحتيادة ولم مكن في تصور للمالكية أفقه مد ولا أفور لذهبي عند.

له «إسماح خمصل في برهان الأصول لمبدونتي » ؛ و «تطبق على اللدوة » ؛ و «نظر الهوائد في علم البغائد » ؛ و «تسرح التطقير» لمسند الرهاب في عقر بحقد ان ؛ و «أبكتف والانباد على الترجم بالإحياد» .

وُ الديناج المدهب ص ٢٧١ ؛ روميات الأعياث ١/١٨٥ دار صادره وممجم الوّلين ٢٢/١٦ ؛ والأعلام ١/١٤١٧

مالك (۱۷۶ ــ ۱۷۹ هـ)

من كفيانيك (۱۱ للوطأ a) ولا تمسيع من يب القرآت: (وضع طفهم في «البلوطة ١١ وك «الرة عن العمرية () و (الرطاقة و إلى السكاني معد

[المجيماج الدهب ص ١١ ـ ٢٠ وتهدب النهفيد ١٨١٥ ووفيات الأعياد ٢١/١٥]

اللازردي (۲۹۴ ــ ۱۵۰ هـ)

هوعلي بن محمد بن حيب الدوردي سبته إل يهير ماه الدورد و صريبا معيرة واستطر إلى معاد إيدام في ماهي الشياطي ماكان حافظاً أن وهو أول من النب يد «أضل التفاصدات» و عهيد الشاع بأمر أنه العاسي ، وكانت له الكيانة الرجيمة عند الشاء وملوك مداد ، الهم بالبل إلى الاعتوال ، نول و معاد .

من تصاليقه: « الحاوى » في الفقه • ٢ جلله وه الأحكام المطلقاتية » و «أدب الديا والمن » و و اكثراً الزارد»

) طبیقات انشافیههٔ ۱۳۰۳ بر ۱۳۹۰ والتقرات ۱۳۸۴: ویژهلام نزرکی ۱۸۱۵ ا

عاملار ۲۱ ــ ۱۰۱ هـ)

مو عده من حرد أواخعه مود قبل بن الدائد الفرومي. شدخ خدر ب أواخعه عود قبل بن الدائد الفرومي. شدخ خدر بن ماس. الدائم الله عرضات أقل عدد كل آنية أسأله ثم تزايت وكيف كانت من كان ثقة منها ويواعاداً منفد أنها بالتدايس في بروايه من من وحرد وأحدت الأرة على بدات .

لوتمه « بيليم مجاهد به طبع لوتبرا بنطقة سكومة تشر | الهاميات المهاديات (١٤٤٥ ، والأعمالام كالزركل | ١٩٨٤/١

محساطين عد التكور (_ ١٩٩ م.)

هو علم الدائل عبد الشكور من أهل الايترائل وهي ماديسة عطيسة ساهد . فقية وأصولي جمي عمل ولاد المشعود (عالكم) فقياء الأكهو الدائر قنياء سيسر آباد . أم ولاد السيارة في قالت القدر

في لمانيمة - 9 منتم الثبوت # في أمنول التبيار

[النفتح النبل في طبقات الأصوب ١٩٣٣]. والأعلام كاركل ١٩٩٧]، ومعم الزلي (١٩٧٠]

اغت الطيري (۱۹۰ تـ ۱۹۱ هـ)

هو أحيد بن حدد اما بن عبد عب الدين الطري مي أهل مكاني فقيله شامعي، شيخ الغرم وحافظ العينال. استندعاته النظام مباسب اين ليسلم عليه الهديث طوح. إليه من مكاني وأقام مبده مدن

مى تصانيف : كتاب « الأحكام » ي الحيث « و» الغِرى لت كل أم الفرى» ي طبائل مكة : و«دخائر المقبى في مناتب ذوي القرمي».

الطبيقات الشاهدية لديكي فأبدر والسوم الإمرادية بالارونية والإمراع

عبدين أسلم (_ ٣٦٨ هـ) عبد

عوصما بن أملو بن مسلمه بن جدالله الأردى. أبو بمديد الله من طاراء الحسفية، كان عن قصاء سعرتند في أده معرس أحد تكبير، وهو من كران بالتريسي وان يكر عمدس الوان المسترقيدي.

إ المواهر الهية ٢٠٠/٠ إ

عمل الرافس و ۱۳۹ ـ ۱۸۹ ه. ع

هو عميد من الحس بن قرقد، بعث إلى نبي شب المرافقة المرافقة أبيرة من قري دمشق. مها قده أبوه المرافق بوله له أبوه المرافق، بوله له عميد بواسط، وقتلاً بالكونة راماً في عقد المرافق، وقتل المستاب أبي مشبقة عد أبي بوسف، من المحترف، وقال المستاب في الذي سراعتم أبي منبعة متطالبته المكترف، وفي المصاد المرشية وارفقال أم الولاء واستعجاء المرشية في عرافة إلى المساد المرشية وارفقال أم الولاء واستعجاء المرشية في عرافة إلى حرافة إلى حرافة إلى المستحدة المرشية في عرافة إلى المستحدة المرشية في عرافة إلى حرافة إلى المستحدة المرشية في عرافة إلى المستحدة المرشية المرشية في المستحدة المرشية المستحدة المرشية المستحدة المرشية المرشية المستحدة المست

أصل تصاليها و (ما الجامع الكبوية أو (ما الجامع الكبوية) و (ما الجامع المعامية) و والسيارة و السير الكبوية و وسائمة المعامية و والالمان الكبوية و والمان عبد المعامية كليب الكبوية والمان الكبوية والمان الكبوية والمان الكبوية والمان المان الكبوية والمان الكبوية والمان المان الكبوية والمان المان المان

] العوالد السيد ص ١٩٠٠ به الأعلام مريركتي ١٩٠٥-٣٠. وإنها اية والدياة أن و١٩٦٠-٣]

همد راغب الطاح (۱۳۹۴ – ۱۳۷۰ هـ)

هو عدد واقت من عمود بن هاتم الطبح ، من أمن حقب دمن كدار فصيلالها ، فرأ من مياه حقب وحفظ كشيراً من التوقي فتأتب وتعقد ، درس في الكلية الترجم خلب ، أم احتراب برأ ها ، والإنفاد عمواً ، العدم العلم العربي بن مشتق ، التمثل بالتعاوة ، وأشتأ الطفعة العلمية سنة (1958 هـ).

من تصانيف) «الطالب منبة في الدروس بديبة ». و« علاء البيلاء بنار بغ حب الشهياء ».

(الأعلام ١٩ ٥٠ و رسجم الزمين ١٩٥١ - [

همه بي سيو بي د ار د ابن مير ين

عمد قدري بات (۱۲۳۷ سے ۱۳۰۹ هـ)

حي وحال المصادي مصر ، معلم يتوي و تدامرة ، ودخل المدرسة الأسس الافأة قيا در وده ومقاي معرفة المعالى ، القاب في المتصب ، فكان سيتدرأ ق افقاكو القابلية ، ومنافرأ تقعدت عروز برأ المعارف ، فور برأ المعالية ، وهي أخر منافقة

من تصافيعه الطلاحكاء الشرعية في الأفول: تشخصية (م) والمرشد الجيرات إلى ممرقة أمول: والدائدان والقامول أنعال والإنصاف القضاء على مذكلات الأولاق ().

| الأملاء للرزكي ؛ ومعاجبهِ الطومات ليركسي | ١٩٩٨|

محبي اللدين النووي (. . . الدور.

اللذي وعبد بن سليمات ال**كرد**ي : (1 الكرد). للدر

الرداري (۸۹۷ ـــ ۸۸۸ م.)

هوعل من حليمان بن أهمان محد، علاه الدي الهراوي مسلم إل إمراء إلى جدي قرى تاميل مسلمان الشيخ المدفعة حريق جاز رئامة الذهب مدار كان يعيها حافظة الدروع المدال وللدروان وشأبها برالدي إلى معشو وتعلد به أو رنص إلى الدهوة فرمكة

من مصاحبات : « الانصاف في موة الراجع مر طللاف « تصالبة صدات ؛ ودالتميع الشع في مواير أحكام المنتج «٩ وهانحر بر السفايا، في جأبت علم الأمود ».

(الصنود الملاسع ٢٢٥ ، ٢٢٧ ؛ والأعلام للركلي الارداء والنبج الأعدق براحم أصحاب الإرام أهمال

المرتبتاني (۳۰هـ۹۹۳ هـ)

الرغيال

هو على بن أي بكر بن صد الحليل الفرعال الرئيسال، مرهبان الأبس. مستند إلى «مرهبان» وهي مدينة من فرغانه وراه مسجود وجمعودي من أكابر ففهاه الحنفيدي وكناسه اللغاية شرم بداية البندي المفهرر تعاولا

مر تنصابيعه أبصا والمنفى الفروع به واره فتارات خواران» .

[الحواهر النضبة ٢٨٣/١٠ والموائد النهية من ١٥٤٠ والأعلام للزركل فازممها

الرق (۱۷۵ ــ ۲۱۹ هـ)

هو إستماعين بن بحيل بن إسماعين انزي، أبو إبراهم من أعلى مصر وأصنه من مؤاينه . صاحب الإمام الشاهمي. كان زاهداً عالماً مجتهد فوي الحمعة الحواصاً على العالي الدقيقة، وهرإمام الشاهية، قال به الشاهي «الربي ئاجر مذهبيين

من كتمه الدالجامع الكبير 11 باو 11 جامع الصمير 10 و«القنمر»؛ و«الترفيب في الطم».

[طفقات الشاهدة للسكي ٢٣٩٨١ ــ ٢٤١٠ ومعجم الزلفان ﴿ - - م |

السنطهري

عسماس أخد الحسين فعر الأملام الشاشي برا المدالي

میکن : ر: منلا میکین

مبلم (۲۰۵ سا۲۹۹ هـ)

هو مسلم بن الحجاج بن منفو المنتبري. من ألهُ الحدثين. ولد منيساليون ورحل إلى الشام ومصر والمراق و طبلب الحديث أحذعن الإنام أحدان منبل وهلفته الارم البيخاري وحدا حدوم أشهر كنبه الصحيح صلماء

جع ميه ۱۹۹۰ حديث اندهها من ۲۰۰۰ مهيت مسموعة ومسخيته بن ضحيح البغاري مزاعيث

امن تحمانيهم أمعها الالمسائد الكواية مرتب على الترجال وكتاب «العقل» ، وكناب «سؤلات أحده ؛ وكتاب وأوهام الهدلين ور

[تدكره الحفاظ ١٩٠٧/ ؛ يوط والت الخفاطة ٣٣٧/١ ؛ والأعلام لنردكل مايماه [

معاذاتي حيل (۲۰ ق) هــــ ۱۸ هـ)

اهو معاذ من حيس بن عصرو بن أوس الأعماري لخررجي وأدوهه الرهن صحاي جليل إيام الفعهاء وأعلف الأمة ماغيلال والحرام أميم مسره ليباني عشرة ساغم شهواليعة العفية ، توشهد عاراً وأحداً والتناهد كلها مع رسول الله فين أنه عليه وسلين

جمع النفرآن على عنده الرسول صلى الدعلية وسمور وكمان أن الذبن يعتود في وثاك المهدر منته السي صلى ال علب وسنوده غروة تبوك فاعب ومرشداً لأهل اجي، وق طبحة ت الن معد أنه أرمل منه كنارة إليم يقول يودويل معشت إليك حيو أعل» قدم من اليم إلى الدينة في عولاية أبي مكرتم كان مع أبي صيعتهن الجرام بي عود الشام. ولما أسيب أبو مهيدة في طاعون عنواس المتعلف بعادل وأقرم مسرر فالت في ذلك العام .

﴿ `وْصَابِهُ فِي تَسْرِ السِيحَانِيةِ ١٣٦/٢ ؛ وأَمَارُ العَانَةُ £/٢٧٦، وحلية الأولياء ﴿/٣٧٨، والأعلام ﴿/٢٩٨]

هعين العابين **مسكن**ين : ر: منهز مسكن

المري الزشيدي (... ١٩٩٩ هـ)

خواجه من عبد الرزاق من محمدس أحد. الشهور بالمعرب الوشيف رمعوني الأحس مواأعل الارشيداء عصور وكنانب ولادناء ووهانه بهبار كبان مافيلأ صامب برعة وقصاحة, حفظ القرآن مبلخه, وأحديها عو العلامة عبد الرحن البرأسي وعمد الغاب وعلي الخياط, ثم فتم العدهرة، وجناور بالحامع الأزهر، وأخذ عن ضيعخ كشيرين، ولارم العلام الشير طبي، وبه تخرج برج في المدوم السقلية والعلية ، ورجع إلى عدد وصارب شيخ الشاعبة، وعكف على تعدريس، وشهر با شهرة كبيرة.

من مؤهانه : حاشية على شرح المناج للرملي -

[غيلامية الأثر ٢٣٣/٠ ؛ والأعلام ١٩٩/٠ ؛ ومعجم تطوعات البركيس من ١٩٣٨ ومعجم الزائلي ٢٠٠١/١)

مكحون (۱۹۲۰هـ).

مكحياً. في هوابن سهراب، أبوعيد الله، ويقال: أبوأبوم، ويتقال: أبومستم. مول همهل. أصله من العرس، دمشمل. همه الهمي. أعلن معهر، وجع عامها، وانتقل في الأمصار، عدد أرهبي عام أهل الشام وإمامهم. قال عبي بن معين: كان قدر باثم رجع.

﴿ لَنَهُ كُورُهُ الْخَلِقَاظُ وَأَوْدُو وَ وَفِيقُتِ الْهُمَائِدِ وَ اللَّهِ وَلِمُ اللَّهِ وَلِمُ اللَّهِ وَا مَوْرُوهُمُ وَالْأَحْمُ وَالْمُعَالِّقِ وَلَا مُعَالِّمُ اللَّهِ وَلَا مُعَالِّهُ وَلِمُ اللَّهِ وَاللَّهُ عَل

ملاسكين (ـ ۱۹۵۹ هـ)

هو ميون الدين الفروق المعروف بسبكر، ومالا مسلكان فقده حسمي، علل ان فاعدن في رسا نفسي (مجسوم الرمائل ص ١٣) عن شرح الأشاء تحمد هية الله أب قال: «ومن الكت، الفراء مالا سكان عن الكر الدم الاعلام عل حال بؤلف، فكان عهول الذل.

. مان تحساناته شرح گز ادمانی تلسمی بی بروع العاد همس.

[له ترجمة موجوة في كنشف المطنود من ١٩٥٨] ومعجم المؤلفين ٢٩٣/١٩]

الموقق (الحسن)

. العواسة القُدَّ في العدالي عليد في قدامة : و . أن قدامة



الناطسي: ﴿ مِدَالِمُنِ الْبَالِسِيِّ

الناصر الملقاق: ﴿ النمانِ الناسِ

فاقع (ــ ۱۹۷ هـ)

باقع الدق أنوعيد الأمول هيدالة برزعوس الخطاب عهد الخطاب من أنه البادي بالمدند بيلني الأصل عهود الدسيد أصابه إلى عمر صعراً في يعمل مدويه. كان علامة و فقه الدين متعماً على رياسته أدباه عمر بي حيد العربر في معراليقياً أماية المدن الكان كثير الرواية العديث ولا يدرك له حطأ في حيم ما رواد.

[الأضلام للنزركي ١٩٩٨م ووسانيت الهابت ١٩/١٥ ووفيات الأمياد ١٧/١٥]

المخفي ، إبراهم بن إز بلا: ر: إبراهم النخمي

الساق (۲۱۵ ـ ۲۰۳ ه.)

وهو آصد برخل برشیب ، البنائي الإدام نخدت مناب البنائي الإدام نخدت مناب البنائي الادام نخدت و بناب البنائي الدائم و جناب البنائي الدائم و التي و بنان حيث مرح ، أد استعر عصر ، قال إلا شرعه بي آثر والا أثور من شرط السندري ودسم ، شرح إلى دخش فاعل على مصائل معاوية ، فأسك ، وفضر دو في باديم وأخرجود . فعرج قاصداً مكان وبارات في بارمة مقشطان .

. من فيسانيه - السن الكوي - وه ۱۰ عمر د مم السن العسمين - وه العسمياء - وه العسائس علي ۱۱ ما طبراني الميم مرادي

ا به كوم العلاقة خالفيزه والأعلاد ليركاني ديره م. والمالة والهوة (1999)

السفى (١١٠٠ وعد العمر ٢٠١ هـ).

هما مسد القامل أحدام تصويره أبي بركات والطا الدائر المستدير من أهل ديرة الامراكي والصيات : واطاله فهال طلية حملي أثاث إماماً أثاماً الطاق الألمانية المستدم والأصول الديماً في الحديث وإمالية المهدامي المكردين والموافر إدار والمدائر أكدال الدائم من الديم المعدول العالم إلى الخيرين الموليا والمستهدر وطاء عروامي الحاليان في الموليان

ا من تصافیحه ادکو سهائی ۱۹ میرستهی و اتبیده و ۱۰ النوای ۱۱ ق. سمروه - و ۱۱ لیکنانی او نسخ النوایی و ۱۱ لناره ای امری انعه

ر الفلوات بهية من ۱۰۲۰ وا مواهر العدو من ۱۳۶۰ و تأکيف باز ۱۹۶۰

عوج بن أي عربه : ﴿ الوحفِيةَ

ر البوري (۱۳۱۱ ـ ۱۷۹ هـ)

هم بعلمی میں سوف در حری ای حسن در سودیا (آء المحدوق) آلو درگریاد علی العلی اس آخر طوف ای فراد حجوال مالدوی دملق داخلات فی الفته الداخی واحداث والفاد تعدال دملق داؤاد در ارسال

ا من تصديبيده (۱۱ انصاع شرع الهدام - ۱ ياكمه (. والروض (الصديبيرية) و الليماج شاخ صحيح استاديني . الفيداراة

(آسينفات الديران ماه للسبكي (1986 - ولأعلام) الروكني وزود (- والمعاور لرهرة (2017)

ھ

المسيني وأهمدين جحرتان الراحج هيبس



الواحدي (١٨٨٠ هـ)

هو عي من أصد من همه الوحدي البيناليون ألو الحسار أكاله من أولاه التحري أهله من ساوة (لينياه عن العادة حجاج خراسات)، فقيد شاهي، والمداعد علم ال التعلق كان إلما عاداً برعاً عاداً رئيل سينون

ص معديقة : « البيسط ۱۰۰ تولد توليط «؛ وه لوليوه كليه في النيسية وه أموال البول»

ا طاء مامه الشاهية لإس السكمي ۱۳۸۳، والهجرة الزاهرة ۱۳۶۶ وينجه المؤهان ۱۳۶۸

الولىد بن أي بكر الألكي (١١٠٠ هـ)

هو الوليد من أي يكترين عظم بن أي زيان أو المسائل تعمران وصدا المعر المهرى المراق الم الاطائل من عباه الماكلة إرام راوية الطل كانافة أب كتبر للساع والكامة في بناء وي العربة المام الكتبر الى الادارشار والعراق وحراسات وتابراه تبي وهاد إلى العالمات الاي في في ردائلة عن صح من عادل فقيت

منيد أسويكم الأسري، وروي عنه أبويكر الهروي وعد. - يني القابط.

س نعمانية (: الوجازة في صحه القول والإجازه ا

[شهره النور الزكيه ص ۱۹۷ وضع الطب ۱۹۰۷: وتاريخ بغد د ۱۹۳۳ و ۱۹ مواد و لأعلام ۱۳۹۹]

ي

يمي بن معيد الأنصاري (__167 هـ)

يعي المساوري من مندي أن فيس الأهداري الحرى الو منهية الماري اللهية ، ديمي اكان حجه في الحصف، منهية الكان فاضة على الخيرة الروي عمد ترهري وما لك والأرزاجي ، وهذا الشوري الكان يحيلي أجل عند أهل المارية من الزهري النهد له أبوت بالقمس، همان حين تسم من المديسة) لا ما توكست به أحد أقفة من نجي أمن

[تشاريب الهديب ٢٢١/١٦ ؛ والتحوم الراهوم ١/١٥٠/ والأعلام الزركل ١٨١/١٨]

عبي بن معل (١٥٨ - ١٣٣ هـ)

هو بعدى بس معين بن عود من ياد الري بالواء . المهمد دى أمو ركر با من أنه الحايث ومن عن رجاء . المداء المفني سبد الخاص وقاء أس حجر المستلاني : الإيرام الجرح والتحايق وقاد الن منبل " تأخف المارحان» أكد أبواعل مراج أوى المعدى الماروة المنان حادة .

ا من تهراسيم : « التدريخ والملل » و و «مرة: حال »

[الأعلام لمركني - ٢٠٨/٠ تن وله كرة العداد ٢٠٨/٠ و. ويقيد النهام ٢٨٠/١٠٠ [٢٥٨]

يرجد بن أبي حبب (٥٣ ـ ١٩٨ هـ)

هو مراحدي أن حيب و موايد أردي بالولاد كان أسود موالية أصد مراوطة أكان أمد تازان حل إليه عمران عد العراز العدر إسل وكان أن من أنفهر عود الديل والقد عمر، وأرز العد الديث وهيدين إسحاد عمرهم أراد كرة الحفاظ ١٠٢١/٥١ والهناس ١٩٣٥/٥١



فهرس تفصيلي



فهرس الجرء الأول

الفقرات	المنوات	الصفحة
	تقديم الوذارة	A = *
35 - 3	مقدمة الموسوعة	VI - 1
	اقففه الاسلامي ء والتعريف بالموسوعة الققهية	
11-1	ألفقه الاسلامي	42 - 13
١	تمريف الفقه لعة	5.5
r	تعريف الفقه عند الأصولين	1T
t	تعريف المقدعت الفتهاء	11
·	الأتجاظ ذات الصلة بلفظ فقه : من ياشرع ، شرابعة	4 - 10
	وشرعة , تشر بع ، اجتهاد	
17 = 11	الفرق بين الفعة الاسلامي والفقه الوضعي	1.
17	الأطوار التي مرب العف لاسلامي	۳۲ _ ۲۳
11	العور الأول: عصر السوة	. i
10	الصور التاني : عهد الصحابة	10
11	الطور الثالث (طور الديمي	TY
T T	الطور الرابع : عهد صغار التابعين وكبار نابعي التابعين	*1
TY	الطور الحامس : طور الاجتهاد	FΥ
fA.	علب أصول الفقه	~7~
۳۱	طبعات اتجندبن والففهاء	*1
**	مقاه المداهب وانتشارها	†4
+1	عراغدا .	1.
FA	قفال باب الاحتياد	17
**	مجمادر الاجتهاد	15
t.	السألة الاولى : حول السنة	ti
ŧ١	اللـــألة الناتية	ξħ
11-17	تقسيمات الغفه	$a_1 = i \vee$
ĘŸ	فقسيم مسائله باعتبار أدلته	٤v

فهرس لجزء الأون

	-V- V- V-A	
العفرات	العنواق	الصعحة
įr	تقييم الغمه بالعيبار موضوعاته	ŁA
11	العسام العقد باعبشار حكمته	11
V: - (*	النمريف بالموسوعة الفقهية	V1 - 41
£ a	نطو بر عرض الغقه و(الثدو بن الجماعي)	a)
ŧ٧	تعريف در الموسومة (4	•*
14	أهداف الوسوءة الفقهة	• 1
(5)	الدينغ لموسوعة المقهبة	# t
01 01	مراحل مشرقيع الوسوعة الفقهية في الكويت	eV _ 65
٠.	(أولا) : الدورة السابعة	41
۵h	(كانيا) كدورة الخالبة للمشروع	a y
0	متسملات المرسومة	93 = 9A
97	موصوع الوسومة	40
ቀነ _ ቀየ	رائعی دا پیرخ عی الوسومة	•1 <u>-</u> •/
a t	الميات أل لهبات	• A = -7,
*1	ب البرجيم الشخصي	•1
0.0	بال فَدَاتِ المَّمِيةِ - المَّدَاتِ المُمَيِّةِ	۵۱
*1 - *1	ملاحق الموسوعة	37 - 31
*1	أ_ترجه الأنلاء	1.
eγ	ر. ب <u> أمبول العقب وتوانع</u> ة	ή,
ø.A.	لحال المتعدثة	11
47	وليعرب أسترته	31
14-11	حطة كدية المبسوعة	V- — 1f
71	ترتيب البوسومة الأعبائي	78
74 — 77	تعسيف المصطلحات العقهية إ الأصلية سالعرعية مدالعاتما	74
11	عرض الإغاهات المعهة	7√
٦v	الأسلوب والمراسع الأسلوب والمراسع	34
74	الأدلة وتعريجها	V ·
		•

فهرس الغرد الأول

المفراب	المنوال	المعجة
٧٠	المانية المانية	V ³
3-1	أغة	VV v a
i = i	د'√ ا	v A = v V
TP 1	ju [⊤]	11 - VA
'-'	اللبحث الاول	VA.
	تنعر بعدر وتخار والبيان أحكامها العامة	
۰_ ۳	المحت تدي	A:=YA
	حقر الأبار لاحته الموات ونصل حق الناس دانها	
۴	أولات حفرات لإحناه للوب	VA
ŧ	المامير بـــ نعلق من العامل فاء الإعار	71
:=:	المحت فالت	$\forall k = v_{\tau}$
	حد الكثروق فالد لما وأثر احدارهم بدهو	
	وبمعاس آدمي فيعطاهم أوره نجاسه	
1 14	البحث أرابع	$\forall a = \forall k$
	أتر وقوع حبوان في النغ	
41-4.	ليحث الخامل	24.774
	تطهم الآبار وحكم تعوامرها	
70-75	المبحث تبادس	1, - 1,
	الله المكام حاصة	
**	أبار أرض الفقاب وحكم التعنهر وانتطهم مانها	M
77	البأرائني حمسه بالمغبل	•
~_ `	-	17
	آبق	1,7
	اشو:رباق ۱۳	
۰ _۳	آلِجـــر <u>َ</u>	۱۴
ν_)	آجن	11 - 17

فهرس الخزم الأول

	•	
الفقرات	العبران	المفحة
	آزاب الخازء	18
	ر : قشيده الخاجة	
ı _ ı	,s ^r	10_18
T_1	آدمي	10
	آمن	10
	ر: آچن	_
۲-1	ر. بن آؤائق	11_10
*-1	آوټ	17 13
	آكلة	**
	ر : اکلة	اجنا
14-1	JT	1.4 - 14
T-1	ليحث الأول : معنى الآل لغة واصطلاحاً	14 = 17
VT	البحث التاني (أحكام الآل في الوقف والوصية	147 - 48
ŧ	الامآل عمد صلى الله عليه وسنم	٠٠٠ الرا
	مجمد صلى الله عليه وسلم الذين لهم أحكام خاصة	۱۰۰ ک
٦	كم أحدًا آل البهب من العبدقة المفروضة	ξ <u>.</u> γ
١	دُ الآن من الكفار بـ والنذور وجراء العبيد	الإي التي
	شرالأرض وغلة الوقف	وما
1.	ك أحدُ الآن من مندقة التطوع	(m. 118
17_11	لمحث الثالث : موالي آل البيث والصدفات	\ · • _ · · *
14	والهاششمي وكاته لهاشمي	۲۰۱ دفع
18	الذالهائشين على الصدقة بأجرامنها	
11		$i \cdot i = i \cdot i$
14 <u>- 18</u>	هت الخامس : العملاة على أن النبي صلى الله عليه وسلم	۱۰۰۹ یا ۲۰۱۷ ای
17	البيت والانزمة الكبري والعسري	J 199
17	ئم سبد آن البيت	K- 199
1.5	عماب إلى أن السبت كذباً	ν i(ζ)

فهرس اجزء الأول

الفقرات	العنوان	الصفحة
1-1	μΩ	1-1-1-1
۱	التعريف	1.4
•	أولان الحكم التكليمي لاستممال الآلات	1.4
٣	ألات اللهو وأغمب	1.4
1	آنة الذبيع وأنه انصيد	100
	گات جمهاد	1-4
٦	كات استبعاء القصاص والفطع في السرقة	1.4
ν	آلات الحمد في خدود والنماز بر	4.3
Α	تافيا أكانت العمل وركاب	4+4
4	قالئا أألة المعاوان وأفرها في تحديد نوع الجنابة	1+1
, ,	آثة	114
144	آمين آ	My=M
١	معناه واللقات التي وردب فيه	111
•	حقيمة المتأمين	111
Ţ	صفنه (حکمه انکلیفي)	111
1	نسخي القوامية عن بمآمين ()	111
•	مواطن لتأمن	114
	أولان النامين في الصلاة	111-111
•	التأمين عفب العائمة	111
٦	ارتباط اشأمين بالسماع	111
Y	تحري الاستساع	117
٨	الإسواريا شأمين والجهيري	111
•	القاؤنة والشعبة في التأمين	VYT
١.	الفصل بين n أمين n وبين (ولا الضالين) 	118
11	تكوار آمين والزبادة بعدها	115
11	ترك التأمين	* 5 *
٦٢	عدم انقطاع القراءه بالتأمين عني قراءة الإمام	110

فهرس (خره الأول			
القفرات	المنوان	العيفيطة	
11	التأمين مقب الفاغة حارج المبلاة	110	
10	التأمين عني الضوت	110	
14-11	ثانيا : التأمين خارج الصلاة	111-111	
12	التأمين على وعاء الخطيب	111	
17	التأمين على دعاء الاستسقاء	111	
14	التأمين على الدهاء دبر الصلاة	1113	
I - M	آنية	VU=17I	
•	أولا ; افتر بف	119	
14-1	الذي يُ أحكام الآنية من حيث استعماها	171-117	
12-1	أ _ بالنظر الى ذائيا (مادتها)	157-114	
۳	النوع الأول: أنية الذهب والفضة	110	
L	النوع الثاني : الآنية الغضضة والضمية بالقضة	NA.	
•	النوع الثالث : الآنية المسوهة والمنشاة بالذهب أو انفضة	111	
1	النوع الرابع : الآنية النصيمة من غير الذهب والفضة	111	
•	النوع الخامس ؛ الآنية المتحدّة من الجند	14.	
**	النوع السادس : الأواني المتخذة من العظم	171	
15	النوع السابع ; الأوني من غير ما سبق	177	
10-14	ب _ آئية غير المسلمين	171 - 177	
11	آنية أعل الكناب	177	
14	⁻ ب المشركين	174	
17	تالثاً : حكم اقتناء آنية الذهب والفضة	111	
14	وابعاً : حكم إتلاف آنية الذهب والفضة	176	
M	خامساً : زكاة آنية الذهب والفقة	176	
	آپــــــ	175	
	اتظر : إيامي		
۲—۱	آبت	170-171	

فهرس الحزء الأول

الغفرات	المتواث	الصفحة
7-1	اب	VYX = \114
7A = 1	إباحة	150-157
1	التعريف	157
۲	الألعاط ذات الصبة : الحوار ، احل ، الصحة ، التحبير، العقو	177
٧	أتماط الإباحة	175
А	مي له حق الإباحة	111
Ą	الثارع	111
1	_ الحبء	175
١.	دليل الإباحة وأسبابها	115
3.3	أجد البعاء هلى الأصل	15.
17	ب_ما جهل حکم	151
15	طرق معرفة الإناحة ; النص ، السبغ ، العرف ، الاستصلاح	19
	(المبتحة الرسلة)	
۸ŧ	متعلق الإباحة	161
10	المأذون به من الشارع	141
13	الطلب الأول : ما أدن فيه الشارع على وجه التملك	177 - 171
	والاستيلان	
w	المطلب الثاني ; ما أدن فيه الشارع على وجه الإنتفاع	1,54
14	المأذون فيه من المباد	154
11	إياحة الاستهلانة	ודד
۲.	إباحة الانتضاع	141
3T_{1	تفسيسان الإباحة	174 - 154
17	1_اتفسيمها من حبث مصدرها	177
17	مباسد تقسيمها باعتبار الكلية والحزنية	1TT
Ť E	آثار الإباحه	176-177
#1	الإباحة واقضمان	141
r.v	حاششي به الإباحة	178

فيبرس الحرم الأوب

الففرات	العبوات	الصفحة
$\tau_1 = \tau$	<u>ئ</u> اق	ነሮች ነድው
4	التعرابق	178
۲	صعه الإياق (حكم التكليمي)	127
	م يتحقق الإراق	147
ı	أغد الآمق	127
•	صلة بد الآخد للآمل	17%
1	لإنعاق على الأمني أثنوه إمافيا	157
V	صماد ما يتلمع لأبنى	141
٨	دية الآمق تن تكون ؟) PY
1	ضيع الأسن ومعنو يجهلواع	ነዋነ
٠.	المشار الإدق عبدأ في العبد	\ ™ Y
77	إلدق الصدامن آخمه	146
1.5	عنتي الأمق فس رده	174
15	ره الأنق و لجلط فيه	
74	نصرفات الآبي	\TA
/ 0	إباق العبد من غير فالكه وأخذه	ነፖለ
11	تكاح روجة لآبق	
17	إياق العبد من الغنسة قبل القسمة	
1/4	اوعاه ملكية الأبق ومتى شنت ؟	
11	ركاله الفطرخن لصد الآبق	141
٧.	عفويه الإباق	177
۲ – ۲	ት ኑ !	$H_{1}=\rho_{4}$
	ابنداع	11.
	الطراز باعة	11-
1 - 1	إعدال	117-115
1 1	بإيواء	$(v_2 = v_1)^{-1}$
•	التعويف بالإيواء	184

فهرس للجزء الأول

الفقرات	المتوان	المبغجة
۲	الألفاظ ذات الصلة والبراءة والبارأة والاستبراء الإسقاط	111
	الإقرارة الغسيات والخطاج التوك	
AT.	صَّقَةُ الْإِيرَاء (حَكَمَه التَكَلُّيفي)	161
VI.	أنسام الإبراء	\tv
1.0	الإبراء للإسقاط أو الفليك	VIA
11	غلبة أحد المنهين أوتساريها	MA
14	الحتلاف الحكم بالحتلاف الاعتبار	145
T1 _ \A	١ أركان لإبراء	•1-115
11	الجديفة	14.
1.	الإيجاب	\•·
tr	القبول	141
11	رد الإبراء	1ªT
**	الميرىء وشروطه	105
T.A.	التوكيل بالإبراء	141
11	إبر • المويض مرض النوت	101
*.	ءكمبرأ وشروطه	101
*1	البرأحته (المعل) وشروعا،	100
7A_77	١ شروط الإبراء في ذائه	1 1.1
74	أ ــ شرط عدم منافاته للشرع	ኒ ቀ ፕ
۳ŧ	مباحد شرط سبق الملك	1*1
**	الإبراء بعد سقوط الحق أودنت	1.04
m	ــِــــــــــــــــــــــــــــــــــ	100
17 _T1	و موضوع الإبراء	17 - 12.
t·	الإبواء عن الدين	17.
11	الإبراء عن المين	17-
41	الإبراء من الحقوق	131

فهرس الجؤد الأول			
الفقرات	المنزان المنزان	احف ص ا	
L ≁	لإبراء عن حق ندهوی	171	
i t	أنواع الإمراء	135	
1*	شمون لإبراء من حيث الزمن والقدار	יארי	
13	مو باله من حيث الأشخاص	172	
4. — tv	١٠ النصيق و لفقييد والإضافة في الإبراء	11_114	
tA	أ ـــ "تعليق عني شرط	176	
±1	ب بـ النقيية والشرط	170	
• •	ج _ الإضافة	155	
41	لإنواه بشرط أدانه المعقن	155	
ar .	لإبراء بعوض	128	
• {	الرجوع عن الإبراء	110	
••	بطلان الإبراء ونساده	174	
*1	اتراوراء	138	
•1	سساح الدعوى بعد الإبراء أنعام	14.	
**	الزالإقراديعه لإنزاء	44.	
T-1	إيراد	141	
	أبرص)vi	
	الظرة يوص	Wi	
	إبر يسب	191	
	الظر: لياس	191	
14-1	ابعباع ، ۷۰	^ - 199	
1	لتعريف	/74	
r	وألمدظ ذات العبلة : القرض ، القوض ، الوكالة	IVT	
7	صفة الإبضاع (حكمه التكيفي)	۱۷۲	
Ę	حكمة تشريسه	177	
•	حبيفة الإيضاع	W	
*	ما يترتب على الإنضاع بلغظ المصارعة	176	

الهرس اخره الأول المارس اخره الأول

الغقرات	والعبوات	الصفحه
٧	الإنصاع يأشاط أحرى	1771
λ	المتعاج الإنصاع وانتضارية	ועי
•	شروط الصبحة	ועי
4.6	من علك إنصاع الدل ؛ المانك و المصارب و انشر بك	194
- 11	الاعتبار الشرعي لمسطع وتصرفانه	170
11	غراه المبشع المال نفسه	100
17	تلفي المال أو حسارته	wi
11	اعتلاف الفامل ورب المال	197
1.4	امتياه عصد الإبصاع	TVA
r — '	<u> 160 j</u>	YVA
1 1	ونطاك	$t \wedge t = t \wedge t$
r_'	أنطح	141
r _ '	أبكم	141 - 141
f=\	إمل	144 - 144
	<u>ا</u> بلاع	145
		الطر: بلغ
Γ_\	ابن	146 - 19 ₆
£ — 1	ابن الابن	144
r = r	ابن الأح	V V = V V I
c = l	ابن الأحت	$^{1}\Delta\Delta = 5\Delta Y$
t 1	ابن السټ	, 44 — , 44
4-1	ابن الخاك	188
7 — 1	ابن 1-14 لم	$i_{i,j} = i_{i,j}$
цт,	ابن السبيل	i i i i + i i i i
4 - ,	ابن العمّ	$, \alpha + , \alpha)$
$\epsilon = t$	ابن العمة	157

فهرس أخره الأول

الفقرات	العنوان	الصفحة
• _ •	ابن اللبوب	117 = 117
7 1	اين الخاص	155
r_'	أبنة	131 - 137
7-1	ple!	139 - 158
7-1	أبران	154
4-1	اتباع	114 = 110
	اغبار	151
		الالا الخردعا،
7 - 1	اتحاد الجنس والنوع	144 = 144
١	اتحاد الملحكم	155
3 - 5	المحاد فالسيسية	$t \cdot t = t \cdot t$
	المُعاد السلة	7+1
	گود المبت در این در	
*? = 1	اتفاد الفيلس	₹1 ٣_ ₹•₹
١		۲۰۲ تعرید
A Y	النماد المجلس في العيادات	र- ०_ र-ा
۳	وضوء مع انحاد الجلس	
1	ئىء ئى بېلىمى واخد	
6	لتلاوة في عطس الواحد الدران ال	
٦	والجلس وأنواعه	
٧	~	T+1 سجودا ما
٨	عن السي صلى الله عليه وسلم مع انحاد المحلس.	
1.7	ما شترط فيه اتحاد لحضى	*11" - 1.*
1	دا بق به التعاقد في الجنبية المراجعة التعاقد في الجنبية	
1.	لول مع أهاد انجلس التدريق	
11	والمحاد المجلس	۲۰۱ بېن قط

فتهرس اعوه الأول

العفرات	العنوان	الصفحة
v r	فالباب المالص في الأموال الربولة	7.3
14	العاد المحسن في السنب	4.4
14	القاء العدي والمند شكاح	6.4
13	الداخل المدنة والإخرام مع اتحاد اعمس	4.4
3.5	تداخير فدية غير احبدع	114
3.5	للداخل فدية الحدع في الإخراء	115
14	الفائد الجنس في المألف	715
7.	الفادعلس الخبرة	*1.
11	تكررانفلاق في انجيس واحد	*1.
••	للعبال بال الطلاق وعنده	*41
**	تكوارطلاق لهرالله حربان	715
*1	تكوار الطلاق مع العمف	717
rø	الكوار الإيلاء وراعسن أواحد	Y VT
* 1	عبدالفسراي الغهار	YIF
	انزار	me
	الظرر ليوال	rış
r = v	انصاق	ויז = פיץ
1 - 1	انكاء	115-110
4: _ '	إتلاف	111-111
٧	الأتفاط ذات الصلة والإعلاك التلف وانبعدون	117
	الإفسادي الجنابة والإضراري لعصب	
۳	صغة الإنلاف (حكمه التكليمي)	717
t	أنواع الإنلاف	TAV
r•	الإنلاف الشروع وعبر لمشروع	***-*14

فهوس الجرد الأول			
المغرات	العنوان	المفحة	
	أولا : الإتلاف المشروع المتغل على مشروعيته	YIV	
41	ثانياً _ إتلاق مشروع وفي ترتب الضمال عليه خلاف	111	
11	ثالثا _ إنلاف عُصْفِ في مشروعينه	44.	
1.9	رايعاً _ إتلاف غير مشروع بوجب الجراء حقه لله	7 4 4	
የካ	عل الإنلاف	ttr	
14	طرق الإثلاف	रस	
4.9	الإثلاث بالنسب	717	
17	مر نشعه الدواب	771	
۳Y	الغيبان	770	
ŕŧ	ما يشتره الفسمان المتلمات	T'Y a	
۴٦	كيمية التضمين الواجب بالإثلاث	155	
TY	الإكراء على الإنلاف ومن عميه الضماك	173	
TV	أثر لإتلاف في تملق النبض وإسفاط لأجرة	TTY	
ĘΤ	للعدوث الاسترداد بالإثلاف	***	
ĘĘ	الإتلاف بالسرابة	111	
1.0	الإتلاق تتبجة التصادم	TTA	
EV	إتلاف بعض النقول تسلامة السفينة	444	
••	إثلاث الأحيرو تستأجرنا في يدء	***	
*1	إنلاف لمغموب	44.	
≢Т	إنلاف اللقطة والوديمة والعاربة	***	
r = r	۲۰ إنمام	'Y _ 1#1	
	اثهام	FFY	
	الغار : تهمة		
(1-1	ر-	1-111	
1	التعريف	***	
7	القصدان الإثبات	42	

فهرس الغرة الأقول ا

العقرات	العنوال	الصفحه
- ´-	ا من بکلف الإقدات	tre
Ł.	العل هوقف القضاء بالإشات على الطلب ؟	trr
1' - 0	طرف إفيات الدعوى	11100
3	り	tri
	حجية الإفرار	**1
	حرنبه الإفرارين فلرنى الإنبات	^ነ ኛ ም
4	ام يکون الإفار ۲	T T' 9
٠.	اشهادة	742
33	45.	787
31	دلين مشروعيته	777
¥F.	مدی جمچینها	***
14	المفصاء والشاهد والنمن	177
τť	حق الاستخلاق (الهب الجنيق)	774
17	اما پېشى بە	rr4
tt	المجلف عبد	***
γa	أفتماء أالوس والمصابخة لهيها	Tt·
15	الغليظ اليمار	11.
7.	التجالف	111
7.5	<i>ાનું</i> મ	113
**	المكول عن انجين	717
F -	أفضاء البرغبي بعلمه	ric
71	الفصاء بالعرايبة الفاطم	111
77	الفصاء كناب الفاصي إق القاصي	7 1 0
TT	محل الهضاء يكواب القاصي والبروطة	Y4*
F1	حمية الحط والحتر	717
40	القعباء بمول لفافه	111
	القصاء والعرعة	YEY
TV	اتقصاء بالعرامة	7.87

	ههرس الحزء الأون	
القفرات	العنوان	الصفحة
**	القضاء بقول أهل المعرفية (الخدرة)	114
۲٩	النصاء بالإستعماب	TIA
£1	القييناء بالقسامة	TEA
11	انتضاء بالعرف والعادة	CIA
t = t	أنر	715
1-1	ř!	YP1 - T0-
: - 1	[جانة	101 _ 101
MP - N	إجارة	tor _ rer
1-1	الفصل الأول: تعريف الإجارة وحكمها	**t = ***
1	ثعريف الإجارة	101
Ł	الإحارة من حيث اللزوم وعدمه	(04
λ — p	والعياظ ذات الصلة : السيم ، الإعارة ، الجعالة ، الاستصباع	f ■t — γ oγ
4	صفة الإجارة (حكمها التكليفي) ودلينه	YPE
t t = 1 ·	الفصل الثاني : أركان ملد الإجارة	170 ± 191
11		Tot
** = 11	المبيعت الأول (العباعة وشروطها	Y 0V Y 00
11		700
1.	الإجاوة بالماطاة	400
۱٦	تسجير لإجارة وإصافتها وتعليفها	101
78 — 55	لمنجث الثاني : الماقدان وما يشترط فيها	T#1 _ T#4
17	العاقبان	404
71		F4A
11 = "1		**P = ***
71 - 17	الطلب الأول : منعمة العبي المؤجرة	
۲v	شروط العقاد الإجارة على المنفعة	707

فهرمي احزه الأول		
الفقراب	العنوان	الصفحة
**	معبوبية التمعة	
r1	إحالية انشاع	177
	<u>-</u>	17.7 - • C1
f1 = f-	اثر الإخلال بشرط من الشروط انشرعية	ru.
ŧΤ	-	171 _ 174
\$ \(\tau = \frac{1}{2} \)	المعالم الأول: أحكام الإجارة الأصنية المعالم الأول: أحكام الإجارة الأصنية	11A — 178
· —1	الملك لمعمه وتسقاد الاجرة واوق	420
\$7.	ا بمبار استأجر العبي لاحر إنجار استأجر العبي لاحر	777
11	البار المستأجر العبر المؤجر نز باده الجبار المستأجر العبر المؤجر نز باده	(1)
6/\$* •∧ = •1	العلمية الثاني ! الأحكام الناسبة الني باشرم بها المؤجر	171 + 174
	والسناجر	
40 _ 41	الترامات المؤجر	111 - 114
91	أ _ نسلج العين المؤخرة	r1A
•1	مسترضيت فهيب الهو	የ ጎኝ
••	چا ت م تمان العيوب	735
PA 03	التزادب المستأمو	1771 1774
67	أحدثه الأجرة (وحق المؤجر في حسس لمعفود عليه)	174
Φ¥	الماء المتعمل العين حسب الشرط أو الفرف واعافظه عمدا	YV-
•۸	حاسارقع الستأجر بدوعن العين عند الشاء الإجارة	rv.
VN 2 #4	الفعس ارابع : إمضاء الإحارة	$f \vee f = f \vee f$
1.	إنقساء اندة	**1
15	انقضاء الإجارة بالإقابة	₹V1
١٢	إنقضاء الإجارة بهلاك الأجور	TVV
11	فبخ الإجارة للمعر	***
٧,	توفف لفسح على القضاء	***
VY	انفساخ الإجارة وانتوت	tvr
YF	أثر بيع العبر المؤجرة	446

فهوس القرة الأتول

الفقوات	المتواث	الصفحة
٧f	منخ الإجارة مسب العبت	7 V a
WV	القمن القامس : الاحتلاف بين الوحر والمتأخر	ry1
٧٨	الفصل السادس ؛ كيفية استعمال تعبن المأحورة	*** = ***
$ter = v^{t}$	الفصل لسابع : أنواع الإجارة بمست م يؤجر	T-1 TVV
111 - Y1	الفرخ الأول (إجارة غير الخيوان	7AV _ 7VV
M = M	المحت الأولى: إجارة الأراضي	1A F = 1 YY
A ⁴	إجارة وأرض مع لماء أو الرعى	fyv
AT	إجارة لأراضى الوراعية	TVV
۸F	أبجارة الأرض ليعض فالجغرج منها	
A1	الدة في الأرض الزراهية	
λø	اقتران صبعة الإجارة ببعض الشروط	111
AY	أحكام إحارة لأرص الزرعبة	787
AV	الغزامات المؤخر	181
AA	لتؤامات المستأسر	
4-	النفضاء إجارة الأرض الررعية	*45
1 = 3.6	المبحث الثاني (إجارة الدور والدني	የለሃ — የለኛ
41	يم تعين المنفعة فيها	YAT
11	التزامات النزجر والستأجري جارة الدور	(A)
1.1	الفرع الثابي الإجارة الحبوات	744 — Y44
104-1.1	- .	T • T — YAA
111 = 1-F	التطاب الأول : الأجير اخاص	የጓዮ የሌላ
114	الإجارة على المعاصبي والطاعات	*4.
110	الغفياء إحارة الأجبرا لخاص	755
113	إجارة لظة (المرضع)	* 1 =
11.	إجارة العاملين في الدولة	111
147 177	و الطب الثاني : الأجير تشفرك	r•1 _ τξο
15.	التزامات الأجيم المشتوك	711

فهرس أعره الأول

الفقراب	'لعنواب	الصفحة
` FT	تعيسان الأجير الشنوك	***
400	الوهب المعتبر يتعدم الصيمان	13.5
1 mg	النزادات برب العمل إراء الأجبر المتسرك	714
101 . 144	أمزع مراالأحرائضرن	
774	إحدره المحام والطيرب الصنعينين	* * * *
7.67	خامان اخعرم	
7.57	الإحارة عن حصر الأدار	F · 1
7 P -	إليعاده الوعي	7.1
101	معقيم العلوم والحرف والعربانات	4-5
107	إحاره وبدائل دعور الحريثة	٣
105	الإستعماق في الإحارد	+ • *
* > = :	إحازة	riv_rit
	فتعريف	ਦ ∗ਵ
	أولان لإجازه تعلى الإاماد	₹ - १
v	WC)	4.2
μ.	أحاجار تعبرت	4.7
ŧ	بقاه أعجار تصوفه صأحلن الإحارة	∵. ∀
5	ب د اغیز	F-1
1.	ح ـــ المصرف مجار (محل لإحارة)	T · •
10	إحارة الفآفوان	۲.6
	إحابة العملية الموابدة سل تدر واحد	F - 7
**	إجارة الأفعال	8.5
*1. N#	مينة زحزة	$r\cdot t = r\cdot v$
13	العرابعة الأبول الغتيل	***
15	العريفة الثانية : العمل	***
1.0	الطريقه المائمة أأمضى النادقي التصيوبات اليوفيته	F 1 A
	• -	

خهريس الجؤة الأول			
الففرات	المنوان	المفحة	
3.4	الطريقة الرابعة : القرائن القوية	f:A	
11	الطربقة الخامسة ; زوال حالة أوحبت عدم تفاذ التصرف	T+A	
*1	آثار الإجازة	r-1	
ττ	رفض الإجازة	7.1	
**	الرجوع عن الإجازة	*+5	
۳۱	الذيرُاءُ الإجارة مِعتى الإعطاء	*1.	
Y #	قالةً : الإجازة بمعنى الإدن بالإضاء أو التدريس	T1.	
17	وابعاً : لإجازة معنى الإذن في الروية	*1.	
TA	أنواع الإجازة والكتب	41.	
14-1	+ إجار	17 – 711	
•	التعريف	FII	
₹	الأغاط ذات الصنة ؛ الإكران التسخير، الصنت	711	
•	صقة لإجبار(حكمه التكليفي)	۲۱۲	
1	من له حق الإجبار	717	
٧	الإجبار يمكم الشرع	TY	
٨	الإجبار من ولم الأمر	TIT	
17	الإجبار من الأقواد	TYL	
X=1	اجتيالا	*11.	
1	التعريف	*13	
t — r	الألفاظ ذات العبية (القياس ، التحري ، الاستنباط	TN	
•	أهلية الاجتهاد	TLY	
•	درجات الاجتاد	riv	
v	صفة الاجتباد بالاستعمال الأصول (حكمه التكنيفي)	71A	
٨	صفة الاجتبّاد بالاستعمال الفقهيّ (حكمه التكلفيّ)	414	

	فهرس الجرد الأول	
الففرات	المتواث	الصفحة
r — 1	أجر	ris_ris
	أجر المثل	TIS
	الظراء إجارف أجرة	
Y = 1	أجود	711
r_1	أجرة	T1.
	أجرة المثل	TY-
	انظراز إجارة وأجرة	
r_1	إجزاء	TY!
	تراجم الفقهاء الواردة مسماؤهم في الجزء الأول	***
	فهرس الجزء الأول	

